



وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت



موسوعة فقہیہ

جلد - ۹

بیع - بکیتة

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیهہ

اردو ترجمہ

جلد - ۹

بیع — بیئۃ

مجمع الفقہ اسلامی الہند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیرا“

یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۹

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۲-۲۳	بیع	۶۷-۱
۲۳	تعریف	۱
۲۵	متعلقہ اٹاظہ بیہ، وصیت، اجارہ، صلح اور تقسیم	۲
۲۶	شرعی حکم	۶
۲۹-۲۷	بیع کی تقسیم	۱۷-۸
۲۸-۲۷	اول: بیع کے اعتبار سے بیع کی تقسیم	۱۲-۹
۲۷	بیع مطلق	۹
۲۷	بیع سالم	۱۰
۲۷	بیع صرف	۱۱
۲۸	بیع مقایضہ	۱۲
۲۸	دوم: بیع کی تحدید کے طریقہ کے اعتبار سے بیع کی تقسیم	۱۵-۱۳
۲۸	بیع مساومہ	۱۳
۲۸	بیع مزایہ	۱۳
۲۸	بیع امانت	۱۵
۲۸	سوم: بیع کی کیفیت کے اعتبار سے بیع کی تقسیم	۱۶
۲۹	چہارم: حکم شرعی کے اعتبار سے بیع کی تقسیم	۱۷
۳۵-۲۹	بیع کے ارکان و شرائط	۳۲-۱۸
۳۰	عیقہ اور اس کے شرائط	۲۰
۳۲	لین دین سے بیع کا منعقد ہونا	۲۲
۳۳	تحریر اور پیغام کے ذریعہ بیع کا انعقاد	۲۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳	کوٹے وغیرہ کی طرف سے اشارہ کے ذریعہ بیع کا انعقاد	۲۶
۳۵-۳۳	شرائط بیع	۳۲-۲۷
۳۵-۳۴	شروط بیع	۳۲-۲۸
۳۴	عقد کے وقت بیع کا موجود ہونا	۲۸
۳۴	بیع کا مال ہونا	۲۹
۳۴	بیع کا عقد کرنے والے کی ملکیت ہونا	۳۰
۳۵	بیع کا مقصد وراثت تسلیم ہونا	۳۱
۳۵	بیع کا عائدین میں سے ہر ایک کے لئے معلوم ہونا	۳۲
۳۶-۳۵	بیع، اس کے احکام اور احوال	۳۷-۳۳
۳۵	اول: تعین بیع	۳۳
۳۶	دوم: بیع کی معرفت اور اس کی تعین کا وسیلہ	۳۴
۳۶-۳۷	سوم: بیع کی شمولیت	۳۴-۳۵
۳۷	ملکھات بیع	۳۵
۳۸	بیع سے استثناء	۳۶
۴۰	بیع اصول	۳۷
۴۲	پہلوں کی بیع	۴۲
۴۲	چہارم: بیع کی موجودگی اور غیر موجودگی	۴۴-۴۳
۴۲	الف: بیع کی موجودگی	۴۳
۴۳	ب: بیع کی غیر موجودگی	۴۴
۴۶-۴۴	پنجم: قبضہ سے پہلے بیع میں کمی یا زیادتی کا ظہور	۴۷-۴۵
۴۴	الف: بیع جزف (اکل سے بیع کرنا)	۴۶
۴۴	ب: بیع مقدار (متعینہ مقدار کی بیع)	۴۷

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۰-۴۶	ثمن کے احکام و احوال	۵۳-۴۸
۴۶	اول: ثمن کی تعریف	۴۸
۴۷	تسعیر (نرخ متعین کرنے) کا حکم	۴۹
۴۷	دوم: کون چیز ثمن بن سکتی ہے اور کون نہیں	۵۰
۴۸	سوم: ثمن کی تعیین اور اس کو بیع سے ممتاز کرنا	۵۱
۴۹	چہارم: ثمن کو مبہم رکھنا	۵۲
۴۹	پنجم: راس المال کے مد نظر ثمن کی تحدید	۵۳
۵۶-۵۰	مبیع و ثمن کے مشترکہ احکام	۵۹-۵۴
۵۰	اول: مبیع یا ثمن میں زیادتی کرنا	۵۴
۵۰	دوم: مبیع یا ثمن میں کمی کرنا	۵۵
۵۱	سوم: زیادتی یا کمی کے آثار	۵۶
۵۳	چہارم: غیر کے حق میں زیادتی یا کمی کے لاحق ہونے کے موافق	۵۷
۵۴	پنجم: مبیع یا ثمن کو سپرد کرنے کے اثرات	۵۸
۵۵	ششم: مبیع یا ثمن کا کلی یا جزوی طور پر سپردگی سے قبل ہلاک ہونا	۵۹
۶۴-۵۶	بیع پر مرتب ہونے والے آثار	۶۶-۶۰
۵۶	اول: ملکیت کی منتقلی	۶۰
۵۷	دوم: نقد ثمن کی ادائیگی	۶۱
۵۸	عوضین میں سے کسی ایک کی ادائیگی کا آغاز	۶۲
۵۸	پہلی حالت۔ دونوں عوضین ہوں (مقابلہ) یا دونوں ثمن ہوں (صرف)	۶۳
۵۹	دوسری حالت۔ ایک عوض متعین اور دوسرا عمدہ میں دین ہو	۶۴
۵۹	ادائیگی نہ کر سکنے کی وجہ سے دوطرفہ واپسی کی شرط لگانا	۶۵
۶۰	سوم۔ مبیع کو سپرد کرنا	۶۶
۶۲	بیع کی انتہاء	۶۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۶۷-۶۳	بیع التجار	۱۶-۱
۶۳	تعریف	۱
۶۳	متعلقہ القایہ: بیع بالتعاظمی	۲
۶۷-۶۳	بیع التجار سے متعلق احکام	۱۶-۳
۶۳	مذہب حنفیہ	۳
۶۳	مذہب مالکیہ	۷
۶۵	مذہب شافعیہ	۱۱
۶۵	مذہب حنبلیہ	۱۳
۶۷	بیع استئمانہ	
	دیکھئے: استرسال	
۷۲-۶۸	بیع امانت	۱۵-۱
۶۸	تعریف	۱
۷۰-۶۸	بیع امانت کی انواع	۱۰-۲
۶۸	بیع الوفاء	۵
۶۹	بیع المرأۃ	۶
۶۹	بیع التولیہ	۷
۶۹	بیع الاشراک	۸
۶۹	بیع الوضعیہ	۹
۶۹	بیع المسترسل	۱۰
۷۰	بیع امانت میں خیانت کا حکم	۱۱
۸۱-۷۲	بیع باطل	۱۶-۱
۷۲	تعریف	۱
۷۳	متعلقہ القایہ: بیع صحیح، بیع فاسد اور بیع مکروہ	۲
۷۳	شرعی حکم	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۴	بطال بیع کے اسباب	۶
۸۱-۷۶	بیع باطل سے متعلق احکام	۸-۱۶
۷۶	الف۔ ترہ (یا ہی واپسی)	۹
۷۷	ب۔ بیع میں تصرف	۱۰
۷۷	ج۔ ضمان	۱۱
۷۸	د۔ بیع باطل کی تجویز	۱۲
۷۹	ه۔ بیع باطل کی تصحیح	۱۳
۸۹-۸۲	بیع التجارہ	۱-۱۷
۸۲	تعریف	۱
۸۲	متعلقہ الفاظ: بیع وفاء، بیع مکرمہ اور بیع ہازل	۲
۸۳	بیع کے علاوہ میں تلجہ	۵
۸۸-۸۴	بیع التجارہ کی قسمیں	۶-۱۶
۸۵-۸۴	قسم اول: تلجہ نفس بیع میں ہو	۷-۹
۸۴	نوع اول: تلجہ انشاء بیع میں ہو	۷
۸۵	نوع دوم: اقرار بیع میں تلجہ ہو	۹
۸۸-۸۵	قسم دوم: وہ بیع جس میں تلجہ ضمن یا بدل میں ہو	۱۰-۱۶
۸۵	نوع اول: وہ بیع جس میں تلجہ مقدم ارشمن میں ہو	۱۰
۸۶	نوع دوم: وہ بیع جس میں تلجہ ضمن ارشمن میں ہو	۱۱
۸۸	فروخت کنندہ اور خریدار کے مابین اختلاف کا اثر	۱۷
۸۹	بیع التولیہ	
	دیکھئے: التولیہ	
۸۹	بیع التنبیہ	
	دیکھئے: بیع الوفاء	

صفحہ	عنوان	فقہ
۸۹-۹۲	نقہ جبری	۹-۱
۸۹	تعریف	۱
۸۹	متعلقہ الفاظ: اگر کوئی اشیاء، بیع، بیع، بیع	۲
۹۰	شرعی حکم	۳
۹۰	مدیوں کو اپنا مال بیچنے پر مجبور کرنا	۵
۹۱	نقہ مرہون	۶
۹۱	مکمل (دفعہ دوم) کو بیچنے پر مجبور کرنا	۷
۹۱	وہب نقد کے لئے بیچنے پر مجبور کرنا	۸
۹۲	شفعی کی وجہ سے جبر ایما	۹
۹۲-۱۰۰	نقہ جزاف	۱۱-۱
۹۲	تعریف	
۹۲	شرعی حکم	۲
۹۳	نقہ جزاف کی شرائط	۳
۹۳	نقد کا بیع انکال سے فرست کرنا	۴
۹۳	انکال کی بیع کے وقت لان کے ذخیرہ کی جگہ کا یہ ہونا	۵
۹۵	بیع کی جانے والی اشیاء اور مقامات میں بیع اشیاء کی بیع جزاف	۶
۹۵	شریہ اور فرقہ و سنت کنندہ میں سے کسی ایک کے مقداریت سے وقف ہونے کے ساتھ بیع جزاف	۷
۹۶	مال ربوی کی بیع میں جس سے انکال کی بیع	۸
۹۶	بیع میں سے معلوم بیع کا یا انکال کا انکال میں ضم کرنا	۹
۹۸	بیع کا طے شدہ مقدار سے کم یا زیادہ ہونا	
۱۰۰-۱۰۱	بیع الحاضر للبادی	۲۲-۱
۱۰۱	تعریف	
۱۰۲	اس بیع سے ممانعت	۳
۱۰۳	بیع الحاضر للبادی سے ممانعت کی علت	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۳	ممانعت کی قیود	۷
۱۰۵	نتج الناضح للبابی کا حکم	۱۶
۱۰۸-۱۱۰	نتج الحصاد	۱۱-۱
۱۰۸	تعریف	
۱۰۹	نتج الحصاد کا حکم	۷
۱۱۰	نتج السلم	
	دیکھئے: سلم	
۱۱۰	نتج صرف	
	دیکھئے: مصرف	
۱۱۱-۱۱۳	نتج عرایا	۵-۱
۱۱۱	تعریف	
۱۱۱	اس کا حکم	۲
۱۱۳-۱۱۵	نتج عربون	۶-۱
۱۱۳	تعریف	
۱۱۳	حالی حکم	۲
۱۱۳	نتج عربون کے اہم ترین احکام	۳
۱۱۵	نتج عہدہ	
	دیکھئے: نتج الوفا	
۱۱۵-۱۱۷	نتج عینہ	۵-۱
۱۱۵	تعریف	
۱۱۶	نتج عینہ کی صورت	۲
۱۱۶	اس کا حکم	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۱۸	نق غرر	دیکھئے غرر
۱۱۸-۱۳۵	نق فاسد	۱-۲۰
۱۱۸	تریف	
۱۱۹	معتقد، اناط، نق صبح، نق مائل، نق مکرر، نق موقوف	۲
۱۲۰	نق نغم	۶
۱۲۰-۱۲۴	سہاب فساد	۷-۱۶
۱۲۰	الف۔ ض۔ راہے بغیر پر، کرنے کی قدرت نہ ہوا	۸
۱۲۱	ب۔ صبح یا شمس یا، حل کی جہالت	۹
۱۲۱	ج۔ نق والا کرہ (رہہ ہتی کی نق)	
۱۲۲	د۔ شہ طمسد	۲
۱۲۳	ه۔ مقدم میں وقت کا ہونا	۳
۱۲۳	و۔ مقدم میں رہا کا ہونا	۴
۱۲۳	ز۔ نق بالقرہ (غرر کے ساتھ نق)	۵
۱۲۳	ح۔ قبند سے قبل متحول کی نق	۶
۱۲۴	فساد کی تجوی	۷
۱۲۴	نق فاسد کی مثالیں	۸
۱۲۶-۱۳۵	نق فاسد کے آثار	۲۱-۴۰
۱۲۷	ا۔ قبند کے رجوع طہیت کا منتقل ہونا	۲۲
۱۲۸	طہیت کی منتقلی قیمت کے رجوع نہ کہ متعین کردہ شمس کے رجوع	۲۴
۱۲۸	م۔ استحقاق فنح	۲۵
۱۲۹	نق طح	۲۶
۱۲۹	فنح کا اختیار اس کو ہے	۲۷
۱۳۰	نق فاسد کے فنح کا طریقہ	۲۸
۱۳۰	حق فنح کو باطل کرنے والی چیزیں	۲۹

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۳۰	پہلی صورت: بیع فاسد والے بیع میں قولی تصرف	۲۰
۱۳۲	دوسری صورت: بیع فاسد کی بیع میں کئے جانے والے تصرفات	۲۲
۱۳۳	سوم: (بیع فاسد کے احکام میں سے) بیع فاسد کے بیع دشمن میں نفع کا حکم	۲۶
۱۳۳	چہارم: بیع فاسد کا صحیح لفظی لفظ	۲۷
۱۳۴	پنجم: بیع کے مالک کو جانے پر ضمان	۲۸
۱۳۴	ششم: بیع فاسد میں دیار کا ثبوت	۳۰
۱۳۴-۱۳۵	بیع الفضولی	۱۹-۱
۱۳۵	تعریف	
۱۳۶	شرعی حکم	۲
۱۳۶	جہاں حکم	۳
۱۳۶	دلائل	۴
۱۳۸	الف: بیع میں فضولی کا تصرف	۶
۱۴۲	ب: مزیداری میں فضولی کا تصرف	۶
۱۴۳-۱۵۹	بیع المقتضی	۱۴-۱
۱۵۰	قبضہ سے قبل ممنوع تصرف کا سنا بہ	۶
۱۵۳	قبضہ کی تحدید: اس کا تحقق	۷
۱۵۶	قبضہ سے قبل صدقہ یا ہبہ کی بیع	۳
۱۵۹-۱۶۰	بیع محالہ	۲-۱
۱۵۹	تعریف	
۱۵۹	بیع محالہ کا حکم	۲
۱۶۰	بیع مراہقہ	
	• کیسے مراہقہ	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۰-۱۶۱	نق مزاجہ	۱-۲
۱۶۰	تقریف	
۱۶۱	نق مزاجہ کا حکم	۲
۱۶۲	نق مزاجیدہ	
	دیکھئے: مزاجیدہ	
۱۶۲	نق مساومہ	
	دیکھئے: مساومہ	
۱۶۲	نق مسترسل	
	دیکھئے: استرسل	
۱۶۲-۱۶۳	نق امامہ	۱-۴
۱۶۳-۱۶۵	نق منایہ	۱-۲
۱۶۶-۲۶۰	نق منہی عنہ	۱-۱۵۳
۱۶۶	تقریف	
۱۶۶	کوئی عارض نہ ہوئے میں اصل حلت ہے	۲
۱۶۶	نہی کا موجب	۳
۱۶۷-۲۵۷	نق سے نبی کے اسباب	۴-۱۳۸
۱۶۷-۱۶۸	محل عقد سے تعلق اسباب	۵-۳۵
۱۶۸	معتومہ سے تعلق پہلی شرط	۵
۱۶۹	محل عقد سے تعلق دوسری شرط	۷
۱۷۰	تیسری شرط نکاحیت و ملاہوا	۸
۱۷۰	کتنے کی شرط فرہ و سنت	۱۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۷	درندہ جانوروں اور شکاری پرندوں اور بیڑوں کی خرید و فروخت	۱۴
۱۷۹	لہو و لعبہ اور گانے بجانے کے آلات کی خرید و فروخت	۱۹
۱۸۱	بتوں وغیرہ کی خرید و فروخت	۲۰
۱۸۱	چوتھی شرط: خرید و فروخت خود مالک یا اس کا قائم مقام انجام دے	۲۱
۱۸۳	الف: بیع فضولی	۲۲
۱۸۳	۱۔ بیع وقف	۲۲
۱۸۳	۲۔ بیع اہمال کی اراضی کفر و خشت کرنا	۲۲
۱۸۳	۳۔ مساجد وغیرہ کفر و خشت کرنا	۲۲
۱۸۳	۴۔ سیل اور جامہ معدنیات کفر و خشت کرنا	۲۲
۱۸۴	۵۔ ایک بار کی غوطہ خوری (کے نیچے کی بیج)	۲۳
۱۸۴	۶۔ قبضہ سے قبل صدقہ اور سبیلہ و خشت کرنا	۲۴
۱۸۵	۷۔ تقسیم سے قبل مال غنیمت کفر و خشت کرنا	۲۵
۱۸۸	پانچویں شرط: فروخت کردہ کو سپرد کرنے کی قدرت ہو	۳۲
۱۹۱-۲۳۰	لازم عقد سے متعلق اسباب	۳۶-۹۸
۱۹۱-۲۱۰	ربا سے متعلق اسباب ممانعت	۳۶-۶۶
۱۹۲	الف: بیع حینہ	۳۷
۱۹۲	ب: بیع مزاجہ	۳۸
۱۹۲	ج: بیع محالہ	۳۹
۱۹۲	د: بیع عریا	۴۰
۱۹۲	ه: بیع عربون	۴۱
۱۹۲	و: دونوں صاع کے جاری ہونے سے قبل امان کفر و خشت کرنا	۴۲
۲۰۰	ز: بیع اکالی باکالی (دین کی دین سے یا ادھار کی ادھار سے فروخت)	۵۳
۲۰۳	ح: جانور کے غرض و خشت فروخت کرنا	۵۸
۲۰۳	اول: کیا سارا گوشت ایک جنس ہے؟	۵۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۰۴	وہم: ہشت کو ان جنس کے جانور کے عوض فرہشت نما	۶۰
۲۰۵	سوم: ہشت کو خلاف جنس جانور کے عوض فرہشت نما	۶۱
۲۰۶	چہارم: ہشت کو نہ کھائے جانے والے جانور کے عوض فرہشت نما	۶۲
۲۰۷	ط۔ جنگ بھجور کے عوض بڑھجور کو فرہشت نما	۶۳
۲۰۸	ی۔ بیج اور قرض	۶۵
۲۱۰	ک۔ بیج اور شرط	۶۶
۲۱۰-۲۳۰	غرض سے متعلق اسباب ممانعت	۶۷-۹۸
۲۱۱	الف۔ شکم ہمارے میں موجود نشین کی بیج	۶۹
۲۱۱	ب۔ قابل اشخاص ہونے سے قبل چلنے کی بیج	۷۰
۲۱۳	- یہ مصالح کا معنی	۷۱
۲۱۳	- یہ مصالح سے قبل چلنے کو فرہشت کرنے کا حکم	۷۲
۲۱۹	- یا چلنے کی بیج کی صحت کے لئے پورے چلنے میں یہ مصالح شرط ہے	۷۹
۲۲۲	- پے، پے پیدا ہوئے والے پہلوں، غیر دینی بیج	۸۵
۲۲۵	ج۔ نئی سال کے لئے بیج	۸۸
۲۲۵	د۔ پانی میں پھٹنے کی بیج	۸۹
۲۲۶	ه۔ بھگوزے غلام کی بیج	۹۰
۲۲۶	و۔ تخمیں میں... ہونے کی بیج	۹۲
۲۲۷	ز۔ پشت پر رہتے ہوئے ان کی بیج	۹۳
۲۲۷	ح۔... ہونے کی بیج	۹۴
۲۲۸	ط۔ بیج میں بھول گئی کا استثناء کرنا	۹۵
۲۳۰-۲۵۷	ممانعت کے وہ اسباب جو عقد سے متعلق نہیں ہیں	۹۹-۱۳۸
	نوع اول	
۲۳۱-۲۳۷	وہ اسباب جن کے نتیجے میں ضرر مطلق لازم آئے	۱۰۰-۱۳۲
۲۳۱	غلام کی بیج میں ماں اور اس کے بچے کے درمیان تفریق کرنا	۰
۲۳۱	اس تفریق کے حکم کے بارے میں فقہاء کے مذاہب	۰۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۲	چھوٹے جانور اور اس کی ماں کے درمیان تفریق کا حکم	۷۴
۲۳۲	ب۔ شراب بنانے والے کے ماتھہ معیر (رس) کی جگہ	۷۶
۲۳۳	رس کو شراب بنانے کے زیر اثر کے مقصد کا طالع کو طعم ہونے کی شرط	۷۷
۲۳۳	شراب بنانے والے ذمی کے ماتھہ نگور کے رس کی جگہ کا حکم	۱۰۹
۲۳۵	۔ نگور کے رس کی جگہ کا حکم اور دوسرے رسوں پر اس حکم کی ثبوت	۷
۲۳۵	شراب بنانے والے کے ماتھہ نگور کے رس کی جگہ کے صحیح اور باطل ہونے کا حکم	
۲۳۶	۔ حرام مقصدہ ملی چیز کی جگہ	۲
۲۳۷	۔ حرام مقصدہ ملی چیز کی جگہ کے صحیح اور باطل ہونے کا حکم	۷
۲۳۸	ج۔ ہی دوسرے کی جگہ پر پختہ رسا	۸
۲۳۹	اس کا حکم	۹
۲۴۰	دوسرے کی زیر اثری پہ مول قول کرنا۔ زیر اثر	۲۲
۲۴۱	اس کا حکم	۲۳
۲۴۵	ھ۔ بخش	۲۸
۲۴۶	۔ تلخی جلب یا رہبان یا سلخ	۲۹
۲۴۶	تلخی کا اثر بی حکم	۳۰
۲۴۷	تلخی کا تاؤ بی حکم	۳۱
۲۴۷	ر۔ شری لی، یہیانی سے فرحت	۳۲

نوع دوم

۲۴۸-۲۵۷	و۔ سہاب جن کے نتیجے میں دینی یا خالص عباداتی مخالفت لازم آئے	۱۳۳-۱۳۸
۲۴۸	الف۔ "ان جہود کے مقت بنی	۳۳
۲۴۹	اس کا اثر بی حکم	۳۴
۲۴۹	اس بنی کی حرمت کی قید	۳۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۰	حرمت میں بیچ کے علاوہ دوسرے حقوق کو بیچ پر قیاس نہ	۱۳۶
۲۵۰	نماز ختم ہونے تک بیچ کی حرمت کا برقرار رہنا	۱۳۷
۲۵۱-۲۵۳	اذان کے وقت بیچ کے عمومی احکام	۱۳۸-۱۳۹
	۱۔ جس پر جمعہ لازم ہے اس کی طرف سے ایسے شخص کے	۳۸
۲۵۱	ماحول بیچ کا حکم جس پر جمعہ لازم نہیں	
۲۵۱	دوم: زبان سن ز جامع مسجد جاتے ہوئے بیچ کا حکم	۳۹
۲۵۲	سوم: سعی کے بعد مسجد میں بیچ کا حکم	۱۴۰
۲۵۳	چہارم: زوال کے بعد دوسری اذان سے قبل بیچ	۱۴۱
۲۵۳	پنجم: ممانعت کا جمعہ سے غافل کرنے والی تمام چیزوں کو شامل ہونا	۱۴۲
۲۵۳	ششم: اذان میں اعتبار ابتدا کا ہے یا مکمل ہونے کا	۱۴۳
۲۵۳	اس کا قانونی حکم	۱۴۴
۲۵۴	ب۔ کافر کے ہاتھ مصحف کی بیچ	۱۴۵
۲۵۵	۱۔ اس بیچ سے ملحق ہو	۱۴۶
۲۵۵	۲۔ اس بیچ سے مستثنیٰ ہو	۱۴۷
۲۵۶	۳۔ مسلمانوں کی طرف سے مصحف کی بیچ اور اس کی خریداری کا حکم	۱۴۸
۲۵۷	ممنوع بیچ کے نتائج	۱۴۹
۲۵۸	نساء: بطلان اور صحت کی اصطلاحات کے درمیان فرق	۱۵۰
۲۵۸	اول: حنفیہ کے نزدیک بیچ باطل کے احکام	۱۵۱
۲۵۹	دوم: بیچ فاسد کے احکام	۱۵۲
۲۵۹	سوم: بیچ مکروہ کے احکام	۱۵۳
۲۶۶-۲۶۱	بیچ موقوف	۷-۱
۲۶۱	تعریف	۱
۲۶۱	بیچ موقوف کی مشرعییت	۲
۲۶۳	بیچ موقوف کی انواع	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۴	بیع موقوف کا حکم	۵
۲۶۴	بیع موقوف کا اثر	۶
۲۶۵	توقف کے دوران معقولہ طریقہ میں ہونے والے تصرفات	۷
۲۶۵	اول: وہ تصرفات جس کا اثر فتنہ و عقد کے وقت سے جاری ہوتا ہے	۷
۲۶۶	دوم: وہ تصرفات جس کا حکم اجازت ملنے کے وقت کے ساتھ نمونہ ہوتا ہے	۷
۲۸۴-۲۶۷	بیع مشروط	۳۵-۱
۲۶۷	اس کی ماییت و شرط و مدت	
۲۶۸	اول: مذہب حنفیہ	۲
۲۷۱	دوم: مذہب مالکیہ	
۲۷۵	سوم: مذہب شافعیہ	۲
۲۷۹	چہارم: مذہب حنبلیہ	۲۸
۲۸۳	ایک بیع میں دو بیع	۳۵
۲۸۴	بیع الوتدیعہ	
	دیکھئے: مدعیہ	
۲۸۸-۲۸۴	بیع الوفاء	۱۰-۱
۲۸۴	تعریف	۱
۲۸۴	بیع الوفاء کا حکم	۲
۲۸۷	جواز کے قائلین کے نزدیک بیع الوفاء کی شرط	۶
۲۸۸-۲۸۶	بیع الوفاء پر مرتب ہونے والے اثرات	۱۰-۷
۲۸۶	اول: طلیت کے لئے اس کو مختل نہ کرنا	۷
۲۸۷	دوم: ہر محنت شدہ بیع کو واپس لینے کے سلسلہ میں فروخت کرنے والے کا حق	۸
۲۸۷	سوم: بیع الوفاء میں متعاقدین میں سے کسی ایک کی موت کا اثر	۹
۲۸۸	چہارم: بیع الوفاء میں متعاقدین کا اختلاف	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۸۸-۲۹۸	بیعتان فی بیعت	۱-۱۴
۲۸۸	تعریف	
۲۹۰	مختارہ، اتناظ: مستحقان فی مستحقہ، بیعت و ط	۲
۲۹۱	بیعتیں فی بیعت کا حکم	۴
۲۹۳	اس مسئلہ میں مالکیہ کے مذاہب کی توضیح	۷
۲۹۸-۳۰۵	بیعت	۱-۱۳
۲۹۸	تعریف	
۲۹۹	مختارہ، اتناظ: مقدمہ، عمدہ	۳
۲۹۹	بیعت کا اثر فی حکم	۵
۳۰۰	بیعت کی شرط و بیعت کے لامل	۶
۳۰۲	بنا کریم علیہ السلام سے صحابہ کی بیعت، اور وہ کس ار سے بیعت کے، و میں فرق	۸
۳۰۳	یا بیعت مقدم ہے، اور قبول کرے پر موقوف ہے	۹
۳۰۳	امامت کے اعتناء میں بیعت کا اثر	۱۰
۳۰۴	ان لوگوں کی بیعت سے امامت کا اعتناء ہوتا ہے ان کی تعداد	
۳۰۴	طریقہ بیعت	۱۲
۳۰۵	بیعت کو توڑنا	۱۳
۳۰۵	بیعت	
	دیکھئے: معارف	
۳۰۵	بیعت	
	دیکھئے: ثبوتات، اثبات	
۳۰۹-۳۲۲	تراجم فقہاء	

موسوع فقهيہ

من قلائد أوليائے۔

اور رباع کو ”مطلی“ صلبہ کے ساتھ ذکر کرتے ہوئے یہ کہتا: ”رباع علی قلائد کملہ“، تو اس کا استعمال اس صورت میں ہے بسبب مالک کی رضا مندی کے بغیر اس کا مارنے وخت سردیاں ہو کر۔ فتاویٰ کی اصطلاح میں جہ کی دو تعریفیں ہیں: اس جہ بمعنی اُتم (زیادہ عام معنی میں) ”ورود“ ”مطلق جہ“ ہے، وروہم جہ بمعنی اُتم (زیادہ خاص معنی میں) ”ورود“ ”جہ مطلق“ ہے۔

حقیقہ نے جہاں پہنچی، ہماری تعریف جہاں پہنچی، تعریف کے مطابق
 کی ہے۔ اور ”ترہنی“ (آپسی رضامندی) کی قید لگائی ہے، لیکن بن
 نام نے کہا: لہذا بھی ”ترہنی“ ضروری ہے، اس لئے کہ ”باع
 ذہن ثوبہ“ کا مفہوم یہی تو ہے کہ اس نے باہمی رضامندی کے ذریعہ
 تیار کیا ہے، اور یہ کہ غصب کے طور پر کوئی چیز بیجا، اور بلا ترہنی کوئی
 دوسری چیز، بیجا، اہل لغت اس کو ”باعہ“ نہیں کہتے (۲)۔ اور حقیقہ میں
 سے صاحب ”الدرر“ نے ”ترہنی“ کے بجائے لفظ ”اکتساب“ کی قید
 لگا کر پسند کیا ہے، اور اس کا مقصد بیہ کاسب سے مقابلہ و تباہی سے احتراز
 کرنا ہے، کیوں کہ اس میں مال کا مال سے تباہی ہوتا ہے، میں ”تحریر“
 کے طور پر ہوتا ہے، ”اکتساب“ کی غرض سے میں (۳)۔

مالکیہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ بیع ہیما عقد معاوضہ ہے جس میں عوض نہ منافع ہو اور نہ حصول لذت ہو، اور یہ اس لئے ہے تاکہ اس میں اجارہ اور نکاح سے امتراز ہو جائے، اور تاکہ اس میں ^۳ ”صرف“ اور ^۴ ”سلم“ ہو جائیں (۵)۔

(١) المصباح، المغرب، اللسان مادة "مغ"، الكتب ٣: ٢٢٢.

$$\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left(\frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \right) (r)$$

(٣) المصنوع الثمر ١٢٢ -

(۲) یہاں ”ثواب کے بہرے“ سے مراد کسی کو اس نفع سے چھوڑنا ہے کہ ۲۲ سو سالہ اس کے بہرہ کا عوض اس کو دے۔

— ۲۵۵/۴۷ — (۵)

ج

۴۰۰

۱۔ بیعت میں ”توبہ“ کا مصدر ہے جس کا معنی: مال قابل سے توبہ کرنا ہے۔ یہ بعض کتابوں میں موجود ہے۔ الفاظ میں: کسی شے کو کسی شے کے مقابلہ میں رکھنا یا عوض دے کر اس شے کو لینا جس کا عوض دیا گیا۔

”بیع“ (شراء کی طرح) اخذ لو میں سے ہے، ان میں سے ایک بول کر دوسرا مراد ہوتا ہے، اور متعاقدین میں سے ہر ایک کو ”بائع“ یا ”بیع“ کہا جاتا ہے۔ بیس اتر لکھ بائع مطلق بولا جائے تو عرف میں عام طور پر اس سے مراد مسلمان دینے والا ہوتا ہے۔ اور صاحب نے لکھا ہے کہ قریش کی زبان میں لکھ ”بائع“ کا استعمال اس صورت میں ہے جب کسی چیز کو اپنی ملکیت سے نکالے، اور ”اِشتیری“ کا استعمال اپنی ملکیت میں کسی چیز کو داخل کرے کے لئے ہے، اور یہی ریو فیج ہے، ورنہ ہم میں بہت کے لئے ای کو علماء نے اصطلاح بنالیا ہے۔

”بے“ فعل بذات ثنویہ و مفعولوں کی طرف متقدم ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”بعت فلانا السلعة“ (یعنی میں نے فلاں کو سامان بیچا)، اور ان میں سے ایک مفعول پر الٹا کثرت سے ہے، کہا جاتا ہے: ”بعت الدار“، اور کبھی کبھی تاکید کے لئے فعل کے ساتھ کوئی حرف مشا (من) یا (لام) کا اضافہ کر کے کہا جاتا ہے: ”بعت

ثامنیہ ہے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ مخصوص طریقہ پر مال کو مال کے متبادل میں دینا ہے۔

قلیوٹی نے اس کی ایک تعریف دہرائی ہے، اور اس کو اولی کہا ہے، وہ یہ ہے: "عقد معاوضہ مالہ بقید ملک عین او منعمۃ علی التابید لا علی وجه القربۃ" (یعنی ایسے مالی معاوضہ کا عقد ہے جس سے عین یا منفعت کی طبیعت ابدی طور پر حاصل ہو مگر بت کے طور پر نہیں)۔ پھر قلیوٹی نے کہا: "معاوضہ" کی قید سے یہ دیکھ کر "مالیہ" کی قید سے نکال دیا، اور "تبادلہ" سے بھی اجارہ نکل گیا، اور "عبر وجہ القربۃ" کی قید سے قرض نکل گیا۔ اور منفعت کی قید کا مقصد یہ ہے کہ گزرگاہ کا حق اور اس جیسے دوسرے حقوق کی بیخ کنی کی تعریف میں داخل رہے (۱)۔

حنابلہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: ہمیشہ کے لئے مال کا مبادلہ (مگر چھ ذمہ میں ہو) یا مباح منفعت کا مبادلہ (مثلاً گھر کے لئے گزرگاہ) ان میں سے کسی ایک کے مثل کے عوض بیچنا ہے، جبکہ اس میں رہائش نہ ہو، اور بیخ حنابلہ نے یہ تعریف کی ہے کہ مالک بنانے اور مالک بننے کے لئے مال کا مال سے تبادلہ کرنا ہے (۲)۔

رہا بیخ بمعنی شخص، اور وہ بیخ مطلق ہے، تو اس کا ذکر خیر مالک نے کیا ہے، مالک نے اس کی تعریف میں کہتے ہیں: عقد معاوضہ علی غیر مباح ولا منعمۃ لذلک ذومکابسة، احد عوضہ غیر ذهب ولا فصة، معین غیر العین لہ" (۳)۔

(۱) شرح الروض ۲/۳، القیوٹی ۱۵۲/۲۔

(۲) اعمی و شرح الکبیر ۲/۳، کشاف الفقہ ۱۲۶/۳۔

(۳) غیر العین قید کے تحت کا مقصد یہ ہے کہ غیر عین سلم میں معین نہیں ہوتا بلکہ وہ "معین" میں داخل ہوتا ہے اور یہاں "معین" سے مراد حایا چاندی ہے جو سلم کا رکن نہیں ہوتا۔

(یعنی ایسا عقد معاوضہ جو منافع اور حصول لذت کے علاوہ کے لئے ہو، آپس میں غلبہ کے جذبہ سے ہو، اس کے عوضین میں سے ایک سونا یا چاندی نہ ہو، اور یہ عین اس میں معین ہو)۔

دوسرا سہ کی قید سے ثابت کے سے ایسا بننے والا مبادلہ، "معاوضہ" کا معنی متبادل ہے، "احد عوضہ غیر ذهب ولا فصة" کی قید سے "صرف" اور "مرطلہ" (سونے کو سونے سے یا چاندی کو چاندی سے وزن کر کے بیچنا) نکل گئے، اور "معین" کی قید سے "سلم" نکل گیا (۱)۔

پھر ثامنیہ نے دیکھا کہ بیخ کی تعریف سے بسا اوقات صرف بیخ مراد ہوتی ہے، اس اعتبار سے کہ وہ عقد کی ایک قسم ہے، تو انہوں نے اس کے بارے میں کہا کہ وہ مخصوص طور پر عوض کے ذریعہ مالک بنانا ہے، اور اس وجہ سے اسوں نے "شر" کی تعریف یہ کی ہے کہ وہ مخصوص طور پر عوض کے ذریعہ مالک بنانا ہے۔

جیسا کہ خطاب نے ایک اور تعریف (جو بیخ صحیح و فاسد کو شامل ہے) ان الفاظ میں ذکر کی ہے: "دفع عوض فی عوض" (۲) (یعنی عوض کا عوض دینا)، کیونکہ اس تعریف والے کا خیال ہے کہ بیخ فاسد طبیعت کو منتقل میں کرتی، بلکہ صرف طبیعت کے ہبہ کو منتقل کرتی ہے، پھر خطاب نے اشارہ کیا ہے کہ عرب "لے کسی چیز کو بیخ شخص اس کے بیخ سمجھنے لگے، پر کہہ دیتے ہیں، البتہ ان کے چنے عبد جاہلیت کے حکم کے لحاظ سے طبیعت منتقل ہو جاتی ہے، کو کہ ساری حکم کے لحاظ سے منتقل نہ ہو، تاہم حقائق شرعیہ کا مقصود "صحیح" کا سلم حاصل کرنا ہی ہے۔

(۱) خطاب ۲۲۵/۳، لمجہ شرح المجملہ ۳/۲۔

(۲) خطاب ۲۲۳/۳۔

متحدہ غلط:

غ- ہبہ و وصیت:

۲- سہ: زندگی کے دوران بلا عوض مالک بنانا ہے۔

ہبیت: موت کے بعد بلا عوض مالک بنانا ہے^(۱)۔

یہ دونوں فق سے اس لحاظ سے الگ ہیں کہ فق میں تسلیم عوض

کے ذریعہ ہوتی ہے۔

ب- جارہ:

۳- جارہ: معصوم معاہدہ کے بدلے معلوم منفعت کا نقد ہے۔

لہذا "جارہ میں مدت یا عمل کی تحدید ہوتی ہے جبکہ فق میں ایسا

نہیں ہوتا۔

جارہ میں منفعت کی تسلیم ہوتی ہے جبکہ فق میں فی الجملہ

"ات" کی تسلیم ہوتی ہے^(۲)۔

ج- صلح:

۴- صلح: ایسا عقد ہے جو نزاع، خصومت کے ختم کرنے کا مقاصد

ہو۔

بن عرفہ نے صلح کی تعریف یہ کی ہے "استقلال عن حق

او دعویٰ بعوض لرفع مراع او خوف و فوعدہ" (یعنی نزاع یا

مدیشہ رفع کو ترک کرنے کے لئے عوض لے کر یا دعویٰ سے

بنا)۔

مصلحت عوض کے لینے پر ہوتا صلح معاہدہ ہے، اس کو تباہ

فق قرار دیتے ہیں، جس میں شرط ۱۰ فق کا اقتدار ہوگا۔

فتا، کہتے ہیں: جس میں پر دعویٰ ہے اس کو چھوڑ کر دوسری چیز

لینے پر صلح کرنا، لی ہونی چیز کے عوض اس میں کی ذات کی فق کرنا ہے

شرطیلہ لی ہونی چیز ذات ہو، لہذا اس میں فق کی شرائط ضروری

ہوگی۔

اور اگر لی ہونی چیز منافع ہو تو یہ معاملہ جارہ ہے۔

لیکن اگر اس دعویٰ کی فی حق کے کچھ حصہ کو لینے اور باقی کو

چھوڑنے پر صلح ہو تو یہ ہبہ ہے۔

لہذا صلح بعض صورتوں میں فق مانی جائے گی (۱)۔

د- تقسیم:

۵- حنبہ نے تقسیم کی تعریف یہ کی ہے: کہ دو حصے ہوئے غیر معین

حصہ کو معین میں جمع کرنا ہے۔ "وہ بن عرفہ نے اس کی تعریف یہ کی

ہے: کہ دو مالک کے ملوک میں سے غیر معین حصہ کو معین بنا دینا

ہے، خواہ تو معاہدہ ازی کے طریقہ پر یا باہمی رضامندی سے اس میں

تصرف کی جنہیں کے ذریعہ ہو۔

ثانیہ: کتابہ کے نزدیک تقسیم: بعض حصوں کو ممتاز اور ملک

رنا ہے^(۲)۔

بعض فتا، نے تقسیم کو فق قرار دیا ہے۔ بقدرہ کہتے ہیں:

"تقسیم: حق کو الگ کرنا، مرد، حصوں میں سے ہر ایک کو

دوسرے سے ممتاز کرنا ہے، اور یہ فق نہیں ہے، امام شافعی کے دو

قول میں سے ایک قول یہی ہے، ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ یہ فق ہے،

(۱) الاختیار ۳/۵، جوہر و التلخیص ۳/۱۰۲، ۱۰۳، مفتی الحق ۳/۷۷، شرح منہج

الادب ۳/۲۶۰۔

(۲) البحر الرائق ۳/۷۷، فتح البکری ۳/۶۹، نہیہ ۳/۶۹، مفتی

الادب ۳/۵۰۸۔

(۱) مدنی ۳/۳۳۳، جوہر و التلخیص ۳/۲۱۱، فتح البکری ۳/۵۶، مفتی الحق ۳/۶۲۔

(۲) مفتی ۳/۵، شرح البکری ۳/۵، طبع و التلخیص ۳/۵، جوہر و التلخیص ۳/۵۸۳،

مفتی الحق ۳/۳۳۲، مفتی ۳/۳۳۳، مفتی و التلخیص ۳/۵۱۸۔

اور یہی ابو عبد اللہ بن جبر سے منقول ہے، اس کے معنی یہ ہے کہ وہ ایک حصہ میں اپنی طبیعت کو، دوسرے حصہ میں اپنے ساتھی کی طبیعت سے جو رہا ہے، اور یہی بیع کی حقیقت ہے۔

جنس مالکیہ کی بھی یہی رائے ہے، ابن عبد البر نے کہا: ”تقسیم بیع کی ایک قسم ہے، ”المردونہ“ میں امام مالک کا یہی قول مذکور ہے۔

”تقسیم میں رد ہو (دوسرے کی تقسیم یہ ہے کہ حصوں کو مساوی کرنے کے لئے اس میں اجنبی مال سے مدد لی گئی ہو) تو یہ مافعیہ و مانابہ کے رد ایک بیع ہے۔

”امید ب“ میں ہے: ”تقسیم میں رد ہو تو یہ بیع ہے، اس لئے کہ صاحب رد (لونا نے) نے اس چیز کے مقابلہ میں عوض کے طور پر مال شریعت کیا ہے جو اس کو اپنے شریک کے حصہ سے ملا ہے۔

بن قدامہ کہتے ہیں: اگر تقسیم میں عوض دینا ہو تو یہ بیع ہے، اس سے کہ لونا نے والا اس چیز کے عوض کے طور پر مال شریعت کرتا ہے جو اس کو اپنے شریک کے مال سے ملا ہے، اور یہی بیع ہے۔

حنبل کے روایات میں ۱۰۰ ایک روایت الاصل کی تقسیم میں تمیز حقوق (حقوق کی نشاندہی) کا مفہوم غالب رکھا جاتا ہے، ”روایات التیمم کی تقسیم میں بیع کا مفہوم، معنی غالب رکھا جاتا ہے“ (۱)۔

شرعی حکم:

۶۔ باتفاق مقبوعہ بیع جو رد کے طور پر مشروع ہے، اس کے جواز کی دلیل کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، احادیث و قیاس میں ہے۔

کتاب اللہ میں اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے ”وَأَحِلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ“ (۲) (حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے)، نیز فرمان باری

(۱) مجلس ۱۹، ۵، المہرب ۲۳، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱

ہوتا ہے، اس میں کچھ تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”بیع متبی عنہ“ نیز حدود طہ، حدود ممنون بیع کی تفصیل، اور اصطلاح ”بیع باطل“ اور ”بیع فاسد“ دیکھی جائے۔

کبھی حکم راست کا ہوتا ہے، اور وہ اس صورت میں ہے جب اس میں ممانعت غیر یقینی ہو، یہی بیع کو فتحِ راءاسب نہیں ہوتا۔ مالکیت میں سے خطاب نے اس کی عمل میں، بعد میں کی بیع کو نکھ ہے جبکہ ان کی کھلوں کے واسطے بیع نہ ہونی ہو^(۱)۔

کبھی بیع پر وجوب کا حکم آتا ہے، مثلاً وہ شخص جو کھانا یا پیا خریہ نے کے لئے اضطراری حالت میں بیع چکا ہے تاکہ جان بچ سکے۔

کبھی بیع مستحب ہوتی ہے مثلاً سی سے دوسرے پر قسم کھائی کہ وہ اس کو کوئی سامان فروخت کرے، اور اس کے فروخت کرے میں اس کا ضرر نہ ہو تو سے قبول کر لیا مستحب ہے، اس لئے کہ غیر ضرر رسا چیز میں قسم کھانے والے کی قسم کو پورا کرنا مستحب ہے۔
۷۔ بیع کی مشروعیت کی حکمت ظاہر ہے، اور وہ بندوں پر ممانعتی کرنا، اور ان کے معاش کے حصول کے لئے تعاون کرنا ہے^(۲)۔

بیع کی تقسیم:

۸۔ مختلف اعتبارات سے بیع کی مختلف تقسیمیں ہیں جن میں اہم ترین بیع کے اعتبار سے تقسیم ثمن کے اعتبار سے تقسیم یعنی اس فی مقدار مقرر کرنے کے طریقہ کے لحاظ سے اور اس کی اوائلی فی بیعت فی بیعت سے، اور حکم شرعی خود تکلفی ہو یا صنی (یعنی بشر) کے اعتبار سے۔

۱۔ بیع کے اعتبار سے بیع کی تقسیم:

بیع میں مبادلہ کے موضوع کے اعتبار سے بیع کی چار قسمیں ہیں:

بیع مطلق:

۹۔ بیع مطلق: میں کا میں سے تبادلہ ہے، اور یہ مشہور ترین قسم ہے، اور اس نوع میں انسان کو موقع ملتا ہے کہ اپنے نقد کے عوض اپنی ضرورت کی ممانعت کا تبادلہ کرے، بیع کا لفظ اگر مطلق بولا جائے تو یہی قسم مراد ہوتی ہے، ”وامری قسموں کی طرح اس میں قید و تر کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔“

بیع مسلم:

۱۰۔ یہ، بین کامین سے تبادلہ کرنا یا نقد ثمن کے ذریعہ، صار سامان کو فروخت کرنا ہے^(۱)۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”مسلم“ میں ہے۔

بیع صرف:

۱۱۔ یہ امان کا تبادلہ کرنا ہے، اس کی تفصیل اصطلاح ”صرف“ میں ہے۔

مالکیہ ”صرف“ کو اس صورت کے ساتھ خاص کرتے ہیں جبکہ نقد کا تبادلہ مخالف نقد سے ہو، ”اور یہ“ شمار کے ذریعہ ہوتا ہے، مقرر ان نوعیت کے نقد کے ذریعہ ہوتا اس کو ”مرططہ“ کہتے ہیں جو وزن کے ذریعہ ہوتا ہے^(۲)۔

(۱) الجملہ: دفتر (۱۳۳)۔

(۲) الخطاب ۲/۲۶۶، المدنی ۳/۳۷۱۔

(۱) رہنما بیع۔

(۲) جامعہ سعودی ۱۲۵/۲، کاسن الاسلام للحدیثی ۱/۳۷۱۔

بیع مقایضہ:

۱۲- یہ بین کا بین سے تبادلاً کرنا ہے، اس کی تفصیل ”مقایضہ“ میں ہے۔

دوم: ثمن کی تحدید کے طریقہ کے، متبار سے بیع کی تقسیم:

ثمن کی تحدید کے طریقہ کے متبار سے بیع کی چار قسمیں ہیں:

بیع مسہومہ:

۱۳- بیع مسہومہ: ایسی بیع جس میں بائ اپنے راس المال کو عام نہیں کرتا۔

بیع مزیدہ:

۱۴- بیع مزیدہ یہ ہے کہ بائ ہا سامان بارہ میں پیش کرے۔ خریدہ راس میں ایک دوسرے پر اضافہ کریں، اور سب سے زیادہ ثمن دینے والے کے ہاتھ سامان فروخت کر دیا جائے (۱)۔

بیوع امانت:

۱۵- وہ بیوع جن میں ثمن کی تحدید راس المال کے شکل یا اس سے زائد یا اس سے کم کے ذریعہ کی جاتی ہے ان کو بیوع امانت اس لئے کہا جاتا ہے کہ ان میں بائ کو راس المال کی خبر دینے میں امین سمجھا جاتا ہے، اور اس کی تین قسمیں ہیں:

(۱) اس کے بالمقابل ”شراء بالمناقصہ“ ہے یعنی بیک مشتری معین بوجہ کے حامل سامان کی خریداری کی پیش کش کرے و فروخت کرنے والے کم از کم قیمت میں فروخت کرنے میں مقابلہ کریں، اور کم از کم قیمت سے رخصتی ہونے والے پر بیع ٹھہر جائے، جس کے باوجود میں کب تک بیع اس کا ذکر نہیں، تاہم قائل کی رعایت کے ساتھ اس پر بھی ”مزیدہ“ کے احکام جاری ہوں گے۔

الف- بیع مرادحہ: ایسی بیع جس میں ثمن راس المال پر اضافہ کے ساتھ مقرر کیا جائے، اس کی تفصیل ”مرادحہ“ میں ہے۔

ب- بیع تولیہ: ایسی بیع جس میں بذات خود راس المال کو بغیر نفع اور نقصان کے ثمن مقرر کیا جائے۔
دیکھئے: اصطلاح ”تولیہ“۔

ج- بیع وضعیہ یا حلیہ یا تقصید: ایسی بیع جس میں ثمن راس المال سے کم مقرر کیا جائے یعنی اس میں خسارہ ہو، اس کی تفصیل اصطلاح ”وضع“ میں ہے۔

د- بیع کے ایک قسم کی بیع ہو تو اس کو بیع شرک کہتے ہیں، اور یہ سابقہ قسموں سے الگ نہیں ہے (۲)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”شرک“ اور تولیہ میں دیکھی جائے۔

سوم: ثمن (قیمت) کی کیفیت کے متبار سے بیع کی تقسیم:

۱۶- اس اعتبار سے بیع کی اقسام یہ ہیں:

الف- نوری قیمت: جس میں قیمت اعداد و ارقام کی شرط میں ہوتی اس کو بیع نقد یا نوری، حسب حالات، ثمن کے ذریعہ بیع کہتے ہیں۔

ب- ”حار قیمت: جس میں قیمت اعداد و ارقام کی شرط ہو۔ اس کو بیع تفصیلی یا ثمن کے مباحث میں آئے گا۔

ج- قیمت کا عوض اعداد و ارقام: یہ بیع سلم ہے، جس کی طرف اشارہ کیا جا چکا ہے۔

د- دنوں عوض ”حار ہوں: یعنی دین کے بدلہ دین کی بیع، اور یہ بیع جملہ منوٹ ہے۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”دین“ اور ”بیع معینی“ میں ہے (۲)۔

(۱) رد المحتار ۴/۳۴۸ بیع ۵۵۵

(۲) بیع ۵۵۵/۵

ہں رشد خصید نے تباد لے کے طریقے، شمس کی تحدید کی کیفیت، خیارہ جب ہوئے، اور بیع اور قیمت میں سے ایک میں نقد و اوصار کے لحاظ سے بیع کی تقسیمات و ترک کی میں جو سابقہ تقسیمات سے لگ نہیں (۱)۔

ن کے علاوہ بیع کی موجودگی اور عدم موجودگی کے اعتبار سے، بیع کی رویت اور عدم رویت کے اعتبار سے، اور نقد کو قطعی مل، پنے اور اس میں اختیار دینے کے اعتبار سے کچھ اور فرق بیع تقسیمات میں (۲)۔

چہارم: حکم شرعی کے اعتبار سے بیع کی تقسیم:

۱۔ بیع حکم شرعی کے اعتبار سے تقسیم وہ اس کی انواع مکثات میں مثلاً: بیع منعقد، اس کے مقابلہ میں بیع باطل ہوتی ہے، بیع صحیح، اس کے مقابلہ میں بیع فاسد ہوتی ہے، بیع مانع، اس کے مقابلہ میں بیع موقوف ہوتی ہے، بیع لازم، اس کے مقابلہ میں بیع غیر لازم ہوتی ہے (اور اس کو بیع چارہ بیع مجیر بھی کہتے ہیں)، ان انواع سے متعلق تفصیل ن کی اپنی اپنی اصطلاحات میں لکھی جائے، اور بیع بھی عنہا کو اصطلاح ”بیع مہی عنہ“ میں دیکھا جائے۔

کچھ اور بیع ہیں جن کے مخصوص نام ہیں، ان کے بارے میں ممانعت و رد ہے، مثلاً بیع جش، بیع منابہ و غیرہ، ان کو ان کی اصطلاحات میں دیکھا جائے۔

بیع کی کچھ اور نوعیات ہیں جن کے نام رکھنے میں ان حالات کی رعایت ہے جو عقد کے ساتھ پائے جاتے ہیں، اور حکم میں اثر انداز میں، مثلاً مکروہ یا ہازل کی بیع، بیع تلجہ، بیع فضولی، اور بیع وقفا، اور ان کی

بھی اپنی اپنی اصطلاحات ہیں۔

اسی طرح اصطلاح بیع کی فہرست میں داخل ہے، حالانکہ اس میں اختلاف ہے کہ وہ بیع ہے یا اجارہ، اس کی تفصیل اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

اس بیع پر فقہاء نے بیع مطلق سے لگ مستثنیٰ بحث کی ہے، تاہم وہ بیع مطلق کے بعد آتی ہے۔

اس سے اس کو ”بیع“ نہ کیا ہے، یہ کہ یہ مطلق بیع کے تحت آتی ہیں، لیکن وہ ”بیع مطلق“ میں داخل نہیں جیسا کہ گذر۔

بیع کے ارکان و شرائط:

۱۸۔ بیع غیر دھنوں کے، نکاح کی تحدید کے بارے میں فقہاء کا مشہور اختلاف ہے کہ یہ شخص صیغہ (بیع و قبول) ہے یا صیغہ، عائدین (باع و شتہ ی)، اور معتقہ علیہ کا مجموعہ یا تحمل عقد (بیع و شمس) ہے۔ جمہور (مالک، ثانیہ اور حنابلہ) کی رائے ہے کہ یہ سب بیع کے ارکان ہیں، اس لئے کہ جمہور کے نزدیک رکن وہ ہے جس پر کسی چیز کا وجود، اور عقلاً اس کا تصور موقوف ہو، خواہ وہ اس کی حقیقت کا جز ہو یا نہ ہو، اور بیع کا وجود عائدین اور معتقہ علیہ پر موقوف ہوتا ہے، گو کہ عائدین اور معتقہ علیہ اس کی حقیقت کا جز نہیں ہیں (۱)۔

حنفی کی رائے ہے کہ بیع غیر دھنوں کا رکن صرف صیغہ ہے، یہ ہے عائدین اور تحمل تو یہ ان چیزوں میں سے ہیں جو صیغہ کے وجود سے لازم آتے ہیں، ارکان میں سے نہیں ہیں، اس سے کہ صیغہ کے علاوہ کوئی چیز بیع کی حقیقت کا جز نہیں ہے، گو کہ بیع کا وجود اس پر موقوف ہو (۲)۔

(۱) المشرح المغیر ۳/۳ طبع المکمل، معنی لکھا ج ۲، ۵۵، شرح فقہی ۱/۱۱۵

بعض معاصر فقہاء کے یہاں مستحسن یہ ہے کہ صیغہ عائدین اور محل کے مجموعہ کا نام "مقومات عقد" رکھا جائے، اس لئے کہ بالاتفاق ان کے بغیر عقد کا قیام نہیں ہوتا (۱)۔

۱۹- صیغہ عائدین اور محل ہر ایک کے لئے کچھ شرائط ہیں جن کے بغیر ان میں سے کسی کا شرعی وجود تحقق نہیں ہو سکتا، یا عقد ان کی تاثیر کے لحاظ سے یہ شرط مختلف ہیں۔

۱- ان میں سے بعض انتظامی شرط ہیں، ان میں سے بھی ایک شرط کے فقدان پر عقد باطل ہو جاتا ہے۔

۲- ان میں سے کچھ صحت کی شرائط ہیں، اور ان میں سے کسی شرط کے فقدان پر عقد کا باطل ہونا یا فاسد ہونا مرتب ہوتا ہے، جیسا کہ حسب اور جمہور کے مابین اختلاف ہے۔

۳- ان میں سے کچھ شرط نفاذ ہیں، اور ان میں سے کسی کے فقدان پر بیع کا موقوف ہونا مرتب ہوتا ہے۔

۴- ان میں سے کچھ شرط لزوم ہیں، اور ان کے کلی یا جزئی طور پر فقدان کے نتیجے میں عقد غیہ لازم ہو جاتا ہے۔

۵- شرط کی یہ تقسیم حمیہ کے مذہب کے موافق ہے۔
۶- ان میں سے بعض میں غیہ حمیہ کا اختلاف ہے جس کا بیان آئے گا۔

صیغہ ورس کی شرط:

۲۰- صیغہ (جیسا کہ خطاب نے صراحت کی ہے) (۲) ایجاب و قبول ہے۔

ایجاب و قبول کی صلاحیت ہر ایسا قول رکھتا ہے جس سے

رضامندی معلوم ہو، مثلاً بائع کا قول: میں نے تم کو بیچ دیا یا تم کو دے دیا، یا استے میں تم کو مالک بنادیا، اور مشتری کا قول: میں نے خرید لیا میں مالک بن گیا یا میں نے سوا کر لیا یا میں نے قبول کر لیا وغیرہ۔

ایجاب جمہور کے نزدیک وہ ہے جو بیع کی طرف سے رضامندی کو بتانے کے لئے صادر ہو، اور قبول وہ ہے جو مشتری کی طرف سے رضامندی کو بتانے کے لئے صادر ہو۔

حنبلہ نے کہا: ایجاب کا اطلاق اس کلام پر ہوتا ہے جو عائدین میں سے کسی ایک کی طرف سے پہلے صادر ہو، خواہ وہ بیع ہو یا مشتری، اور اسی طرح قبول وہ ہے جو اس کے بعد صادر ہو (۱)۔
تفصیل کے لئے، کہیے: "ایجاب" اور "قبول" کی اصطلاح۔

مالک، یثاقیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ مشتری کے لفظ کا بائع کے لفظ سے مقدم ہونا جائز ہے، اس لئے کہ مقصد حاصل ہو جاتا ہے (۲)۔

بیع میں صیغہ کی شرط بیع کے حدود، امرے مالی عقود میں صیغہ کی شرط سے مختلف نہیں، جن کا خلاصہ یہ ہے کہ صیغہ ماضی کا ہو یا ایسا ہو جو فوری طور پر عقد کے پائے جانے کا متقاضی ہو، جیسا کہ آئے گا، اور ایجاب قبول میں موافقت ہو، اگر بیع قبول میں اختلاف ہو تو بیع معتقد ہوگی۔

حنبلہ نے صراحت کی ہے کہ "ایسا قبول جو بیع کے حد تک ہو، وہ یا ایجاب مانا جائے گا۔"

صیغہ کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ مجلس یک ہو، اور حتیٰ مجلس، مجلس کے متفرقات کو جمع کر دیتی ہے، لہذا اگر بیع قبول سے مشروط ہو یا قبول ایجاب سے مشروط ہو تو ان میں سے جو مقدم ہوگا وہ صحیح ہے،

(۱) لکھنؤ دفتر (۱۰۱) (۱۰۲) ۱۰۲۲، ۱۰۲۳۔

(۲) مجمع الجلیل ۳۶۲/۲، جوہر والکلیل ۲/۲، قلیبی ۲/۲۵۳، شرح منی لادارات ۳/۳۰۔

(۱) المدخل النبی، ۳۹۹، ۳۰۰۔

(۲) ۳۲۸، ۳۲۹۔

”رضو نہ ہوگا جب تک عاقدین مجلس میں ہوں۔ اور نہ ایسی چیز میں مشغول نہ ہوں جو اس کو مرفا قطع کر دے۔“

ایک شرط یہ ہے کہ ایجاب یا قبول میں مذاق نہ ہو۔

ایجاب کے صحیح باقی رہنے کی شرط یہ ہے کہ ایجاب کرنے والا رجوع نہ کرے، قبول سے قبل اس کی موت نہ ہو، اور معتقو، ملاک ملاک نہ ہو، ہو۔

ایک شرط یہ ہے کہ قبول سے قبل معتقو، مدیہ میں کوئی ایسا تغیر پیش نہ آوے جو جس سے اس کا نام ہی بدل جائے، مثلاً مصیر (رس) کا سرکہ میں بدل جانا۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”عقد“ اور اصطلاح ”صیغہ“ میں ہے۔

ذیل میں صیغہ بیع سے متعلق کچھ خاص امور اہم تعلیقات، رکی جاری ہیں، حالانکہ عمومی عقود میں صیغہ کی شرائط کی طرف اشارہ آچکا ہے۔

۲۱- اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ایجاب و قبول ماضی کے صیغہ سے ہو، مثلاً: میں نے بیچا یا میں نے خرید لیا مضارع ہو اور اس سے مراد کسی غنئی قرینہ کے سبب حال ہو، مثلاً ”ابیعک الآن“ (میں اس وقت بیچ رہا ہوں)، یا قرینہ حالیہ ہو، مثلاً مضارع کو حال کے معنی میں استعمال کا عرف رائج ہو۔

بیع منعقد نہ ہونے کی شرط یہ ہے کہ ایجاب یا قبول صیغہ، تنہا کے، رید ہو، مثلاً ”اقبیسعی“ یا ”یا تم مجھے فروخت کر دے“ یا مضارع کے صیغہ سے ہو اور اس سے مراد استعمال ہو، مثلاً ”سابیعک“ یا ”ابیعک عدا“۔

رہا صیغہ امر مثلاً ”بیسعی“ (مجھ سے فروخت کر دے)، اگر وہ امر شخص جو ب میں کہے، بعینہ، تو یہ امر لفظ ایجاب ہوگا، اور اصل (بیع کا حکم دینے والے) کی طرف سے قبول کی ضرورت ہوگی، یہ

غنیہ کے نزدیک ہے۔ اور یہی کتابہ کے یہاں ایک روایت ہے، اور ثانیہ کے یہاں ”غنیہ“ کے بالمتادل ہے۔^(۱)

جہد مالکیہ کا مذہب، ثانیہ کے یہاں ”غنیہ“ اور کتابہ کے یہاں ایک روایت یہ ہے کہ بیع مشتہ کی کے قول: ”بیسعی“ اور بیع کے قول: ”بعک“ سے منعقد ہو جائے گی، اس سے کہ اس سے رضامندی معلوم ہوتی ہے، اور اول کی طرف سے قبول کی حاجت نہیں رہے گی^(۲)۔

ثانیہ نے کہا: ”مشتہ کی نے ماضی مضارع کے لفظ سے کہ: ”بیسعی“ (تم نے مجھ سے بیچا)، یا ”قبیسعی“ (تم مجھ سے بیچ رہے ہو)، ”رباعی“ نے کہا: ”بعک“ (میں نے تم سے بیچا) تو بیع منعقد نہ ہوگی، تا آنکہ اس کے بعد قبول ہو^(۳)۔

غنیہ نے صراحت کی ہے کہ امر یا مضارع کے لفظ سے ایجاب صحیح ہے اگر عبارت میں ایجاب یا قبول ضمنی ہو مثلاً: ”اعلہ ہدہ السلعة بکذا“ (یہ سامان اتنے میں لے لو) تو امر نے کہا: ”اعلنہا“ (میں نے لے لیا)، اس لئے کہ لفظ (اعلہ) میں ضمنی طور پر ”بعک فخذ“ (میں نے تم سے بیچا تو تم لے لو) ہے، اسی طرح مشتری کے ایجاب کرنے کے بعد بائ کا قول: ”یبارک اللہ لک فی السلعة“ (قد تمہیں اس سامان میں برکت دے) ہے، اس لئے کہ اس میں بھی ضمناً ”قبلت البیع“ (میں نے بیع کو قبول کیا) کا معنی ہے، یہی مالکیہ اور کتابہ کے نزدیک ہے، اور ”اعتق عبدک عسی بکذا“ (اپنے غلام کو میری جانب سے اتنے میں آزاد کر دو) کے مثل جملوں میں ثانیہ کے نزدیک ایسا ہی حکم ہے،

(۱) شرح جملہ لوائی ۲/۲۴۲، معنی الحجاج ۲/۵۱، معنی ۳/۵۱۔

(۲) مع الجلیل ۲/۲۴۲، معنی الحجاج ۲/۵۱، شرح غنی و راویات ۳/۱۳۰، المعنی ۳/۵۱۔

(۳) معنی الحجاج ۲/۵۱۔

تحریر و ریختہ کے ذریعہ نق کا انعقاد:

۲۵- وہ موجود اشخاص کے درمیان تحریر کے ذریعہ یا ایک سو جو شخص کی طرف سے لفظ و ردہ سے فی طرف سے تحریر کے ذریعہ منعقد کیا صحیح ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص کسی غائب کے پاس "بعض" داری حکم" (میں نے تم سے بنا گھرا متے میں چچا) جیسے الفاظ لفظ کر یا کسی قاصد کو بھیج کر نق کا ایجاب کرے اور مشتری تحریر یا قاصد کے ذریعہ ایجاب پر مطلع ہو کر قبول کرے تو منعقد ہوگا اور بیع منعقد ہو جائے گی۔

ثانفیعہ نے قبول میں "فوری ہوا" کی شرط لگاتے ہوئے کہا: مکتوب ایہ یا مرسل ایہ کے لئے خیال کی مجلس دراز ہوتی ہے، جب تک وہ اپنی مجلس قبول میں ہو، ورنہ تب کے لئے مجلس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ مکتوب ایہ کے قبول کرے کے بعد ہو بلکہ اس کا خیال مکتوب ایہ کے خیر کے باقی رہنے تک بدتر رہتا ہے، اسی طرح اسوں نے کہا: قبول کے بعد فوراً خط یا قاصد کو بھیجا نہ جائے۔

ثانیہ ثانفیعہ نے قبول میں "فوری ہوئے" کی شرط نہیں لگائی ہے، بلکہ تنابہ سے صراحت کی ہے کہ یہاں پر ایجاب قبول کے درمیان تاخیر مضر نہیں، اس لئے کہ مشتری کی عدم موجودگی کے ساتھ تاخیر ایجاب سے اس کے عرصہ کرے کی تکمیل نہیں (۱)۔

گوشتے وغیرہ کی طرف سے، اشارہ کے ذریعہ نق کا انعقاد:

۲۶- گوشتے کے اشارہ سے نق کا انعقاد ہو جاتا ہے اگر اشارہ کامل فہم ہو، گوشتے کو لگا کر پر قائم ہو، حقیر کے یہاں معتد ہیں، اس لئے کہ اشارہ و تحریر، مانوس تحت ہیں۔

رہا ناقابل فہم اشارہ تو وہ غیر معتبر ہے۔

کویانی رکھنے والے شخص کی طرف سے اشارہ جمہور کے ذریعہ مقبول نہیں۔

مالکیہ کے ذریعہ ناقابل فہم اشارہ سے نق کا انعقاد ہو جاتا ہے گو کہ یہ لئے کی قدرت موجود ہو۔

راہد شخص جس کی زبان بند ہوئی یعنی اس پر گونگا پس طاری ہو گیا ہو تو اس کے بارے میں اختلاف و تمحیل ہے (۱) جس کو اصطلاح "اعتقال اللسان" میں دیکھا جائے۔

شرائط نق:

۱- شرائط نق کی تحدید میں فقہ کا طریقہ ملک ملک ہے، بعض نے ان کو بہت خونی کی صحت کی شرط قرار دیا ہے، بہت بعض نے نق کی شرائط کے ذکر کرنے پھر ضمن میں ان شرائط کے امکان تصور کے لحاظ سے، جمع کی تمام یا بعض شرائط میں ضمن کو لاحق کرنے کا اتمام کیا ہے۔

ان میں سے اکثر شرائط میں کوئی اختلاف نہیں، اس سے کہ ان شرائط کے لئے ان کی تعبیرات کا مقصد ترمیم ہے۔

کچھ شرائط ایسی ہیں جن کو بعض مذاہب نے ان کی طور پر کر لیا ہے، دوسروں نے نہیں کیا ہے، یہ چند کثیفہ شرائط انعقاد و شرائط صحت کے درمیان فرق کرتے ہیں، پھر بھی وہ شرائط انعقاد کو شروط صحت مانتے ہیں، اس لئے کہ جس کا انعقاد ہو وہ غیر صحیح ہے، اس کے برعکس نہیں ہوتا۔

ذیل میں جمہور کے طریقہ پر ان شرائط کا بیان ہے، نیز ان میں سے حقیر نے جن کو شرط انعقاد مانتا ہے اس کی طرف بھی اشارہ

(۱) شرح المجلد ۴، ۴۴، الخرش ۵/۵، لفظاب ۴۳۱، اقلیوی ۲/۵۳،

کشف القناع ۴/۱۳۸۔

(۱) شرح المجلد ۴، ۳۵، الخواکیر الیوم ۴/۵۵، اقلیوی ۲/۵۵۔

کر دیا جائے گا^(۱)۔

اس بیعہ کے فروخت کرنے سے ممانعت کی جو انسان کے پاس نہیں ہے، اور سلم میں اس کی رخصت دی ہے۔

شرط بیعہ:

بیعہ کی شرط یہ ہیں:

عقد کے وقت بیعہ کا موجود ہونا:

۲۸- ہمد معدوم کی بیع صحیح نہیں ہے اس پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

یہ حصہ کے نزدیک شرط اعتقاد ہے۔

بیع معدوم کی مثالوں میں یہ ہے: بھل آنے سے قبل اس کی بیع، مضامین (جو آئندہ ہر کے نطفہ سے وجود میں آئے گا) کی بیع، اور مانتع (پیٹ کے ختم) کی بیع، اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے: ”بھی رسول اللہ ﷺ عن بیع المصامین والملاحیج وحبل الجبلۃ“^(۲) (رسول اللہ ﷺ نے مضامین، مانتع، وحبل الجبلۃ کی بیع سے منع کیا ہے)، نیز اس لئے کہ اس میں غرر (بھوک) اور جہالت ہے، نہ حدیث میں ہے: ”بھی عن بیع النور“^(۳) (بیع غرر سے منع کیا ہے)۔

بیع سلم کے مستثنیٰ ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، چنانچہ وہ صحیح ہے اگرچہ وہ معدوم کی بیع ہے، اور اس کی دلیل اس کے متعلق ار. نصوص ہیں، مثلاً: ”بھی رسول اللہ ﷺ عن بیع ما لبس عند الإنسان ودخص فی السلم“^(۴) (رسول اللہ ﷺ نے

(۱) الفتاویٰ بہد یہ ۳/۳، شرح الجملہ: دفعہ (۲۰۵) و (۲۰۸)۔

(۲) حدیث: ”بھی رسول اللہ ﷺ عن بیع المصامین...“ کی روایت حدیثی سے ہے مصنف (۲۱/۸) طبع کلاس الطبی میں حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے اور ابن حجر نے تحفیں الخیر (۱۲/۳) طبع شرکت المطابع لغویہ میں اس کی سند کو قوی کہا ہے۔

(۳) حدیث: ”بھی رسول اللہ ﷺ عن بیع النور“ کی روایت مسلم (۱۱۵۳) طبع کلاس نے کی ہے۔

(۴) فتح القدیر ۱/۵۰، الدرر المنی ۳/۱۵۷، انشی وشرح الخیر ۳/۲۷۶،

بیعہ کا مال ہونا:

۲۹- مال یہ ہونا نہیں ہے اس شرط کو لفظ بیعہ کے معنی میں ہے، بچہ اس میں نے بقاء جس میں بیعہ نہیں ہوتا نہیں لہذا اس کے ذریعہ جائزہ جار نہیں ہے اور یہ ختمیہ کے نزدیک شرط اعتقاد ہے۔

مال وہ ہے جس کی طرف طبیعت مائل ہو، اور اس کو شرفیہ یا جائے اور رک یا جائے، لہذا جو مال نہ ہو وہ کسی عوض کے ذریعہ جائزہ کا محل نہیں، اور مالیت کے اعتبار سے معیار شریعت ہے، لہذا مردار اور جاری خون مال نہیں ہیں^(۱)۔

بیعہ کا عقد کرنے والے کی ملکیت ہونا:

۳۰- یہ اس صورت میں ہے کہ بذات خود فروخت کر رہا ہو، منصف نے اس شرط کو شرط اعتقاد مانا ہے، اور اس کی دو قسمیں ہیں:

۱- مال: یہ کہ بیعہ ذاتی طور پر مملوک ہو، لہذا انکس کی بیع منعقد نہ ہوگی، اس لئے کہ وہ مباحات میں سے ہے، مملوک نہیں، کوک زمین اس کی مملوک ہو۔

۲- دوم: بیعہ بالغ کی ملکیت ہو، یہ اس صورت میں ہے جبکہ بذات خود فروخت کرے، لہذا غیر مملوک کی بیع منعقد نہ ہوگی، کوک بعد میں اس کا مالک بن جائے، البتہ سلم، ضمان دینے کے بعد مقصوب، اور مانت یا شری یا بابت مثلاً، لی، بھی، ارقیم (نگراں) کے ذریعہ بیعہ

اقتیوبی ۲/۱۷۵، ۱۷۶۔

(۱) ابن ماجہ ۱۰۰۳، البدائع ۵/۳۹۵، الدرر المنی ۳/۱۵۷، القدیر ۲/۵۰، شرح تفسیری لادولت ۲/۱۳۲۔

اس سے مستثنیٰ ہے (۱)۔

غیر مملوک کی بیع کے عدم جواز کے لئے حکیم بن قاسم کی اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے: "لا بیع مالم یس عدک" (۲) (اس بیع کا اثر و بخت نہ رہے جو تمہارے پاس نہیں)۔ اور فضولی کی بیع کے بارے میں اختلاف ہے، اس کو اصطلاح "بیع فضولی" میں دیکھا جائے۔

بیع کا مقدمہ تسلیم ہوگا:

۳۱- یہ منہی کے نزدیک شرط اعتقاد ہے کہ بعد اہل کے ہوئے اس کی بیع، انضام میں موجود ہر فرد کی بیع، اور پانی میں موجود مچھلی کی بیع صحیح نہیں (۳)۔ اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیع غرر سے منع کیا ہے (۴)۔

باعث نزع ہو سکتی نہیں، مشارعہ میں سے ایک ٹکڑی کی بیع۔

۳۲- عداوتیں مالکیت و ثمنیہ نے شرط بیع میں اس شرط کا اضافہ کیا کہ میں بیع جاری ہو۔

ان شرط مالکیت نے دو شرط اضافہ کر دی ہیں: یہ کہ بیع بیع منہی منہا میں سے نہ ہو، اور یہ کہ بیع حرام نہ ہو (۲)۔

یہ شرط سابقہ شرط کے تحت جاتی ہیں۔

اس شرط کے درمیان بیعوں سے امتزاج کیا گیا ہے کہ تفصیل نیز ہر شرط کے نقد میں پر مرتب ہونے والے نتائج کی تفصیل اصطلاح "بیع منہی منہا" میں دیکھی جائے، نیز ہر فرد کی بیع اس کے اپنے مقام پر دیکھی جائے۔

بیع، اس کے احکام اور احوال

اہل: تعیین بیع:

۳۳- بیع کی معرفت کے لئے ضروری ہے کہ مشتری کو اس کی جنس، نوع اور مقدار معلوم ہو، جنس: جیسے کہ یہ ہے، نوع: مثلاً یہ کہ معروف شہر کی بیدہ درخت، مقدار: ماپ یا وزن، غیہ: دے گا، یہ معلوم ہو (۳)۔

بیع کی تعیین اس کی معرفت سے ہر ایک مرہ، اس سے کہ تعیین اس کی ذات و مقدار کے علم کے بعد ما سوا سے اس کی تمیز کے درمیان ہوگی، اور یہ تمیز نفس عقد میں اس کی طرف اشارہ کے ذریعہ

بیع کا قاعدین میں سے ہر ایک کے لئے معلوم ہوگا:

۳۲- یہ شرط حنفیہ کے نزدیک شرط بحت ہے، شرط اعتقاد نہیں، لہذا اگر یہ شرط وجود نہ ہو تو عقد باطل نہ ہوگا، بلکہ فاسد ہو جائے گا۔

اسم ہر ایک چیز سے حاصل ہو جائے ہے جو بیع کو مہرے سے ممتاز کرے، ہر مانع نزع ہو، لہذا اسے مجہول کی بیع جس کی جماعت

(۱) ابن ماجہ بن ۱۰۶، ۱۰۷، البدائع ۱/۵، الفروق للفرقانی ۳۰۳، اقلیوی ۱۰۶، کتاب البیاع ۱۶۰۔

(۲) حدیث: "لا بیع مالم یس عدک" کی روایت ترمذی (تحفۃ الاحوذی ۳۳۰) نے کی ہے اور اسے حسن قرار دیا ہے۔

(۳) ابن ماجہ بن ۶۸۳، الدرر ۱۱/۳، الفروق ۳۰۳، ہاشم الفروق ۳۸، ۳۹، اقلیوی ۱۵۸/۲، شرح منہج الارادات ۱۳۵/۲۔

(۴) حدیث: "لا بیع مالم یس عدک" کی ترمذی ۲۸ کے تحت ذکر ہوئی ہے۔

(۱) ابن ماجہ بن ۶۸۳، الدرر ۱۱/۳، شرح منہج الارادات ۱۳۶/۲، اقلیوی ۱۶۱/۲۔

(۲) مع الجلیل ۵۵۵، ۵۵۶، جوہر واللیل ۶۵۲/۲، منہج البیاع ۲۰، اقلیوی ۱۵۷/۲۔

(۳) شرح الجملہ دفعہ (۲۰۳)، مع الجلیل ۵۵۶/۲، شرح منہج الارادات ۶۲، طبع النسخ، اقلیوی ۱۶۱/۲، کتاب البیاع ۱۳۵، المجموع شرح ابدت ۲۷۶، ۲۷۵/۲۔

۱۰ لے اترے بارے میں تفصیلات میں، کہان کو اصطلاح ”خیار تعین“ میں لکھا جائے۔

دوم: بیع کی معرفت اور اس کی تعین کا وسیلہ:

۳۴- از بیع مجلس سے غائب ہو اور بیع کی معرفت اس کے مشاہدہ ہو اس کی طرف اشارہ کے ذریعہ نہ ہو سکے جیسا کہ گذر تو یہ معرفت اس وقت کے ذریعہ ہوتی ہو اس کو اصرار سے متذکرہ ہے، نیز اس کی مقدار کا بیان ہو، اور اگر مقدار ہو تو اس کی حدود کا بیان ضروری ہے، اس لئے کہ مقدار کی جست و خیز کے مختلف ہونے سے اس کی قیمت الگ الگ ہوتی ہے، اور اگر ملکیت یا موزونات یا موزونات (پیمائش والی چیز) یا معدودات (شمار کی جانے والی چیز) میں سے ہو تو اس کی معرفت اس مقدار کے ذریعہ ہوگی جو فروخت ہو رہی ہے (۳)۔ اس میں کچھ تفصیلات ہیں جن کا بیان جلد آ رہا ہے۔

اکل سے خریدے فروخت کرنا صحیح ہے، اور وہ یا تو نلہ کے سارے ڈھیر پر خم کو بٹھل رکھ کر ہوگی تو یہ بالاتفاق صحیح ہے، البتہ اس میں بیع جزاف کے بارے میں مالکیہ کی ذکر کردہ شرائط کی رعایت ہوگی۔

یا خم کی تحصیل کے ذریعہ ہوں مثلاً: یہ صاٹ تے میں ہے، تو یہ مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ، اور ابو یوسف و محمد کے نزدیک صحیح ہے، جبکہ امام ابو حنیفہ نے کہا: ایک تعمیر میں صحیح ہے، مرقیہ میں باطل ہوگی، اس لئے کہ وہ مجموعہ مجہول ہے جس پر عقد ہو ہے۔

شافعیہ نے کہا: اگر نلہ کے ڈھیر کی مقدار بیان کر دی ہو مثلاً اس نے کہا: میں نے تمہیں نلہ کا یہ ڈھیر ایک صاٹ ایک درہم کے حساب

حاصل ہوں جبکہ وہ مجلس میں موجود ہو، اور اس صورت میں دو تعین ہو جائے گی، ورنہ بیع کو یہ حق نہ ہوگا کہ شے کی کوئی جنس کی کوئی اور چیز اس کی رضا مندی کے بغیر وے، اور اشارہ بقریف کی اہلی ترین صورت ہے (۱)۔

یہ ایک عقد میں بیع کی تعین نہیں کی گئی ہوئی، یعنی یہ ایک بیع غائب ہو اس کا وصف، یا سرور یا گیا ہو یا مجلس میں موجود، ڈھیر میں سے ایک مقدار ہو تو اس صورت میں تعین حوائجی کے ذریعہ ہوتی۔

یہ منصب مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک ہے، اور شافعیہ کے یہاں ”ظہر“ کے ہا متامل بھی یہی ہے، جبکہ اس کے نزدیک ”ظہر“ یہ ہے کہ غائب کی بیع صحیح نہیں ہے (۲)۔

غیر متعین بیع کی قبیل سے شے کے طور پر ایک حد بکفروست کرنا ہے، مثلاً وہ حصہ چاہیے، میں سے ہو یا متقولہ سامان میں سے، مثلاً وہ شے کا حصہ قابل تقسیم ہو یا متامل تقسیم ہو، کیونکہ شے ایک کے ساتھ تقسیم بغیر تقسیم مرحوم کی کے نہیں ہوتی (۳)۔

بیع کی تعین سے متعلق چند چیزوں میں سے ایک چیز کی بیع ہے، اس شرط کے ساتھ کہ شے کی کوئی تعین حاصل ہو، یعنی من میں سے اس کو خریدے گا اس کی تعین کرے، اور اس طرح اس کے لئے مکان ہوگا کہ چنے سے جس کو یا وہ مناسب سمجھے منتخب کر لے، یہ ان لوگوں کے نزدیک ہے، و خیار تعین کے قائل ہیں۔

اس بیع کے جو رہا، اس کی شرط، اور اس خیار پر مرتب ہونے

(۱) شرح المجلد: دفعہ (۲۰۲)، الفواکیر الدواقی ۲/۲۱۱، البحر شرح النہج ۲/۲۲۲، القیود ۱۳۲۲، شرح تہذیب الاحکام ۱/۲۱۲۔

(۲) شرح المجلد: دفعہ (۲۰۱)، جوہر الاکلیل ۲/۲۷۷، کشاف القناع ۳/۲۳۳، ۶۸، ہمس ۳/۱۳۳، منی الکناج ۱/۱۶۳۔

(۳) شرح المجلد: دفعہ (۲۲۰)، اہل المذہب ۲/۲۸۱، خیال الخواریط مسئلہ ۱۸۰، رص ۱۱، منی الکناج ۱/۱۶۳، تہذیب الاحکام ۱/۱۶۳، کشاف القناع ۳/۱۷۰۔

(۱) اہل المذہب ۳/۱۳۳، جوہر الاکلیل ۲/۲۷۷، کشاف القناع ۳/۲۰۵۔

(۲) شرح المجلد: دفعہ (۲۲۰)، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۸۹، القیود ۳/۲۸۹، البحر ۲/۲۷۷، منی الکناج ۱/۱۶۳، کشاف القناع ۳/۱۶۳، منی الکناج ۱/۱۶۳۔

سے فروخت کیا، اور یہ پھر ایک موصات کا ہے، اور موصات ملتا ہے تو بیع صحیح ہے، اس سے کہ جمال و تفصیل میں توافق ہے، اور اگر موصات نہ اٹھے مثلاً اس سے کم یا زیادہ ہو تو صحیح یہ ہے کہ بیع صحیح نہیں، اس سے کہ جمالی شمس و تفصیلی شمس میں تطبیق محال ہے، جبکہ وہ اقوال ہے کہ بیع صحیح ہے (۱)۔

کئی چیز کی بیع و رب کے درمیان اس کے برعکس جابہ ہے۔ یہ حکم کی جملہ غیر ربوی شیا میں ہے یعنی جس میں فاضل اور ربی بیشی حرام نہیں اس سے کہ ربوی شیا میں اس کی صراحت آتی ہے۔
فصوصی میال یا میزاں سے بیع جابہ ہے مثلاً فریقین کے لئے زمین پتھر، کوک و دوسرے لوگوں میں اس کا عرف نہ ہو۔

غیر منضبط کمیاں (یعنی وہ پیمانہ جو پیمانا اور سکرنا ہو) اس کے درمیان جابہ ہے، البتہ پانی کی بیع مشینہ و سے اس حکم سے مستثنیٰ ہو کر احتساب جابہ ہے، اس لئے کہ اس کا عرف و رواج ہے جیسا کہ منسلک کہتے ہیں (۲)۔

سوم: بیع کی شمولیت:
ملکات بیع:

۳۵- بیع، میں اور اس کے منافع لی ہوتی ہے، اسی وجہ سے بیانات اس کا قیاس یہ ہوتا ہے کہ بیع میں و بیع، داخل ہو جس کا اس سے تعلق ہے تاکہ مقصود، منفعت کی تحصیل ہو، یا عرف کا قیاساً و کفائی

- (۱) شرح المجلد: دفعہ ۲۲۰، حاشیہ ابن عابدین ۲۸، ص ۵۰۵/۲، ج ۱، طبع المجلد: شرح المصیر ۲۰، طبع المجلد: مفتی الحاج ۲۷، ۱۸، نہایت الحاج ۳۹، ص ۱۰، ص ۳۲، ص ۳۲، کتاب القناع ۶۸۔
(۲) شرح المجلد: دفعہ ۲۱۸، حاشیہ ابن عابدین ۲۷، ص ۵۰۵/۲، ج ۱، طبع المجلد: شرح المصیر ۲۰، طبع المجلد: مفتی الحاج ۲۷، ۱۸، نہایت الحاج ۳۹، ص ۱۰، ص ۳۲، ص ۳۲، کتاب القناع ۶۸۔

ان اشیاء کو شامل ہو جو اس میں داخل ہیں و کہ مقدم میں اس کی صراحت نہ کی گئی ہو، اسی طرح وہ اس سے استثناء کے بغیر جہ نہیں ہوتیں۔

خبر: کھر، ایک بیع میں حسب ذیل اشیاء داخل ہوتی ہیں:
الف: وہ چیزیں جو بیع کے نام کے تحت آتی ہیں، اس طور پر کہ وہ ان کا ایک جز ہو پس مثلاً گھر کی بیع میں اس کے کمرے داخل ہوں گے، اور الماری کی بیع میں اس کے خانے داخل ہوں گے۔

ب: وہ چیزیں جس کا بیع سے جہود ہونا مقصد کی غرض کو مد نظر رکھتے ہوئے مامون ہو، لہذا مالے کی بیع میں کھجور، داخل ہوتی۔
ج: بیع سے پائیداری کے ساتھ متصل ہو باقی طور کہ وہ دائمی طور پر مدت ہو، مثلاً گھر کی بیع میں دروازے اور حوض داخل ہوں گے۔

د: جس کو بیع کے ساتھ تابع ہو کر فروخت کرنے کا عرف ہو، مثلاً اونٹ کے ساتھ اس کی ٹیل (۱)۔

اصل یہ ہے کہ یہ سارے اور عرف سے وہ چیزیں ہیں، اور عرف ملکوں کا الگ الگ ہوتا ہے، لہذا جس ملک میں جس چیز کے تابع ہو کر بیع میں داخل ہونے کا عرف ہو، وہ وہاں بیع میں داخل ہوگی، کوک اور ملک میں یہ عرف نہ ہو (۲)۔

اسی وجہ سے ابن عابدین مکان کی بیع کے بارے میں "لہذا فیہ" کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں: اصل یہ ہے کہ جو چیز گھر کی قیاساً اور اس سے متصل نہیں ہوتی، داخل نہیں ہوتی، البتہ کہ عرف جاری ہو کہ باقی اس کو مشتمل ہے نہیں رہتا، لہذا کھجور، آٹا و داخل

- (۱) شرح المجلد: دفعات (۲۱۹، ۲۳۰، ۲۳۶)، حاشیہ ابن عابدین ۲۷، ص ۵۰۵/۲، ج ۱، طبع المجلد: شرح المصیر ۲۰، طبع المجلد: مفتی الحاج ۲۷، ۱۸، نہایت الحاج ۳۹، ص ۱۰، ص ۳۲، ص ۳۲، کتاب القناع ۶۸۔
(۲) الفروق ۳۸۳، مفتی الحاج ۲۷، ۱۸، نہایت الحاج ۳۹، ص ۵۰۵/۲، ج ۱، طبع المجلد: شرح المصیر ۲۰، طبع المجلد: مفتی الحاج ۲۷، ۱۸، نہایت الحاج ۳۹، ص ۱۰، ص ۳۲، ص ۳۲، کتاب القناع ۶۸۔

ہوگی، قیاساً نہیں، کیونکہ وہ متصل نہیں، البتہ عرف کے تقاضے سے ہم اس کے داخل ہونے کے قائل ہیں، پھر ابن عابدین نے بلا اس کا تقاضہ یہ ہے کہ گھر کا شرب (پانی کا استعمال) مارے دیار (ذائقہ) میں عرف کی وجہ سے داخل ہوگا، بلکہ یہ ظہرہ شہر کے عرف میں ملاحظہ بیڑھی کے شامل ہونے سے اولیٰ ہے، اس لئے کہ ذائقہ میں اگر گھر کے سے جاری پانی ہو، پھر نقلی طور پر رک جائے تو گھر سے قاعدہ نہیں اٹھایا جاسکتا، نیز اگر مشتری کو معلوم ہو کہ عقد بیع کے ذریعہ وہ گھر کے ”شراب“ کا مستحق نہ ہوگا تو اس گھر کے مقابلہ میں جس میں پانی کا حصہ داخل ہو، اس گھر کو نہایت کم قیمت پر بیچ دینے پر راضی ہوگا (۱)۔

قرآنی قاعدہ: ”ما یبیع العقد عرفاً“ (جو عرفاً عقد کے تابع ہو)، اور قاعدہ: ”ما لا یتبعہ“ (جو تابع نہیں) کے درمیان فرق کے تحت (اس سلسلہ کے جواب ذکر کرنے کے بعد) کہتے ہیں: یہ جواب ان کو میں نے شمار کیا ہے، یہ عادات و عرف نہ ہی ہیں، البتہ اس سے ”تایید شدہ پس“ کا مسئلہ الگ ہے، اس وجہ سے کہ اس کا ماحضہ نفس و قیاس ہے، اس کے علاوہ دوسرے مسائل کا ماحضہ عرف و عادات ہے، تو حسب عادت بدل جائے یا ختم ہو جائے تو یہ قاعدے بھی ختم ہو جائیں گے، اور یہ قاعدے صادر رسماً حرام ہوگا کیونکہ ان کا ماحضہ باقی نہ رہا، البتہ اس پر غور کر لینا چاہئے، بلکہ فتویٰ من عادات کے تابع ہوگا جیسے جیسے وہ بدلتی جائیں، جیسا کہ تواتر دور و در وقت کے تابع ہوتے ہیں، اور جس چیز کی بھی عقد میں صراحت کر دی گئی ہو اور لغت اس کی متقاضی ہو، تو یہی وہ چیز ہے جو عادات کے بدلنے سے نہیں بدلتی، اور یہ نہیں کہا جائے گا کہ یہ عرف کا تقاضا ہے (۲)۔

بیع کے ان اشیاء کو شامل ہونے کا مصعب یہ ہے کہ وہ بیع کے ساتھ ان شمن سے داخل ہوں جن شمن میں اس کا حصہ نہیں ہوگا، اس لئے کہ ضابطہ ہے کہ جو چیز بیع میں مبعوث داخل ہوتی ہے شمن میں سے اس کا کوئی حصہ نہیں ہوتا (۱)۔

یہی اعتبار (منفی کے روبرو) اس چیز کا بھی ہے جو بیع کے تعلق سے مصعب ہو، اور وہ مصعب عقد کے بعد و قبضہ سے قبل تلف ہو جائے تو مشتری کو یہ حق نہیں کہ اس کے مقابلہ میں شمن میں سے کچھ سادہ کرے، بلکہ اسے اختیار ہوگا کہ عقد پر قائم رہے یا اس کو فسخ کر دے، اور یہ مصعب فوت ہونے کے نذر کی قبیل سے ہے، یہ مسئلہ اس صورت کے خلاف ہے کہ ذات بیع میں سے (توابع میں سے نہیں) کوئی چیز ہلاک ہو جائے، تو اس کی وجہ سے مشتری اس کے حصہ کا شمس سادہ کر سکتا ہے۔

ثانیہ، مقابلہ کے روبرو اگر اس نے کہا: میں نے تمہیں یہ گھر فروخت کر دیا، تو اس میں اس سے متصل اشیاء مثلاً دیوار میں ٹھونگے کے تختے، نیلے اور اس میں گڑے ہوئے لب، اور ہر وہ چیز جو اس کی منسلکات میں، انکی طور پر اس سے متصل ہے، داخل ہوگی، اور حاکم کے روبرو ایک حاکمہ چیز داخل نہ ہوں، ثانیہ کے یہاں ایک رائے بھی یہی ہے، البتہ اس میں چکی کا نچا، پتھر، متصل ہو، داخل ہوگا، اور اپنی چکی، پتھر، داخل نہ ہوگا، انی طرح ڈاس، ری، تہ جی، اور کچی جیسی چیزیں داخل نہیں ہوں گی (۲)۔

بیع سے استثناء:

۳۶- بیع سے استثناء کا حکم نص اور ضابطہ پر مبنی ہے، اور وہ ضابطہ نص

(۱) شرح کھلہ: دفعہ (۲۳۳)۔

(۲) المہذب: ۲۸۵، المجموع: ۲۶۸، کتاب الفتن: ۳۷۵۔

(۱) ابن عابدین: ۳۳۳۔

(۲) بیرونی: بحوالہ ۳۸۸ (ترقی: ۱۹۹)۔

ہا۔ گا۔ لیکن اگر مستثنیٰ کو معین کر دیا جائے تو بیخ و بن مستثنیٰ ہی ہے، یہ جمہور کے نزدیک ہے۔

امام مالک کے نزدیک چند بھجور کے درخت یا چند درختوں کا استثناء کرنا جائز ہے اگرچہ وہ معین نہ ہوں، اس شرط کے ساتھ کہ وہ اس کا انتخاب کر لے گا، اگر ان کا پھل قدر گھٹ یا اس سے کم ہو، اور بوٹے کے پھل ایک ٹوکڑے کے ہوں، کیوں کہ اس صورت میں ”غرر“ ہلکا ہے۔

پھل کی بیج میں معین مقدار کا استثناء کرنا جائز نہیں، یہ تکذیبی کریم علیہ السلام نے استثناء سے منع کیا ہے، نیز اس لئے کہ استثناء کے بعد باقی ماندہ حصہ مجہول ہے، یہ سعید بن مسیب، شافعی، اوزعی، اسحاق اور ابو ثور سے مروی ہے، ابو الخطاب کے علاوہ حنابلہ کا یہی قول ہے، اور یہی حسن کی روایت اور حنفیہ میں سے طحاوی کا قول ہے۔

امام مالک کے نزدیک یہ جائز ہے اگر ایک تہائی یا اس سے کم ہو، حنفیہ کے نزدیک جو ازیعی ظاہر الروایہ ہے، اور یہی ابن سیرین، امام بن عبد اللہ اور حنابلہ میں سے ابو الخطاب کا قول ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے معلوم کا استثناء کیا ہے۔

غیر معین حصے مثلاً چوتھائی اور تہائی کا استثناء جائز ہے، اس نے اس کے نتیجے میں مستثنیٰ و مستثنیٰ منہ میں جہالت پیدا نہ ہوگی، لہذا یہ صحیح ہے جیسا کہ اگر کسی معین درخت کو کاٹ لے۔

حنابلہ میں سے ابو بکر اور ابن ابی موسیٰ نے کہا کہ یہ ناجائز ہے۔ حنابلہ کے نزدیک ماکول اہم جانور کی بیج، اس کے سر، کھان، اطراف اور سوا قطہ (جانور کے جسم کے دو اجزاء جن کو عام طور پر پھینک دیا جاتا ہے) کے استثناء کے ساتھ جائز ہے۔ امام مالک نے اس کو صرف سفر میں جائز قرار دیا ہے، اس لئے کہ سفر میں ان اجزاء کی کوئی قیمت نہیں ہوتی جو پھینک دیئے جاتے ہیں، امام مالک نے اس کو حضر میں مکرر دہا ہے، نیز اس لئے کہ مسافر کے لئے کھال اور سوا قطہ سے

پر معنی ہے، تمام نقبہ و کالہ پر معنی بعض مسائل میں اتفاق اور بعض مسائل میں اختلاف ہے، اور اس اختلاف کی وجہ تو یہ ہے کہ اختلاف ہے جس کی تشریح یہ ہے:

جہاں تک نص کا تعلق ہے تو بخاری کی روایت میں ہے: ”ان النبی ﷺ بھی عن النبی ﷺ (۱) (ابن کریم علیہ السلام نے استثناء کرنے سے منع کیا لایکہ وہ معلوم ہو)۔“

ضابطہ یہ ہے کہ جس کو نافر ہی طور پر مست یا ماستا ہے اس کا استثناء کرنا بھی جائز ہے، اور جس کو نافر ہی طور پر مست نہیں یا جاسکتا اس کا استثناء کرنا بھی ناجائز ہے۔

مستثنیٰ کا معلوم ہونا ضروری ہے، اس لئے کہ اگر وہ مجہول ہو تو نتیجہ کو بھی مجہول کر دے گا لہذا بیج صحیح نہیں ہوگی۔

لہذا جانور کی بیج سے حمل کا استثناء کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ اس کو نافر ہی طور پر مست نہیں کر سکتے، تو اس کا استثناء بھی جائز نہیں ہوگا، یہ مسیب، مالک، شافعی، حنابلہ کا قول ہے، ابو بکر امام احمد سے حمل کے استثناء کی صحت منقول ہے، اور یہی حضرت حسن بن علی، اسحاق اور ابو ثور کا قول ہے۔ اس کی دلیل مافق کی روایت ہے کہ ابن عمر نے ایک باندی کو درخت کی، اور اس کے حمل کو مستثنیٰ کر دیا، نیز اس لئے کہ آزدی میں اس کا استثناء کرنا صحیح ہے، لہذا اس پر قیاس کرتے ہوئے بیج میں بھی اس کا استثناء کرنا درست ہوگا۔

اسی طرح کسی بھی مجہول میں کا استثناء کرنا ناجائز ہے، مثلاً بکریوں کے ریوڑ میں سے ایک فیہ معین بکری کا استثناء۔

بیج کی بیج میں کسی غیر معین درخت یا نخل کا استثناء کرنا ناجائز ہے، اس لئے کہ معلوم میں سے مجہول کا استثناء کرنا معلوم کو بھی مجہول

(۱) حدیث: ”لہی رسول اللہ ﷺ عن النبی ﷺ (۱) (ابن کریم علیہ السلام نے استثناء کرنے سے منع کیا لایکہ وہ معلوم ہو)۔“

داخل ہیں۔ اسی طرح ثانیہ نے کہا ہے کہ جو درخت زمین کے تابع ہوگا اس سے مراد ہم بھر درخت ہے۔ خشک درخت اس میں داخل نہ ہوگا، جیسا کہ اس دفعہ ورنکی نے صراحت کی ہے کہ فقہ کا اتفاق اسکی ہے، جبکہ اسنوی نے نہ کہ قطعاً داخل نہیں ہوگا۔

اسی طرح زمین کی بیج میں وہ پھر بھی داخل ہوگا جو زمین میں پیدا ہو ورناس میں گڑا ہوا ہے، اس لئے کہ وہ اس کا جز ہے، برخلاف مرقون شمی جیسے شریک کے کہ وہ بیج میں داخل نہ ہوگا بلکہ وہ مالک کا ہوگا۔ بین قرانی نے کہا: مدفون پھر صرف اس قول کی بنیاد پر داخل ہوگا کہ جو شخص زمین کے ظاہر کا مالک ہے اس کے باطن کا بھی مالک ہے۔

اگر زمین میں ایسی ہیتی ہو جس کو بار بار کاٹا جاتا ہو تو اصول (جزیر) بخری ہوگی، اور بیج کے بخت ہونے والی کٹائی باغ کی ہوگی (۱)۔

۳۹۔ جس نے گھریچا تو بیج میں اس کی تعمیر، اس کا مٹن، اس میں موجود لگا ہوا درخت، اور اس کے مفاد کے لئے حاصل چیزیں مثلاً میٹھیں، کیل لگے ہوئے تنخے، دروازے، اور گزی بونی چکی داخل ہوں گی، لیکن اس میں دفن شدہ خزانہ اور اس سے جدا چیزیں مثلاً رسی اور ڈول، اور مقنوعہ اشیاء مثلاً پتھر اور ٹکڑی، داخل نہ ہوں گی۔ رہا لگا ہوا تالا تو اس کی کنجی حنفیہ مالکیہ کے نزدیک جیسا کہ گذر، داخل ہوگی، ثانیہ کے یہاں اصح قول "رنا بلہ کے یہاں ایک روایت یہی ہے" (۲)۔

۴۰۔ درخت کی بیج میں ثانیہ نہیں، پتے، اور درخت کے بڑے اتر، اس

کے تابع ہوں گے، اس لئے کہ یہ سب اس کے اجزاء ہیں، اور اسی کے مفاد میں پیدا کئے گئے ہیں۔ رسی ووز میں جو درخت کے گے کی جگہ ہے تو وہ بھی اس کی بیج میں مالکیہ کے نزدیک اور حنفیہ کے نزدیک بالائین داخل ہوں گی، اور درخت کو برتر اور بڑھنے کے سے شریعہ ہو جبکہ مابعد کا مذہب اور ثانیہ کے یہاں اصح یہ ہے کہ داخل نہ ہوگی اس سے کہ درخت کے کام میں وہ شامل نہیں اور نہ ہی وہ بیج کے تابع ہے۔

۴۱۔ درست میں پھل یا کھجوریں مٹی ہوں تو پتہ شدہ پھل باغ کا ہوگا یا پتہ شدہ مٹی اس کی شرط کا ہے، اس کی دلیل حضرت بن عمر کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "من باع موطاً فقد ابرت لشمرتها للبائع الا ان يشترط المصنوع" (۱) (جو تاجر شدہ کھجور کا درخت فروخت کرے تو اس کا پھل بیچنے والے کا ہی ہوگا مگر جب تک کہ یہ شرط نہ کر لے)۔

۴۲۔ درخت تاجر شدہ ہو تو مٹن کی کا ہوگا، اس سے کہ اس تاجر باغی سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر تاجر شدہ ہو تو وہ تاجر کا ہوگا، نیز اس لئے کہ کھجور کا پھل مٹن کی طرح ہے، چونکہ یہ مٹی نہ تاجر کا ہے جو ایک مقررہ حد پر ظاہر ہوگا۔ یہ تصور کرنا ایک ہے۔ حنفیہ کے یہاں "صحیح" یہ ہے کہ تاجر شدہ مقررہ تاجر شدہ پھل شرط کے بغیر داخل نہ ہوں گے (۲)، اس کی دلیل حدیث سابقہ ہے، میں اس روایت کے ساتھ جس میں تاجر کا نہیں ہے۔

۴۱۔ جانور کی بیج میں دو چیزیں اس کے تابع ہوگی جس کے تابع ہونے کا عرف ہو مثلاً لکام، جہار، اور زین۔ ثانیہ نے فرق کرتے ہوئے

(۱) حدیث من باع موطاً فقد ابرت لشمرتها للبائع الا ان يشترط المصنوع۔ اس کی روایت بخاری (بخاری) ۳۱۳/۵ طبع انتقادی نے کی ہے۔

(۲) مہدایہ ۲۵/۳، ابن ماجہ ۳۸/۳، الفروق ۲۸۵/۳، صحیح بخاری ۲۳/۱۱، مہدایہ لکھنؤ ۳۰/۳، شرح الفروق ۱۰۱/۲، المعنی ۸۷/۳، شرح مختصر لارادات ۲۰۹/۲۔

(۱) ابن ماجہ ۳۷/۳، الدسوقی ۷۰/۳، الفروق ۲۸۳/۳، مہدایہ لکھنؤ ۱۱۶/۳، شرح روض الطالب ۹۱/۲، المعنی ۸۵/۳، شرح مختصر لارادات ۲۰۷/۲۔

(۲) ابن ماجہ ۳۷/۳، صحیح بخاری ۲۵/۲، مہدایہ لکھنؤ ۱۲۷/۲۔

ہم یہ کہ انشاء اللہ شہ اس قسم کی بیعت کرنے پر ہم اتفاق نہ کئے ہوں^(۱)۔

اگر چاہاں کو بد و صلاح سے قبل باقی رکھنے کی شرط کے ساتھ یہ مطلقاً (تورنے یا باقی رکھنے کا) ترک بغیر کفر و ہتک یا تو جمہور مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے ایک ہی قول ہے۔

حنبلیہ کے یہ ایک بھی یہی حکم ہے اگر چھوڑنے کی شرط رکھی گئی ہو، اور اگر تورنے یا باقی رکھنے کی شرط نہ لگائی ہو تو مذہب حنبلی میں بالاتفاق جائز ہے اور کامل اتفاق ہو، اور صحیح قول میں جائز ہے اگر ماکمل اتفاق ہو، اس لئے کہ یہ بعد میں قائل اتفاق میں ہے کہ فی الحال قائل اتفاق نہیں ہے، مگر اگر چھوڑنے کی شرط لگادی تو بیعت قائم ہے^(۲)۔

اگر چاہاں کو "اصل" کے ساتھ درست کرے تو بالاتفاق جائز ہے، اس لئے کہ چاہاں اصل کے تابع ہوتا ہے^(۳)۔ اس کی تفسیل اصطلاح "شہاد" میں کی گئی ہے۔

چہارم: بیعت کی موجودگی اور غیر موجودگی؛
الف: بیعت کی موجودگی؛

۴۳- یہ طے ہے کہ بیعت کی طرف اشارہ تعریف، تعمین کی قوی ترین صورت ہے، اور اسی وجہ سے اگر بیعت فریقین کے سامنے (مجس عقد میں) ہو، اور اشارہ کے درمیان اس کی اس طور پر تعمین ہوئی گئی ہو کہ مشتہی نے اس کو جان یا "دیکھ یا ہو تو بیعت لازم ہو، بشرطیکہ کوئی خاص سبب (جس کا تعلق رائیت بیعت سے نہ ہو) ان اسباب میں سے (۱) ساتھ مراجع۔

(۲) اہدایہ ۳۵۳، جوہر والکلیل ۶۰۲، نہایہ لکھنؤ ۳۳، امی ۳۳۔
(۳) کجیلہ: دفعہ (۶۵) الخواکیر الدواہی ۱۲۱، الفروق ۳۷، ۳۳، تہذیب الفروق ۳۳۹۔

کہا ہے کہ جو چیز جانور سے متصل ہے مثلاً (جانور کی ماک کا حلقہ) اور بیچہ، یہ فعل تو دو تابع ہو بیعت میں داخل ہوگی۔
گام، رین، ورمہر، لفظ کے تقاضے پر اکتفاء کرتے ہوئے جانور کی بیعت میں داخل نہیں ہوں گے^(۱)۔

پھلوں کی بیعت:

۴۲- عقبہ کا اتفاق ہے، درست ہے، لگ صرف پھلوں کی بیعت جائز ہے مگر بد و صلاح کے بعد ہی جائز ہے۔ بد و صلاح کی تفسیر میں اختلاف ہے، وہ چھل کا پکن و مناس و غیرہ کا ظہر ہونا ہے جیسا کہ جمہور کی رائے ہے، یا آفت اور فساد سے مامون ہونا ہے جیسا کہ حنبلیہ کہتے ہیں۔

دلیل جو ان فرمان نبوی سے ماخوذ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پھل کفر و ہتک کرنے سے منع کیا تا آنکہ بد و صلاح ہو جائے^(۲)۔ ابن قدامہ نے کہا: اس حدیث کا "مفہوم" یہ ہے کہ بد و صلاح کے بعد پھل کی بیعت مباح ہے، اور یہ ان لوگوں کے نزدیک ہے جو "مفہوم" کے قائل ہیں، جیسا کہ اصل و ضابطہ ہے کہ جس بیعت میں تمام شرائط موجود ہوں وہ جائز ہے^(۳)۔

اسی طرح پھل آنے کے بعد اور بد و صلاح سے قبل فی الحال تورنے کی شرط کے ساتھ ان پھلوں کی بیعت جائز ہے، اور وہ قائل اتفاق ہوں، یہ حکم بالاتفاق ہے۔ البتہ مالکیہ نے اس میں بد و صلاح کا اضافہ کیا ہے: بل یہ کہ بیعت و مشتہی یا کسی ایک کو بیعت کی حاجت ہو۔

(۱) ابن ماجہ ۳۸۳، اہدایہ ۳۵۳، نہایہ لکھنؤ ۳۳، شرح المروسی ۱۰۲، بشرح ختمی لا دولت ۲/۲۳۔

(۲) حدیث: "من بیعت مع النمرۃ حتی یصلو صلاحہا" کی روایت بخاری (صحیح ۳۹۷ طبع استغنی) نے کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۳۸۳، اہدایہ ۳۵۳، نہایہ لکھنؤ ۳۳، امی ۳۳۔

بھی کچھ قول ہے، حوالہ کے یہاں اُصح یہ ہے کہ یہ ممنوع ہے، شافعیہ نے اس کو اس صورت میں جائز قرار دیا ہے کہ مثلاً کہنے میں نے تمہیں اس گھر میں موجود گئے ہوں فروخت کیا اور یہاں کا نمونہ ہے، اور نمونہ نق میں داخل ہوگا^(۱)۔

مالکیہ کے یہاں اس صورت میں تفصیل ہے جب ظہر ہو کہ برمانج کے مطابق فروخت شدہ "مدل" (جانور کی بیچ پر ایک طرف کا بوجھ) کم یا زیادہ ہے۔ اس کی تفصیل "نق میں می یوزیادتی کا ظہور" کے تحت ہے۔

چشم: قبضہ سے پہلے بیچ میں می یوزیادتی کا ظہور:

۴۵- بیچ کا حکم اگر اس میں نقص یا زیادتی ظاہر ہو، اس اعتبار سے مختلف ہے کہ نق، مقدار کی جوا پر ہے یا از قبیل نق "تزاب" (یا تبارفہ) ہے جس کا "نق بعدہ" بھی کہتے ہیں، برمانج یا نمونہ پر بیچ کی پانچ صورتیں اس سے ہیں، جبہ مقد، برمانج میں درج شدہ کے خلاف ظاہر ہو۔

الف- نق جزاف (انگل سے نق کرنا):

۴۶- اگر بیچ انکل سے ہو تو شہیدی بیڈٹ کی توقع سے کم یا زیادہ ظاہر ہونے کا کوئی اثر نہیں ہوگا، اس کی تفصیل "نق جزاف" میں ہے۔

ب- نق مقدرات (متعینہ مقد رکی نق):

۴۷- کیل یا مدرن یا یاشیا ثمار کے ریوہ متر و مقدر میں فروخت شدہ چیز میں آری یا زیادتی نطے تو بیچ کو دیکھ جائے گا کہ جو

ضروری ہے، اس سے کہ یہاں مشتہی کے لئے ہر حال زیارہایت ہے، خواہ نصف دیار یا گیا ہو، بیچ نصف کے مطابق ہو یا اس کے خلاف ہو، خواہ نصف نہ دیار یا گیا ہو، ہر یہ زیارہ حکمی ہے، اس کے سے شرط گانے کی ضرورت نہیں ہے^(۱)۔ حوالہ نے اس کو سالم کی صحت کے سے مطلق طریقہ پر نصف کے ساتھ جائز قرار دیا ہے، ہر دیار کو عدم مطلقیت کی حالت کے ساتھ خصوص رکھا ہے^(۲)۔

جبہ مالکیہ نے اس کو تنس شرط کے ساتھ جائز قرار دیا ہے:

الف- بہت زیادہ قریب نہ ہو کہ بغیر مشقت کے اس کو پہننا ممکن ہو، اس سے کہ اس حالت میں بحیثیت غائب اس کی بیچ یقین سے ضرر کے متوقع ہونے کی طرف مدلل رہا ہے لہذا حاکم ہے۔
ب- بہت زیادہ دور نہ ہو، چونکہ حاکمی سے قبل اس میں تغیر کا مدیشہ ہو سکتی ہے محال ہو۔ کا احتمال ہے۔

نق- بیچ اس کو تمام اوصاف کے ساتھ بیاں کردے جن سے غرض تحقیق ہے، ہر یہ سلم کے اوصاف ہیں۔

مذہب شافعیہ میں ظہر یہ ہے کہ غائب کی بیچ صحیح نہیں ہے، ہر یہ وہ جس کو متعاقدین یا ان میں سے کسی ایک نے نہیں دیکھا ہو کہ وہ حاضر ہو، اس لئے کہ نق غرر سے ممانعت آتی ہے^(۳)۔

برمانج کے مطابق بیچ کرنا یعنی، اسے ریشہ کی بنیاد پر جس میں اوصاف درج ہوتے ہیں، نمونہ پر بیچ مراد یعنی مشتہی کو ایک صاف دیکھ کر نہ کا ذخیرہ اس شرط کے ساتھ فروخت کرنا کہ وہ اسی نمونہ جیسا ہے، اس کو تصدیق سے جائز قرار دیا ہے، حوالہ کا ایک قول یہی ہے، مردہ کی سے اس کو درست کہا ہے (اس کی وجہ زبردستی ہے)، مالکیہ کا

(۱) حنفیہ کے ساتھ مراجع۔

(۲) حنفی ۳۸۰، ۵۸۳، شرح ختمی لا روات ۴/۳۶۲۔

(۳) حنفی ۳۸۰، ۵۸۳، مفتی الحاج ۱۶۲، انہیہ الحاج ۳۰۱۔

(۱) شرح ختمی لا روات ۴/۳۶۲، فقہی ۳۰۱، ۶۵، مفتی الحاج ۳۰۱، الفروع ۴/۳۶۲، اوصاف ۳۹۵۔

تبعیض (لکھوے رہا) اس کے لئے مضرب یا نہیں؟ اسی طرح اس
شمنوں میں پر غور کیا جائے گا جس پر بیع ہوئی ہے کہ وہ محض ہے یعنی
پوری بیع کی قیمت ہے یا بیع کے اجزاء کے مقابلہ میں شمن میں تفصیل
کی گئی ہے۔

اگر تبعیض بیع کے لئے مضرب ہو (مثلاً ملکیت کی تمام اہلیت،
اسی طرح بعض سوارہات مثلاً گیہوں، اور مذہبات مثلاً وہ کپڑا جو
ذرت سے فروخت ہوتا ہے قطع نظر اس سے کہ وہ ایک کپڑے کے
سے کافی ہے اسی طرح معدودہ مستحقہ پر) تو بیع میں زیادتی بائ
کے سے ہوگی، ورنہ بھی اسی حساب سے ہوگی اور اس حالت میں
شمن کی تفصیل یا جہل کو دیکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔

اگر شمن مسلسل ہو مثلاً کہ ہر وار ایک درم میں تو زیادتی بائ
کی ہوگی ورنہ اس پر سے کی ضرورت دیکھنے کی ضرورت نہیں کہ تبعیض
اس کے سے ضرور رہا ہے یا نہیں۔

اگر شمن غیر مسلسل ہو اور بیع کے لئے تبعیض ضرور رہا ہو تو
زیادتی مشتری کی اور کمی اسی کے ذمہ ہوگی، اور اس کے مقابلہ میں شمن
کا کوئی حصہ نہ ہوگا، البتہ مشتری کو کمی دیکھنے کی صورت میں خیار (یعنی
صفقہ کے متفرق ہوئے کا خیار) حاصل ہوگا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ تبعیض جس کے لئے ضرور رہا نہیں اس
میں تقدیر (مقدوریت) کی طرح مالا جاتا ہے، اور جس میں تبعیض
ضرور رہا ہے اس میں تقدیر صنف کی طرح مالا جاتا ہے، اور صنف
کے مقابلہ میں شمن کا کوئی حصہ نہیں ہوتا ہے، بلکہ اس کی وجہ سے خیار
ثابت ہوتا ہے (۱) یہ حنفی کا مذہب ہے۔

(۱) الحکمہ: دفعہ ۲۳۳، ۲۳۴، حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۵۰۴، الدر شرح القدر
۳۷۲، مخ الجلیل ۲ ص ۵۰۵، ۱۶۹، جوہر لا کلیل ۲ ص ۸۵۷، الخطاب
۳ ص ۲۹۹، منی الکماج ۳ ص ۸۸، نہایۃ الکماج ۳ ص ۵۰۰، ۱۶۱، شرح غنی
لرہات ۱۶۱، ۱۶۲، منی ۳ ص ۳۶، ۳۷۔

مذہب ثانیہ میں صحیح اور مقابلہ کے یہاں یک رویت یہ ہے
کہ اگر بیع کی مقدار میں کمی یا زیادتی نکلے تو بیع باطل ہے، اس سے کہ
بائ کو زیادتی کے تسلیم کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، اور نہ ہی مشتری کو
بعض کے لینے پر، اور اضافہ شدہ حصہ میں بائ و مشتری کے درمیان
اشتہا میں ضرر ہے (۲)۔

مالیہ کے یہاں کمی کے قہور زیاد ہونے کے درمیان تفصیل
ہے، اگر نقص ہی قہوری ہو تو مشتری پر لازم ہے کہ باقی کو اس کے
مساوی شمن سے لے، اور اگر زیادہ ہو تو اس کو اختیار ہے کہ بقیہ کو اس
کے مساوی شمن سے لے یا وہ اسے ترک کرے، یک قول یہ ہے کہ یہ ضرور
بیع کی صفت کے ہے، اور اس کو زیادہ پائے تو وہ مشتری کے سے
ہے، اور اگر کم پائے تو مشتری کو اختیار ہے کہ سارے شمن سے اس کو
لے یا اس کو ترک کرے (۲)۔

ثانیہ کے یہاں، یک زیادتی یا نقص دیکھنے کی صورت میں صحیح کے
بالمقابل، اسے یہ ہے کہ اشارہ کی وجہ سے تصدیق صحیح ہے، لہذا ثانیہ
کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ اگر بائ نے قل کا مقابلہ قل سے کیا ہو، مثلاً
بہنے میں نے تمہیں نلکا کا پیر ایک ساٹا ایک درم میں فروخت کیا، اس شرط
ساتھ کہ وہ سو صاٹا ہے، تو زیادتی یا نقص کی صورت میں بیع صحیح ہوگی،
اور جس کو ضرر ہوگا اس کے لئے خیار ثابت ہوگا۔

لیکن اگر اس نے اڑا کا اڑا سے مقابلہ کیا، مثلاً کہا: میں
نے تمہیں نلکا کا پیر ایک ساٹا ایک درم میں فروخت کیا، اس شرط
کے ساتھ کہ وہ سو صاٹا ہے، پھر زیادتی یا نقص نکلے تو بیع سہوی کے
نہ ایک صحیح ہوگی، اور ماہری نے فرق کرتے ہوئے کہا کہ نقص کی

(۱) نہایۃ الکماج ۲ ص ۵۰۰، منی الکماج ۳ ص ۸۸، شرح غنی لہات
۱۶۱، ۱۶۲، منی ۳ ص ۳۶۔

(۲) مخ الجلیل ۲ ص ۵۰۵، الخطاب ۳ ص ۲۹۹، الشرح المفید ۲ ص ۱۳، طبع مجلس۔

صورت میں بیع صحیح ہوگی، اور بیادتی کی صورت میں سابقہ اختلاف ہے، یہی صحیح کے مطابق بیع باطل ہے، اور صحیح کے بالقابل قول کے مطابق بیع صحیح ہوگا۔

بن قدامہ نے ”مغنی“ میں لکھا ہے: اگر بیع میں نے تمہیں بیع میں یہ کہہ دیا کہ اس شرط کے ساتھ بیع کیا کہ وہ اس دن ہے، اور یہ روزہ رات کا تو اس میں وہ روزہ نہیں ہیں۔

اول: بیع باطل ہے اس لئے کہ بائع کو بیادتی کے حوالہ کرنے پر مجبور کرنا ناممکن ہے۔ کیونکہ اس نے ہی دن رات فرخت کئے ہیں، اور نہ ہی مشتری کو بغض کے پینے پر مجبور کرنا ناممکن ہے، کیونکہ اس نے سارا خریدا ہے، اور شرکت میں بھی نقصان اسی کا ہے۔

دوم: بیع صحیح ہے، اور بیادتی بائع کی ہے، اس لئے کہ مشتری کے سے نقص ہے، لہذا عیب کی طرح یہ صحت بیع سے مانع نہیں ہوگا۔ پھر بائع کو اختیار دیا جائے گا کہ بیع بیادتی کے ساتھ یہ کرے یا اس دن پر کرے، اگر مکمل بیع پہرہ کرے سے راضی ہو جاتا ہے تو مشتری کو خیار نہ ہوگا، اس لئے کہ بائع نے اس کے لئے اچھی چیز کا اضافہ کیا ہے، اور اگر بائع رخصت کو حوالہ کرے سے انکار کرے تو مشتری کے سے خیار ہوگا کہ بیع کرے یا سارے متروک ثمن اور راء کی قیمت دے کر لے لے، اگر لینے پر راضی ہو جائے تو اس دن رات لے، اور بائع ایک ذراع میں اس کا شریک ہوگا، اور یا بائع کے لئے خیار بیع ہے؟ اس میں دو قول ہیں: اول: اس کو بیع کا اختیار ہے اس لئے کہ شرکت میں اس کو خیر ہے، دوم: اس کو خیار نہیں، اور بن قدامہ نے اسی کو قوی کہا ہے، اور اگر بیع خود رات طے تو اس میں وہ روزہ نہیں ہیں: اول: بیع باطل ہے جیسا کہ گزر رہا، دوم: بیع صحیح ہے، لہذا مشتری کو خیار حاصل ہے کہ بیع کرے یا شمس کے اس حصوں میں سے دو حصوں

کے عوض لے لے۔

اگر نفل کا بیع خریدا اس شرط کے ساتھ کہ وہ اس فقیر ہے، اور خیار و تعمیر نکالا تو زائد کو واپس کرے گا، اور یہاں اس کے سے خیار نہیں اس لئے کہ بیادتی میں ضرر ہے، اور اگر نو تعمیر لے لے تو اس کے حصہ کے ثمن کے عوض لے گا۔

اگر نفل کے بیع میں کیل کی عین خریدی جائے تو اس پر قبضہ کیل کے ذریعہ ہی ہوگا، اگر زائد ہو تو بیادتی واپس کرے گا، اور اگر کم ہو تو اس کو اس کے حصہ ثمن سے لے گا۔ کیا نقصان کی صورت میں اس کو بیع کا خیار ہوگا؟ اس میں دو قول ہیں: اول: اس کے لئے خیار ہے، دوم: اس کے لئے خیار نہیں ہے (۱)۔

ثمن کے احکام، احوال:

اول: ثمن کی تعریف:

۳۸- ثمن: بیع کے حصول کے لئے مشتری کی طرف سے دیئے گئے عوض کا نام ہے، اور ثمن معقولہ و عدلہ کے دو اجزاء (ثمن و ثمن) میں سے ایک جز ہوتا ہے، اور یہ دونوں مقومات عقد میں سے ہیں، اسی وجہ سے جمہور کی رائے ہے کہ قبضہ سے قبل ثمن معین کی ملاکت کے سبب بیع باطل ہو جاتی ہے (۲)۔

حنفی کی رائے ہے کہ بیع کا مقصور اصلی بیع ہے، اس لئے کہ انتفاء ایمان ہی سے ہوتا ہے، اور اثمان (قیمتیں) بجا دلہ کا وسیلہ ہیں (۳)، اسی وجہ سے حنفیہ نے ثمن کے مستوم ہونے کو صحت کی شرط

(۱) المغنی ۳/۳۶۳، ۳۷۴۔

(۲) جوہر الاکلیل ۳/۳۰۵، منہج الجلیل ۲/۱۰۰، سر ۱/۱۶۶، شرح الروض ۲/۶۳، المجموع ۲/۲۶۹، قلیوبی ۲/۳۳۵، شرح فتاویٰ دارالادب ۲/۱۸۹، لافصح ۳۳۷۔

(۳) لکھنؤ: دفعہ (۱۵۱)۔

قیمت سے زیادہ میں فروخت کرتے ہوں، وراہل رائے واصیب
بھیبت کے مشورہ سے تسعیر کے بغیر کاغذی مسلمانوں کے حقوق کا تحفظ
نہ کر سکے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ بازار میں حضرت حاطب
کے پاس سے گزرے تو اس سے کہا: "یا تو زخیز صاویب ہے گھر جا کر
جس طرح چاہے فروخت کر" (۱)۔

ثانیہ: حنابلہ کی رائے ہے کہ تسعیر حرام ہے، اس کے ذریعہ
سے شرعیہ مأمورہ ہے، اور تسعیر باجمہ ہو تو بیع حرام اور باطل ہے (۲)۔
اس لئے کہ حدیث یہی ہے: "ان الله هو المسعر القابض
الباسط الرافق، واسي لأرحم من لقى الله وليس أحد
مكهم بظالمی بمظلمة في دم ولا مال" (۳) (اللہ تعالیٰ ہی
برخ مقرر کرنے والا، رکھنے والا، کشاکش کرنے والا، رزق
دینے والا ہے، میں یہ توقع رکھتا ہوں کہ میں اللہ تعالیٰ سے اس حالت
میں ملاقات کروں کہ تم میں سے کوئی بھی مجھ سے کسی چائی یا ہالی حق کا
مطالبہ کرنے والا نہ ہو)۔

اس کی تفسیل اصطلاح "تسعیر" میں ہے۔

دوم: کون چیز ضمن بن سکتی ہے، وکون نہیں:

۵۰۔ جو چیز بیع ہونے کے قابل ہو ضمن ہونے کے بھی قابل ہے، اس

بتایا ہے، جبکہ بیع کا مقصود ہونا انعقاد کی شرط ہے، یہ فرق خاص طور پر
حنفیہ کے یہاں ہے، جمہور کے یہاں نہیں، لہذا اگر ضمن غیر مقصود ہو تو
حنفیہ کے نزدیک بیع باطل نہیں ہوتا، بلکہ فاسد ہوتا، اگر فساد کا جب
متم کر دیا جائے تو بیع صحیح ہو جائے گا۔

اسی طرح قبضہ سے قبل ضمن کا ہلاک ہونا بیع کے بطلان کا سبب
نہیں بلکہ باطل اس کے بدل کا مستحق ہوگا، البتہ بیع کے ہلاک ہونے
سے بیع باطل ہو جائے گی (۱)۔

ضمن و قیمت لگ لگ میں اس لئے کہ قیمت وہ چیز ہے جو
قیمت لگانے والوں (النجہ) کی نظر میں شئی کے مساوی ہو، جبکہ
ضمن وہ چیز ہے جس پر متعاقدین راضی ہو جائیں، جو قیمت سے
زیادہ ہو تو اس سے کم اس کے مثل (۲)۔

لہذا قیمت وہ ہے جو شئی کا حقیقی ثمن ہو۔
اور جس ضمن پر وہم تفاق کر یا جائے وہ ضمن مسمیٰ (مقررہ ضمن)
ہے۔

سوم (زخ): ضمان کا مترادف ضمن ہے، اور تسعیر: سامان کی
فروختگی کا زخ مقرر کرنا ہے۔ بسا اوقات تسعیر سلطان کی طرف سے
ہوتی ہے، اور لوگوں کو اس سے تمکین دینا، اور قیمت میں فروخت کرے سے
روک دیا جاتا ہے (۳)۔

تسعیر (زخ متعین کرنے) کا حکم:

۳۹۔ تسعیر (زخ متعین کرنے) کے بارے میں فقہاء کا اختلاف
ہے: حنفیہ و مالکیہ کی رائے ہے کہ وہی لازم ایسا درست ہے اگر تاجر

(۱) کحلہ: دفعہ ۲۲، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۰۲۔

(۲) کحلہ: دفعہ ۵۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۶۶، جوہر لا کلیل ص ۱۳۔

(۳) کحلہ: دفعہ ۵۳۔

(۱) حضرت عمرؓ کے ہر کسی روایت امام مالک نے اپنی سوطا میں کی ہے، نقل جامع
والاصول شیخ عبدالقادر انانکوط نے کہا اس کی اسناد صحیح ہے (جامع الاصول
ص ۵۳ طبع الملاح)۔

(۲) انصاری ص ۱۳۳ طبع المطبعۃ الاسلامیہ دہلی ص ۳۳۳ شرح مشکوٰۃ زیادت
ص ۵۹۹، کفای لابن عبدالمبرک ص ۳۰۷۔

(۳) حدیث: "ان الله هو المسعر..." کی روایت ترمذی اور ابوداؤد نے
حضرت انسؓ کے واسطے سے کی ہے شیخ عبدالقادر انانکوط نے کہا اس کی
اسناد صحیح ہے ترمذی اور ابن حبان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (جامع الاصول
ص ۵۵، تصحیح انانکوط)۔

آپسی رضامندی کے بغیر دوسرے کی جگہ نہیں لے سکتا^(۱)۔

سوم: ثمن کی تعیین اور اس کو بیع سے ممتاز کرنا:

۵۱- ثمن کو بیع سے ممتاز کرنے کے لئے حنفیہ نے حسب ذیل ضابطہ

کی صراحت کی ہے، اور یہاں لکھ دیا فیر کی عبارت سے متفق ہے:

الف۔ اگر عوضین میں سے کوئی ایک نفا ہو تو اسی کو ثمن مانا

جائے گا، اور دوسرا بیع ہوگا، خواہ وہ جس نوعیت کا ہو، اور صیغہ

(عبارت) کو نہیں دیکھا جائے گا حتیٰ کہ اگر کہے: بعنک دیسارا

بہلہ السلعة (یعنی میں نے تمہیں یہ دیسارا اس ساد میں فروخت

کیا)، تو دینار ہی ثمن ہوگا، ہر چند کہ حرف "باء" سلعہ پر داخل ہے،

جبکہ یہ عموماً ثمن پر آتا ہے^(۲)۔

ب۔ اگر عوضین میں سے ایک ذوات الثیم ایمان ہو، اور دوسرے

مثلی مبادل میں ہو یعنی اس کی طرف اشارہ نہ کیا ہو تو ذوات الثیم

ی ہی بنتی ہوگی، اور مثلی ثمن ہوگا، اور اس صورت میں بھی اس کے مبادل

صیغہ کے متعلق کا اعتبار نہیں ہوگا۔

ج۔ اگر مبادل مخلیہ غیر معین ہوں (یعنی ذمہ میں لازم ہوں)

تو ثمن وہ عوض ہوگا جس کے ساتھ "باء" ہے، مثلاً اگر کہے: بعنک

هذه السلعة برطل من الأورد (میں نے تم کو یہ سادان یک رطل

چامل سے بیچا) تو ثمن در (چامل) ہوگا، اس سے کہ "باء" اسی پر

داخل ہے، اور اگر کہے: بعنک رطلا من الأورد بهذه السلعة

(میں نے تم کو ایک رطل چامل اس سادان سے بیچا) تو "سلعہ" ہی

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۷۲ طبع دوم ۱۳۳۳ھ، الجہ ۳ ص ۲۳۳، غرر حقیقی

۲۵۵ھ، المجموع ۲۶۹ھ شرح فتاویٰ راجز ۲۰۵ھ

(۲) ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۹۵ طبع یرواق ۲۷۲ھ طبع انجلی، الفتاویٰ الہندیہ

۱۵۱۳ھ، لمجوز شرح فقہ ۲۲۲ھ مفتی الحاج ۷۰ھ، شرح فتاویٰ راجز ۱۱۲

۳۰۵ھ

کے برعکس بھی صحیح ہے، یہ جمہور کے نقطہ نظر سے سمجھ میں آتا ہے، جبکہ

حنفیہ کی رائے ہے کہ اس کے برعکس صحیح نہیں ہے۔ لہذا جو ثمن ہونے

کے قائل ہے سادات و مفتی ہونے کے قائل نہیں ہوتی^(۱)۔

ثمن یا تو ذمہ میں ثابت ہونے والی چیز ہوگی، مثلاً فتوہ، اور

مطلیات یعنی کیلی یا وزنی یا دیدار یا شمار کی جانے والی متعارف

چیزیں یا ثمن وہ تمام اشیاء میں سے ہوگا جیسا کہ فقہ علم میں

ہے بشرطیکہ اس المال وہ تمام میں سے معین ہو، جیسا کہ فقہ

مقادیسیہ میں۔

سوا ہر چاندی حلقی ثمن میں خود فتوہ کی شکل میں داخل ہونے

ہو یا بغیر ڈھلے ہوں، اسی طرح فلوس اشمان ہیں۔ حسب ہمالیہ کے

نزدیک "اشمان" تعیین کرنے سے متعین نہیں ہوتے (مالیہ نے اس

سے "صرف" اور "کر یہ کے معاملہ" کو مستثنیٰ کیا ہے)، لہذا اگر

مشتہ کی بات میں سے سادان اس دینار میں کرے، اور اس دینار کی

طرف اشارہ کرے تو اس کے بعد مشتہ کی کو اختیار ہے کہ وہ دینار

پر کرے، اس سے کہ فتوہ، مطلیات میں سے ہیں، اور مطلیات وہ

میں ثابت ہوتی ہیں، اور جو یہ ذمہ میں ثابت ہوتی ہے اس کی انکی

اسی بھی ہم مثلاً ۱۰ کے رعبہ ہو جائے گی، اور وہ تعیین کو قبول کرے

والی نہیں ہوتی ہے۔

ثانیہ: منابہ کی رائے ہے کہ "اشمان" تعیین سے معین

ہو جاتے ہیں۔

البتہ اگر ثمن ذوات الثیم میں سے ہو تو وہ متعین ہو جاتا ہے، اس

سے کہ ذوات الثیم ذمہ میں ثابت نہیں ہوتیں اور ان کا کوئی بھی فرق

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۶۵، شرح الجہ: دفعات (۲۱۱، ۵۲) لڑائی

۱۰۵۲ھ، انجلی (۱۹۳ھ) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲۲۲ھ لمجوز شرح فقہ

۱۱۲۲ھ شرح فتاویٰ راجز ۲۲۲ھ، جوامع الکلیل ۱۰۵۲ھ ۵۲۲ھ

شمس ہوگا۔" ریجنج مسلم ہوگا۔ اس لئے کہ یہ ایسی جگہ ہے جس میں دھرم میں لازم و صف یہاں لگتی "حارثیز کا معاملہ نقد شمس سے پایا گیا ہے۔
ج۔ اگر عو ضیں میں سے ہر ایک مثلی مال ہو تو شمس وہ ہے جس کے ساتھ "با" ہو جیسے "ر" ہے: بعکب اردا بجمع (میں نے تم کو چاہا وہی تمہیں سے چھا) تو "ح" ہی شمن ہوگا۔

و۔ رعوٰض میں ہے ہر ایک دواستائیم ایمان ہوں تو ان
میں سے ہر ایک عوض یک شہار سے ثمن اور ایک اعتبار سے حق
ہے (۱) تفصیل مافیہ کفر: یک ہے۔

ثانفیعہ حجاب کے رد ایک ثمن ہی ہے جس پر ”باء“ داخل ہو۔
 ر ہے مالکیہ تو انہوں نے صراحت کی ہے کہ فقہ کے صحیح ہونے
 سے کوئی مانع نہیں ہے، اس لئے ”عومین“ میں سے ایک دھرم
 کے عوض صحیح ہے، و ”اسجد“ میں ہے: عومین میں سے ایک
 دھرم کے سے ثمن ہے۔

شکر کے ساتھ حنا م کے ملاو "و" حنا م یہ ہیں:

الحمد۔ سر پہ ہلکی میں چھل کرے کے بارے میں متعلقہ
میں خدایا، مرعہ ہو تو جیتے کے پہ کرے سے قبل ٹھمن کو پہ کرے
وہ جب ہوگا۔

ب۔ شخص کے پیرے کاڑھ چٹائی پر اور جی کے پیرے کاڑھ چٹائی پر ہے۔

۳۔ عوض میں تصرف کے ہوا کے لئے قبضہ ثانی شاطی کے ساتھ خاص ہے، ثمن کے سے شرطیں۔ اس میں تفصیل ہے جو (بیع مہی عہد، اور بیع المبیع قبل القبض) میں معلوم ہوگی۔

وہ بیچ سلم میں شمن (داس الحال) کو ادا کرنا چاہتے ہیں،

حاشیہ میں عابدین ۴۳/۳، ۴۳/۲، ۴۳/۱، ۶۰/۲، ۶۰/۱، ۶۰/۲، مجموع
۲۱۹/۹، مثنوی الکلیج ۴۳/۲، بحث شرح غنی را دولت ۲۰۵/۲۔

برخلاف سچ کے۔ اس لیے کہ جو یہ مقتضائے عقدہ "صاحبزادہ" ہے، وہ یہ فی الجملہ ہے، اس کی مفصل اصطلاح "شمس" میں ہے۔

چهارم: بخش کوئٹہ رکھنا:

۵۲ اگر دشمن بیان کر دیا اور اس کو مطلق رکھا، اور اس کی نوعیت بیان نہ کی، جیسا کہ اس نے کہا: امت دینار میں اور عقد کے شہ میں نوٹ و قسام کے دینار رات ہوں، جن کی قیمت مختلف و درجہ اولیٰ بہت ہو تو عقد قاسم ہوگا، اس لئے کہ دشمن کی مقدار مجہول ہے، البتہ اگر کسی نوع کے دینار کا رات زیادہ ہو تو عقد صحیح ہوگا، ورنہ زیادہ و رات کی طرف لوٹنے کا۔ مثلاً اگر کویت میں کہے: میں نے تمہیں سب دینار میں فروخت کیا، تو عقد صحیح ہوگا، اور دشمن کو بقی دینار ہوں گے، اس لئے کہ محل عقد میں نہ جوہر دوسرے دیناروں میں کو بقی دینار ہی سب سے زیادہ و رات ہے (۲)۔

شمن کے احکام کی تفصیل اصطلاح 'شمن' میں دیکھی جائے۔

پنجم: رأس المال کے مد نظر شمن کی تحدید:

۵۳۔ خمن کی تحدید کا لمبا تو مشاہدہ و اشارہ سے ہوگا، یہ تعریف کا اہل ترین طریقہ ہے، خواہ مقدمہ بیان کی ہویا نہ کی ہو، جیسا کہ اگر کوئی سامان دیناروں کی ایک تحصیل کے عوض میں فروخت کیا اور اس کی طرف اشارہ کر دیا۔

یا ضمن مجلس عقد سے غائب ہوگا، اور اس وقت اس کی نوعیت،

(۱) الصدی علی الشرح المستفیض ۲، ۷۱، ۷۲ طبع لکھنؤ، المجلد ۹، ص ۳۷۳، مفتی
الکلیج ۲، ص ۷۰، ص ۷۳، ص ۷۴، المفتی ۳، ص ۱۶، ص ۱۸، ص ۲۰، شرح تفسیری
از رادانت ۱۹۱۳ء۔

(۲) مجلہ : دفعہ (۴۳۱، ۴۳۲)، کلاں لایب ریسٹ ہاؤس، لاہور، ۱۹۶۷ء، جلد ۳۔
تھیلو ۱۹۸۲ء، صفحہ ۴۷، انتشار ۲۲۵۔

صفت ۱۰ مقدمہ رکابیوں کرنا ضروری ہوگا پھر شمس یا قمر شمس (۱) بانٹ کا
رکس (۱) اس پر مبنی نہ ہوگا یا ہی پر مبنی ہوگا، اور اس میں کوئی نفع نہ ہوگا
اور نہ خسار، یہ معلوم نفع ہوگا یا معلوم خسار ہوگا۔
ول یعنی جس میں شمس ٹر کو نہیں دیکھا جاتا، یہ بیق مساومہ ہے،
اور بیوت میں غائب بھی ہے۔

دوم ہری قسم کو "بیق مانت" کہتے ہیں۔ اور اس کی پیدائش
ہیں؛ تولیہ یعنی شمس ول میں نہ مست رہا، اور بعض بیق کو شمس ول
کے تناسب سے نہ مست رہا ہو تو اس کو "اشاک" کہتے ہیں۔ اور اگر
نفع کے ساتھ ہو تو مرابحہ یا خسارہ کے ساتھ ہو تو "وضیغہ" کہتے
ہیں (۱)۔ ان بیوت کی تفصیل ان کی اپنی اپنی اصطلاحات میں ہے۔

بیق و ثمن کے مشترک احکام: ول: بیق یا ثمن میں زیادتی کرنا:

۵۴- مشتری کے لئے جائز ہے کہ عقد کے بعد ثمن میں اضافہ
کر دے، اسی طرح بانٹ کے لئے جائز ہے کہ بیق میں اضافہ کر دے،
بشرطیکہ اس کے ساتھ مجلس زیادتی میں ہی فریق دانی کی طرف سے
قبولیت ہو۔

۱۰ شرط یہ ہے کہ بیق قائم ہو اگر ریائی ثمن میں ہو، اس لئے
کہ اگر بیق ملاک شدہ ہو تو ریائی معدوم کے بالمقابل ہوگی۔ اور اگر
ملاک شدہ کے حکم میں ہو (یعنی اس کو اپنی طبیعت سے خارج
کر دیا ہو) تو یہ ریائی س چیز کے بالمقابل ہوگی جو معدوم کے حکم
میں ہے، اس میں کوئی فرق نہیں۔ ریائی یا ہی قبضہ کے بعد ہوتی
ہوگی اس سے قبل یہ بیق یا ثمن کی جنس سے یا ہی اور جنس سے، ریائی

(۱) اہلہ: دفعہ ۲۳ اور اس کے بعد کے دفعات، الخواکم الدولی ۱۰۹۳،
الصلوی علی المشرع المفسر ۴۷۷ طبع المجلد ۱۔

کا حکم یہ ہے کہ دو عقد سابق کی تعدیل ہے مہ نہیں ہے، اور اسی وجہ
سے اس میں قبضہ کی ضرورت نہیں ہوتی جو مہ کی تکمیل کے لئے شرط
ہے، یہ حکم بیانیہ جملہ ہے۔
یہ خفیہ کے ایک ہے۔

جہد ثانیہ: مقابلہ کے ایک خیر محسوس و خیر شرط کے چار
ہونے کی وجہ سے بیق کے لزوم کے بعد ریائی لاحق نہیں ہوتی ہے،
بلکہ وہ مہ کے حکم میں ہے اس کی تفصیل "سے کی"۔

دوم: بیق یا ثمن میں کمی کرنا:

۵۵- مشتری کے لئے بیق میں کمی کرنا اور بانٹ کے لئے ثمن میں کمی
کرنا جائز ہے، بشرطیکہ فریق دانی اس کو ہی کرنے کی مجلس میں قبول
کر لے، اور یہی سبب نہیں ہے قبضہ سے قبل ہو یا اس کے بعد دونوں برابر
ہے، لہذا اگر مشتری یا بانٹ قبضہ کے بعد کمی کرے تو دوسرے کو حق ہے
کہ کم کئے ہوئے حصہ کو واپس لے۔

ثمن میں بانٹ کی طرف سے کمی کرنے کے جواز کے لئے شرط
نہیں کہ بیق قائم ہو، اس لئے کہ (۱) کمی کرنا (۲) اسقاط ہے، اس کے
مقابلہ میں کمی چیز کا ہونا لازم نہیں ہے۔

۱۰ مانتی یا بانٹ سے بعض بیق کو کم کرنا تو شرط ہے کہ بیق
ایسا، یعنی جو معدوم میں ثابت ہو، تا کہ کمی کو قبول کرے، بیس شرط میں
میں ہو تو بیق میں سے ہی صحیح نہیں، اس سے کہ عین، قاطع کو
قبل نہیں کرتے (۲)۔ دیکھئے: "امراء" اور "قاط"۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱۱۷۲، تہذیب الفروق ۴۹۰، مشرع المفسر
۴۸۷، حاشیہ الدولی ۱۶۵، مجمع جلیل ۱۵۳، المجموع ۴۷۰، ۴
المہذب ۴۹۶، ہاشم شرح المروغی ۴۳۲، نہایہ المحتاج ۴۳۲،
۴۳۲، توضیح ۴۳۲، شرح ختمی ۱۱۵۱، ۴۳۲
(۲) لکھنؤ: دفعہ (۲۵۶)، الصلوی علی المشرع المفسر ۴۷۷، مجمع جلیل ۴۴۵، ۴

سوم: زیادتی یا کمی کے آثار:

۵۶- نقب و خفیہ کے یہاں طے ہے کہ زیادتی اور کمی سابق متدی اصل سے منسوب ہو راجع ہوتے ہیں، بیش طیکہ کوئی مافع نہ ہو، بایں معنی کہ بیچ میں زیادتی کے لئے ثمن کا حصہ ثابت ہوتا ہے جیسا کہ اگر ثمن اصل اور زیادتی پر تقسیم ہو، اسی طرح اس کے برعکس ہے اگر زیادتی ثمن میں ہو۔

اس کے آثار یہ ہیں:

الف۔ اگر بیچ قبضہ سے قبل ملاک ہو جائے اور زیادتی ماتی رہے، یہ زیادتی ملاک ہو جائے اور بیچ باقی رہے تو ثمن میں سے ملاک شدہ کا حصہ ساتھ ہو جائے گا، برخلاف اس زیادتی کے جو بذات خود بیچ سے پیدا ہونے والی ہے۔

ب۔ بیچ کو حق ہے کہ مکمل بیچ کو روکے رکھے تا آنکہ ثمن اصلی اور اس پر زیادتی کو قبضہ میں لے لے۔

ج۔ بیچ مانت یعنی مراد یا ولی یا مدیعہ ممکن ہے، اس لئے کہ زیادتی یا کمی کے بعد ثمن کا اعتبار ہے۔

د۔ اگر بیچ میں حق نکل آئے، اور حق اس کے لئے اس کا فیصلہ ہو جائے تو مشتری بائع سے پورا ثمن (اصل اور زیادتی) اس لئے لے گا، اسی طرح غیب کے سبب رجوع کرنے کی صورت میں۔

هـ۔ شفعہ لینے میں شفعہ عتقار کو اس بیچ کے عوض میں لے گا جس پر کمی کرنے کے بعد ثمن طے ہوا ہے، اگر بائع بیچ میں کچھ اضافہ کرے، تو شفعہ اصل عتقار کو اس کے حصہ کے ثمن سے لے گا، پورے ثمن سے نہیں، اس پر بیچ کا حصہ تاق ہے جیسا کہ آئے گا۔

و۔ مالک یہ کے نزدیک: زیادتی اور کمی بیچ کے ساتھ ملحق ہوں گی،

خود دو قبضہ کے وقت، جو اس آئے یا اس کے بعد۔

ثمن میں زیادتی ثمن اول کے حکم میں ہے، لہذا المتحقق کے وقت اس کو لٹایا جائے گا، اسی طرح غیب کی وجہ سے لوٹانے کی صورت اور اس جیسی صورتوں میں (۱)۔

مشتہ ی سے پورے ثمن کو کم کرنا، یعنی ثمن مشتری کو مہد میں لے دینا جائز ہے، اور کم کرنے کا اثر بیع مراد اور شفعہ میں ہوتا ہے۔

چنانچہ بیع مراد کے بارے میں ارادہ اور سوقی کہتے ہیں: بعض ثمن کے مہد کرنے کی صورت میں بیع مراد واجب ہے اگر لوگوں میں اس کا عرف و رواج ہو بایں طور کہ وہ لوگوں کے عطیہ کے مشابہ ہو جائے، لیکن ارادہ مراد سے بیا "کلی سے پختہ اس کے بعد ثمن کو مہد کرنا تو بیاں مراد واجب میں (۲)۔

شفعہ کے بارے میں شیخ ہمیش کہتے ہیں: جس نے ایک ہزار درہم میں قطعہ میں خرید لیا، پھر شفعہ کے لینے سے قبل یہ بعد بیچ نے اس سے نو سو درہم ساتھ کر دیئے، اور صورت حال یہ ہو کہ اس حصہ کا ثمن لوگوں کے درمیان ایک سو درہم ہو، وہ آپس میں ثمن کے ساتھ بیچ کریں یا بغیر ثمن کے خریدیں، تو شفعہ سے بھی اس کو ساتھ لے لیا جائے گا، اس لئے کہ اس نے اس ثمن کو ظاہر کیا تھا، وہ محض شفعہ کو ختم کرنے کا سبب تھا۔

اگر صورت حال اس جیسی نہ ہو کہ اس کا ثمن سو درہم ہو تو اس بیچ نے کہا: مراد یہ ہے کہ میں اس کا ثمن میں سو یا سو ہو تو شفعہ سے کچھ کم نہیں کرے گا، اور جمیعہ (کم یا ہو حصہ) مشتری کے سے مہد ہوگا، اور ایک دوسری جگہ میں کہا: اگر مشتری تا کم کر دے جو بیع میں کم یا جانا ہو تو یہ شفعہ سے ساتھ ہوگا، اور اگر تا حصہ کم نہ کیا جاتا ہو

(۱) تہذیب الفروق ۳/۴۹۰، الدرر ۳/۵۳۵۔

(۲) الدرر ۳/۱۶۵، مع الجلیل ۱۸/۷۔

۳۲۶، شرح نسبی و دولت ۳/۵۸۳، انہی ۵/۱۵۸، ۱۵۹، ۵۳۲،

۵۳۳، منہج المحتاج ۳/۶۵، ۶۶۔

رہا وہ شمن جو ذمہ میں ہو تو بائع کے لئے اس کا بدل لیا ممکن ہے (۱)۔

ملاکت یا تو کلی طور پر ہوں یا جزوی طور پر:

اگر جمع مشتمل کے فعل سے ملاکت ہو جائے تو بیع برقرار رہے گی، اگر مشتمل کے فعل سے ملاکت ہو جائے تو بیع منقطع ہو جائے گا، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”بھی عن ربح عالم بضمن“ (۲) آپ ﷺ نے اس چیز کے نفع سے منع کیا ہے جو اپنے ضمان میں نہیں ہے، اور اس کے نتیجے میں بیع منقطع ہو جائے گی اور شمن ساتھ ہونے کا اس لئے کہ حدیث میں مذکور ہے (۳) یہ حنفیہ کے نزدیک ہے، جب تک کہ بیع منقطع ہو جائے تو اس صورت میں بھی ہے جب بیع بائع کے فعل سے منقطع ہو جائے، مثلاً غبیہ کے بیع، بقول میں: مذہب یہ ہے کہ بیع منقطع ہونے کی جیسا کہ وقت ہوتی ہے، اور قول یہ ہے کہ مشتمل کو اختیار ہے کہ بیع کر کے شمن واپس لے لے، یا بیع کو جاری رکھتے ہوئے بیع کی قیمت لے لے۔

یہاں پر بیع کے منقطع ہونے کا قاعدہ یہ ہے کہ مشتمل سے شمن ساتھ ہو جائے گا اگر وہ اس کو نہ کر چکا ہو، اور اس کو حق ہے کہ شمن کو واپس لے کر اور کر چکا ہو، اور اگر بیع منقطع نہ ہو تو مشتمل پر شمن لازم ہوگا، ورنہ بیع منقطع کی قیمت کا پابند ہوگا خود کو کتنی ہی ہو۔

(۱) شرح منی لا بدلت ۲/۱۸۹، جوہر الاکلیل ۱/۱۶۱، مجمع البکلی ۲/۱۰۰۔

(۲) حدیث: ”بھی عن ربح عالم بضمن“ کی روایت ابو داؤد سنائی، ترمذی و رحمہ نے اپنی سند میں کی ہے ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے شیخ الحدیث نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (شمن ترمذی ۵۳۵، طبع اعلیٰ، جامع (اصول ۱/۵۷۸، مسند احمد ۱۰/۱۶۰، طبع دارالطعارف)۔

(۳) شرح الحدیث دفعہ (۲۴۳) شرح منی لا بدلت ۲/۱۸۹، منی الحاج ۱۵/۲، اہلبی ۲/۲۱۰، ۲۱۱۔

حاصلہ نے بائع کے فعل سے ملاکت کو اجنبی کے فعل سے ملاکت کی طرح مانا ہے، اس کی تفصیل آئے گی۔

اگر جمع مشتمل کے فعل سے ملاکت ہو جائے تو بیع برقرار رہے گی، ورنہ مشتمل کے شمن کا پابند ہوگا، ورنہ شری کی طرف سے بیع کو تلف کرنا اس کا قبضہ مانا جائے گا، یہ سب بالاتفاق ہے (۱)۔

اور ملاکت اجنبی کے فعل سے ہو (حاصلہ کے نزدیک یہی حکم بائع کے فعل سے ملاکت کا ہے) تو مشتمل کو اختیار ہے کہ بیع کو منقطع کر دے یا نہ کر دے، اور اس صورت میں اس سے شمن ساتھ ہو جائے گا (بائع بیع کو تلف کرنے والے سے رجوع کرے گا)، یا وہ بیع قائم رکھے اور اس اجنبی سے واپس لے، بائع کے لئے شمن کی ادائیگی اسی پر ہوگی، اور وہ اجنبی سے مثل کا رجوع کرے گا اگر بلاک شدہ بیع منقطع ہو، اور قیمت واپس لے گا اگر ذوات الثیم میں سے ہو، یہ منقطع و حائل کا مذہب اور شافعیہ کے یہاں ظہر قول ہے۔ اور ظہر کے بالاتفاق یہ ہے کہ بیع منقطع ہو کر جیسا کہ وقت کی وجہ سے تلف ہونے کی صورت میں ہے، اور اگر بعض بیع ملاکت ہو تو تلف کرنے والے کے اعتبار سے حکم الگ الگ ہوگا۔

اور بعض بیع منافی آفت کے سبب بلاک ہو جائے، اور بلاکت کے نتیجے میں مقدار میں کمی پیدا ہو جائے تو تلف شدہ مقدار کے حصہ سے شمن کا حصہ ساتھ ہو جائے گا اور مشتری کو اختیار دیا جائے گا کہ باقی کو اس کے حصہ کے شمن سے لے بیع کو منقطع کر دے، یا عرق صفقہ (حاصلہ جہ اجدا) ہو گیا ہے (دیکھئے: ”خیر عرق صفقہ“)، یہ حنا جہ و ضعیف کے نزدیک ہے۔

پھر حنفیہ نے کہا: اگر جزوی ملاکت کے نتیجے میں مقدار میں نقص

(۱) جوہر الاکلیل ۲/۵۳، منی الحاج ۲/۱۶۵، شرح منی لا بدلت ۲/۱۸۸۔

الف۔ بیع میں اس کے مشتری کے لئے ادائیگی کا حق ہو یعنی مثلی میل یا موزن یا معدہ ہونا تاکہ مشتری کے برتن میں اس کو انڈیل دیا جائے، اور انڈیلنے کے وقت بیع کے ہاتھ سے بیع ملاک ہو جائے تو بیع کے خلاف میں سے ہے۔

ب۔ دو سالوں یا بیع کے پاس شمس پر قبضہ کرنے کے سے روکا گیا ہو۔

ج۔ بیع غائب جس کی قیمت پیشہ یا بیع کی ہو یا اس کو پیشہ دیکھا تھا، تو یہ سب مشتری کے خلاف میں قبضہ کے بغیر داخل نہ ہوں گی۔

۱۔ بیع فاسد کے ساتھ۔

د۔ یہ مصالح کے بعد مدت شدہ پہل مشتری کے خلاف میں آفت سے مامون ہونے کے بعد ہی داخل ہوں گے۔

و۔ عام یا تاکہ بیع کے بعد قیوں یا م کی ذمہ داری ختم ہو جائے (۱)۔

بابت مالک نے ترمیمی ملاکت میں تفصیل کی ہے کہ اگر باقی مادہ نصف سے کم ہو یا بیع متحد ہو تو اس صورت میں مشتری کو خیر ہوگا، لیکن اگر باقی مادہ نصف یا اس سے زیادہ ہو، اور بیع متحد ہو تو باقی مادہ دھندہ مشتری پر اس کے حصہ شمس سے لازم ہوگا (۲)۔

بیع پر مرتب ہونے والے آثار:

اول: ملکیت کی منتقلی:

۶۰۔ مشتری بیع کا مالک، اور باقی شمس کا مالک ہوگا، بیع میں مشتری

بید نہ ہو بلکہ نصف میں نفس پیدا ہو (یعنی اس چیز میں جو بیع میں بدتر و مردود و غل ہوئی ہے) تو شمس میں سے کچھ ساتھ نہ ہوگا، اس مشتری کو اختیار ہوگا کہ بیع کو فسخ روے یا جاری رکھے، اس لئے کہ "صاف کے مقابل میں شمس کا کوئی حصہ نہیں ہوتا" (۱) یہ کہ تعدی (زیادتی) ہو یا شمس میں تفصیل کی گئی ہو، نصف یا مالک کے لئے کوئی جز خاص روپا گیا ہو (۲)۔

اگر بعض بیع بائع کے فعل سے جاک ہو جائے تو علی الاطلاق اس کے باقی شمس ساتھ ہوگا، ساتھ ہی ساتھ مشتری کو لینے اور فسخ کرنے کا اختیار ہوگا کیونکہ معاملہ جدا جدا ہوتا ہے۔

۲۔ بعض بیع فعل جنسی کی وجہ سے مالک ہو جائے تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ فسخ کر دے یا برقرار رکھے، اور جنسی سے تلف شدہ (۳) کا ضمان لے (۴)۔

اگر ملاکت خود مشتری کے فعل سے ہو تو وہ اس کے ضمان میں ہوگا اور اس کو قبضہ مانا جائے گا (۵)۔

البتہ مالک نے بائع کے فعل یا جنسی کے فعل سے بیع کی ملاکت کو یہ مانا ہے کہ وہ بائع یا جنسی پر تلف شدہ کا عوض واجب کرتی ہے، اور مشتری کو کوئی اختیار نہ ہوگا خواہ ملاکت کلی ہو یا ترمیمی۔

رہا آفت، وہی کے سبب بیع کا ملاک ہونا یا عیب، اور نہ تو وہ مشتری کے ضمان میں سے ہے، جبکہ بیع صحیح لازم ہو، اس لئے کہ متعدی وجہ سے صحت منتقل ہو جاتا ہے، اگرچہ مشتری نے بیع پر قبضہ نہ کیا ہو (۶) مالک سے اس سے چند صورتوں کو مستثنیٰ کیا ہے جو یہ ہیں:

(۱) شرح الحجۃ: ردہ ۲۳۳، حاشیہ ابن عابدین ۳۶۳، مفتی الحاج ۳۷۷، شرح فتاویٰ لاہور ۱۸۸/۲۔

(۲) شرح الحجۃ: ردہ ۲۹۳، حاشیہ ابن عابدین ۳۶۳۔

(۳) ساہنہ مرتبہ جوہر الاکلیل ۵۳/۲۔

(۴) شرح المغیر ۴۰۷، طبع مجلس، انوار الدین ۳۰۲۔

(۱) الشرح المغیر ۲۱۷، انوار الدین ۳۰۲۔

(۲) الشرح المغیر مع حاشیہ الصاوی ۲۲۲، حاشیہ الصاوی، ماہی کے تغیر کے بابت کرنے میں اختلاف کیا ہے۔

کی ملکیت محض بیع صحیح کر لینے سے ہو جاتی ہے، آجی قبضہ ہونے پر موقوف نہیں، مگر چہ قبضہ کا خاتمہ میں ہر ہے۔

المتبیع فائدہ کے مقدم میں حنفیہ کے نزدیک مشتری قبضہ کے بغیر بیع کا مالک نہیں ہوتا ہے (۱)، اس کی تفصیل اصطلاح ”بیع فائدہ“ میں ہے۔

بدلیس میں ملکیت کے منتقل ہونے پر حسب دلیل اور مرتب ہوتے ہیں:

الف۔ یہ کہ بیع میں جو اضافہ اس کی فراہمی کے نتیجے میں ہو اس میں مشتری کی ملکیت ثابت ہوتی ہے، گوکہ مشتری نے بیع پر قبضہ نہ کیا ہو، بیع کی ملکیت مشتری کی طرف منتقل ہونے سے ضمن کا موثر عمل ہوا مانع نہیں ہوتا۔

ب۔ بیع میں مشتری کے تصرفات اور ضمن میں بائع کے تصرفات مانند ہوں گے، جیسے کہ بائع ضمن کے بارے میں کسی شخص کو مشتری پر محمول کرے، یہ قبضہ کے بعد ہے، نہ مشتری کا قبضہ سے قبل تصرف تو وہ فائدہ دینا عمل ہے (۲)، اس میں اختلاف تفصیل ہے جس کو اصطلاح ”بیع مام بقرض“ کے تحت دیکھنا چاہیے۔

ج۔ اگر بائع سے ضمن پر قبضہ کر لیا، مشتری نے بیع پر قبضہ نہ کیا ہو یہاں تک کہ بائع یہ الیہ ہو کر مر رہا تو بیع کے بارے میں مشتری کو دہرے قرضوں پر مقدم فوقیت کا حق ہوگا، اور اس صورت میں بیع بائع کے قبضہ میں ثابت ہوں، مرتزک میں داخل نہ ہوگی (۳)۔

د۔ یہ شرط گانا جائز نہیں کہ بائع بیع کی ملکیت اپنے پاس محفوظ رکھے گا تاں کہ ضمن موثر عمل کی مانگی ہو جائے یا کسی اور ضمن موثر عمل کی

تکمیل ہو جائے۔

بیع یا ضمن کی ملکیت کے منتقل ہونے سے یہ بات مانع نہیں ہوگی کہ دو، دونوں ذمہ میں ثابت، اس میں بشرطیکہ وہ دونوں عیوب نہ ہوں، اس لئے کہ بیع کی ملکیت ”ذمہ“ میں ہوتی ہے جو متعین نہ ہوں، اس لئے کہ تعین اصل ملکیت سے زائد ہر ہے، چنانچہ اس کا حصول ساتھ ساتھ ملکیت کے ساتھ ہوتا ہے اور یہ اوقات وہ اس سے موثر ہوتی ہے تا آنکہ یہ بیع اصل ہو جائے، جیسے کہ اگر چاہوں کی زمین کسیت میں سے معلوم مقدمہ دہرے تو اس کسیت میں سے وہ حصہ یہ دہرے کرنے کے بعد ہی متعین ہوگا، اسی طرح ضمن جبکہ ذمہ میں دین ہو۔

وہم: نقد ضمن کی ادائیگی:

۶۱۔ اصل ضمن میں نقد ”ادائیگی“ ہے، یہ نقدیہ کے مابین فی احمد متفقہ ہے۔ ذہن ملاحظہ فرمائیے: نقدیہ بیع میں ہوتا ہے، الا یہ کہ فریقین اس کے لئے متردد وقت کا مرتزک رہیں تو اس وقت تک نہ ہوتا (۴)۔

اسی نے ”شرح لکھلہ“ میں ”اسراع“ کے حوالہ سے اس کی تفسیر میں اس کا یہ قول نقل کیا ہے: اس لئے کہ فوری ادائیگی عقد کا مقتضی اور موجب ہے۔

(۱) شرح لکھلہ: دفعہ (۲۰۱)۔
(۲) الاکن ابن عبد البر ۷۲۶/۲، لمجد شرح فقہ ۸۸/۲۔
(۳) شرح لکھلہ لؤی: دفعہ (۲۵۰) ۷۰/۲۔
(۴) حاکم المستدرک: ۱/۲۸۸۔

(۱) شرح لکھلہ: دفعہ (۳۶۹)۔
(۲) شرح لکھلہ: دفعہ (۳۷۱)۔
(۳) شرح لکھلہ: دفعہ (۳۹۷)۔

پہلی حالت: دونوں عوض متعین ہوں (مقابلہ) یا دونوں
ثمن ہوں (صرف):

۶۳- خفیہ کا مذہب ہے کہ فریقین ایک ساتھ یہ دہریہ گے زمین
اور زمین میں دونوں کے دہریہ کے ساتھ ہر ایک کی ہو۔

مالیہ کا مذہب ہے کہ ان دونوں کو چھوڑ دیا جائے گا تاکہ عام
اتفاق نہیں، اگر یہ حاکم کی موجودگی میں ہو تو وہ کسی سے شخص کو بیک
بنائے جو ان دونوں کے مابین اس کام کو انجام دلا۔

شافعیہ کے یہاں "نفسہ" یہ ہے کہ ان دونوں کو پر دہریہ پر
مجبور کیا جائے گا، اس لئے کہ دونوں پہلو ہر ایک ہیں، اس لئے کہ متعین
ثمن عین کے ساتھ حق کے تعلق ہونے میں بیع کی طرح ہے۔

حنابلہ کے نزدیک حاکم ان دونوں کے درمیان ایک معتبر آدمی کو
مقرر کرے گا، جو ان دونوں سے اپنے قبضہ میں لے گا، پھر ان دونوں
کے پر دہریہ کا مالک بنکر اتم ہو جائے، اس لئے کہ دونوں کا حق ثمن
ہر عوض ثمن کے عین کے ساتھ تعلق میں ہر ایک ہے، اور وہ معتبر شخص پہلے
بیع حوالہ کرے گا، اس لئے کہ عرف میں ایسا ہی ہے۔

دہریہ کی حالت: ایک عوض متعین اور دوسرا عوض میں دین ہو:
۶۴- خفیہ اور مالکیہ کا مذہب، اور شافعیہ کے یہاں یک قوں یہ ہے
کہ پہلے بیعت کی ہے پر دہریہ کا مطالبہ کیا جائے گا۔ صامی نے کہا:
اس لئے کہ بیع اپنے بائع کے ہاتھ میں ثمن پر رہن کی طرح ہے، اس کی
توجیہ یہ ہے کہ مشتری کا حق بیع میں متعین ہو چکا ہے، لہذا وہ ثمن حوالہ
کرے گا، تاکہ قبضہ کے ذریعہ بائع کا حق متعین ہو جائے، اور اس
طرح دونوں میں مساوات برقرار رہے۔

شافعیہ کے یہاں مذہب، حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ بائع کو
پہلے پر دہریہ پر مجبور کیا جائے گا، اس سے کہ بیع پر قبضہ تکمیل بیع کا

تیس دنوں کے ذمہ کے زمانہ میں، اور فوری ادائیگی کی شرط لگانے سے
بیع قائم ہو جاتی ہے، غائب کی بیع میں ثمن کا لازمی طور پر نقد، اگر نے
اس شرط لگانا جائز نہیں ہے، البتہ تطوعاً ایسا کرنا جائز ہے (۱)۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہوئی کہ ثمن یا تا مہل ہوگا یا
موجہل، ہر ثمن موجہل یا تو سارے ثمن کے لئے مہینہ وقت تک کے
سے ہوگا یا متعین مختلف وقایہ پر قسط وار ہوگا (۲)۔

ایک اور بحث سے ثمن یا تو متعین عین ہوگا یا ایسا، یا ہوگا جو
ذمہ میں لازم ہو۔

ثمن: اگر دین ہو تو اس کی ادائیگی کا حکم اس کے مہل یا موجہل یا
قسط وار ہونے کے لحاظ سے الگ الگ ہوگا، اگر موجہل یا قسط وار ہو تو
متعین ہوگا کہ وقت فریقین کو معلوم ہو۔ اس میں تفصیل ہے جس
کو صراح "مہل" میں دیکھا جائے۔

اگر شرط پر دہریہ نے ثمن کا کچھ حصہ لیا کر دیا تو بھی بیع کے حصول
کرنے کا اس کو حق نہ ہوگا، اور نہ بیع کے اس حصہ کو جو ثمن کے لاشعور
جز کے برابر ہو، خود بیع ایک چیز ہو یا چند چیزیں، اور خواہ ان چیزوں
کی قیمت علاحدہ علاحدہ بتائی ہو یا ان تمام کی قیمت مجموعی رکھی ہو،
بشرطیکہ بیع ایک ہی عقد میں مکمل ہوئی ہو (۳)۔

یہ اس صورت میں ہے جبکہ اس کے خلاف کوئی شرط نہ لگائی
گئی ہو۔

عوضین میں سے کسی ایک کی ادائیگی کا آغاز:
۶۵- عوضین کی نوعیت کے لحاظ سے پہلے کون پر دہریہ کرے بائع یا
مشتہی، اس سلسلہ میں فقہ کا اختلاف ہے، ہر اس کے چند حالات ہیں:

(۱) حواہر تکمیل ۱/۲۰۲۔

(۲) شرح المجلد: (۲۳۵)۔

(۳) شرح المجلد: (۲۷۸)۔

حصہ ہے، اور ثمن کا استحقاق بیع کی تکمیل پر مرتب ہوتا ہے، نیز عرف بھی یہی ہے (۱)۔

جہاں تک نقد ثمن کی اونگہی اور انی طرح "حاضر ثمن" جس کا ہفت پور ہو چکا ہو، اونگہی میں مشتری کے کوٹائی کرنے کے نتیجہ کا تحقق ہے تو بائع نقد ثمن کی مال و دیوتہ اس کو نقد ثمن کی اونگہی پر مجبور کیا جائے گا انی طرح ہی، جملہ جمہور کی رائے یہ ہے کہ بائع کو فتح کا حق ہوگا اگر مشتری مفلس ہو یا ثمن شہر سے مسافت تھ کے نہ آئے دوری پر ہو۔

حنفی کی رائے ہے کہ بائع کو فتح کا حق نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس کے لئے اپنے حق کے حصول کے لئے تقاضا کرنا ممکن ہے، اور وہ اس حالت میں دائن (قرض دینے والا) ہوگا جیسے کہ دوسرے آئین میں۔ یہ حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں ہے جبکہ اس نے اپنے لئے خیال نقد کی شرط نہ لگائی ہو، مثلاً یہ کہنے اگر تم نے فلاں مدت ثمن نہ دیا تو ہمارے درمیان بیع نہیں رہے گی۔ "اس شرط کے تقاضے کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ بیع خود بخود فسخ قرار پائے گی یا اس کے فاسد ہوئے کی وجہ سے وہ فسخ کی مستحق ہوگی؟ حنفیہ کے نزدیک رائج یہ ہے کہ یہ فاسد ہوگی، خود بخود فسخ نہیں قرار پائے گی (۲)، اس کی تفصیل: "خیال نقد" میں ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک تفصیل اس صورت میں ہے جبکہ نقد ثمن کی اونگہی میں مشتری کی کوٹائی افلاس کی وجہ سے نہ ہو بلکہ اس وجہ سے ہو کہ اس کا مال شہر میں قریب کی دوری پر یا مسافت قصر سے کم

(۱) الصاوی علی الدرر ۱/۲، ۷۲، شرح الجملہ لا تاسی ۱۹۱/۲، حاشیہ ابن عابدین ۳۹/۳، الدرر شرح القدر ۱۵۲/۲، فتح القدیر ۳۹۶/۵، مفتی لکھنؤ ۲/۲، ۷۳، المنی ۲۱۹، ۲۲۰۔
(۲) منی ۳۹۶/۲، مفتی لکھنؤ ۲/۲، ۷۵، شرح المغیر للدرر ۱/۲، شرح الجملہ ۱۹۱/۲، حاشیہ ابن عابدین ۳۹/۳۔

کی دوری پر غائب ہو، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ مشتری پر بیع اور اس کے بعد تمام اہول میں پابندی لگائی جانے کی تا "نقد ثمن حوالہ دے، اس لئے کہ اندیشہ ہے کہ وہ اپنے مال میں کوئی ایسا تصرف کر دے جس سے بائع کو نقصان پہنچے، لیکن اگر مال قصر یا اس سے زیادہ کی مسافت پر غائب ہو تو بائع کو اس کے حاضر کرنے تک صبر کرنے کا مکلف نہیں بنایا جائے گا، بلکہ بیع "رشتہ" کے مال پر پابندی عائد کر دی جائے گی جیسا کہ رد "اور بائع فسخ کا مالک ہوگا، شافعیہ کے یہاں صحیح قول اور حنابلہ کی ایک رائے یہی ہے۔ مزید برآں یہ کہ بائع کو بیع کو مجبوس رکھنے کا حق ہوگا تا آنکہ وہ اس کے ثمن پر قبضہ کر لے، اور حنابلہ کے یہاں ایک رائے یہ ہے کہ قصر سے کم مسافت کی صورت میں بائع کو فسخ کا اختیار نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ مال موجود کے درجہ میں ہے۔ شافعیہ کے یہاں، اور قول یہ ہے کہ بائع کو فتح کا حق نہیں ہوگا، بلکہ بیع کو فروخت قرار دیا جائے گا اور ثمن میں سے اس کا حق اٹھا دین کی طرح "ایکایا جائے گا" (۱)۔

ادائیگی نہ کر سکنے کی وجہ سے دوطرفہ واپسی کی شرط لگانا:
۶۵۔ حنفیہ کی جو تفصیل پیچھے گزری کہ اگر اس میں مقررہ وقت پر عدم ادائیگی کی صورت میں فسخ کی شرط لگادی ہو تو حق فسخ ثابت ہوگا جسے "خیال نقد" کہتے ہیں، اسی سطر یب مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر بائع نے مشتری سے کہا ہو: میں نے تمہارے ہاتھ فلاں مدت تک کے لئے فروخت کیا، یا اس شرط پر فروخت کیا کہ تم فلاں مدت ثمن میرے پاس لاؤ گے، اگر اس مدت پر تم نہ لائے، تو ہمارے درمیان بیع نہیں رہے گی تو "امد منہ" میں ہے کہ بیع صحیح ہوگی، بشرطیکہ بطل ہوگی۔
نام مالک سے رد "اور قول مروی ہیں: یک یہ کہ بیع و شرط (۱) ساجد راجح۔

وہ لوگ صحیح ہوں گی، دوسرا قول یہ کہ بیع فتح ہو جائے لی (۱)۔

اس کی تفصیل ”خیار نقد“ میں ہے۔

دوسرا شرطیں دھار ہو تو پانچ پر بیع کا یہ دوسرا لازم ہے، اور مشتری سے وقت کے آنے سے پہلے شمس کی ادائیگی کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا (۲)۔

دوسری حکم اس وقت ہے جب شمس قسط وار ہو، اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ ادھار شمس میں پانچ کو حل نہیں ہے کہ وہ ادھار کی وجہ سے بیع کو روکے رکھے، اگرچہ حوالہ کرنے سے قبل شمس نقد ہو جائے اس لئے کہ وہ شمس کی تاثیر پر راضی ہو چکا ہے (۳)۔

اگر شمس کا کچھ حصہ نقد ہو اور کچھ ادھار تو بعض فقہ والے شمس کا حکم دہی ہوگا جو پورے شمس کے نقد ہونے کا حکم ہے، بلکہ مشتری جب تک شمس کے نقد والے حصہ کو روانہ کر دے وہ پانچ سے بیع کی پوری بنا مطابقت میں آسکتا۔

تمام حالات میں ضروری ہے کہ مدت معلوم ہو، اگر ایسا ہے تو بیع جائز ہوگی، چاہے مدت کتنی ہی لمبی ہو تو نو بیس سال ہو، اس کی تفصیل ”اجل“ میں ہے۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ ”تقاضی“ کی شرط کے ساتھ اہل سوق (بازار) کی بیع میں کوئی حرج نہیں، جبکہ اس کی مقدار آپس میں معروف ہو، ورنہ تقاضی یہ ہے کہ فریقین کے درمیان متعارف مدت تک دین کے مطابقت کو موثر کیا جائے۔

مشتری کو حق ہے کہ اگر بیع عیب دار ہو یا غلام ہو جائے کہ کوئی دوسرا اس کا حق وار ہے تو شمس کی ادائیگی سے گریز کر سکتا آنکھ عیب

کے بارے میں اپنے حق یعنی بیع یا تاواں کے مطابقت استعنا کر لے یا تا آنکہ دوسرے کے حق کا معاملہ واضح ہو جائے۔

اور جائز ہے کہ فوری واجب الادا میں یا قریبی مدت تک دھار دین کو لمبی مدت تک کے لئے موثر کیا جائے اور شمس کے مساوی اس سے کم شمس کی جنس سے یا جائے اس سے کہ قرض دینا ہے یا بعض کو ساتھ کرنے کے ساتھ قرض دینا ہے جو معروف ہے، بین المم کے اس مال کو ضرر یا جائز نہیں ہے (۱)۔

مالکیہ نے قین دن کی حد میں اس مال کی تاخیر یا رخصت کر دی ہے، گوکہ شرط کے ساتھ ہو (۲)۔

سوم: بیع کو پتہ دکرنا:

۶۶- ابن رشد الحفید نے کہا: فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ بیعت کی بیع کسی مدت تک کے لئے ناجائز ہے، اور اس کی شرط ہے کہ عقد بیع کے بعد ہی بیع مشتری کے سپرد کر دی جائے (۳)۔

تسوی نے ”البيہجة شرح النہمة“ میں کہا: بیع معین کو پتہ دکرنا واجب ہے، اس لئے کہ سپردگی کا جو ب اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اس تاخیر کے سبب عقد قائم نہ جاتا ہے (۴)۔

ماہر قول ”در شمار کرنے کی اجازت پانچ پر ہوگی، اس لئے کہ اس کے بغیر تکمیل نہیں ہوتی، ابن قدامہ نے کہا: اس لئے کہ پانچ پر واجب ہے کہ مشتری کو بیع پر قبضہ دلائے اور قبضہ اس کے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔

(۱) البحر شرح فتح ۱۰۴، انوار اللہ ۱۲۰/۲۔

(۲) جوہر لا لیل ۴۲، ۶۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱

یعنی شمس کے ڈالنے، اس کے پانے اور اس کے وزن کرنے
و جدت تو یہ مشتمل ہے پرہیز، و منتقل کی جانے، و ملی جیج کی خواہی میں
منتقل کرنے و جدت مشتمل ہے پرہیز (۱)۔

جیج کو پہ و سنا و، م تیز ہے جس کا مشق میں مانع پابند ہوتا
ہے، و یہ نتیجہ نقد شمس کے پہ و کرنے کے وقت ثابت ہوتا ہے،
(و احوال شمس میں جیج کا پہ و سنا شمس کی ونگی پر مقوف نہیں ہے)
اور جیج کی پہ و کی اس وقت پائی جائے کی جس میں کوہ طرح کی
مشغولیت سے خالی مشتمل ہے کے جوہرے، یعنی و ”جین“ مکمل
انتقال کے لائق ہو لہذا اگر جیج مشغول ہو تو پہ و کی صحیح نہیں ہوگی اور
بائع کو جیج کے خالی کرنے پر مجبور کیا جائے گا (۲)۔

جیج کی مشغولیت کی چند صورتیں: جیج مقد اجارہ کا مکمل ہو جس کو
بائع مکمل کر چکا ہے، اگر مشتری مدت اجارہ کے ختم ہونے تک انتظار
کرنے سے راضی ہو تو اس کو سپردگی کے مطالبہ کرنے کا اختیار نہیں،
بلکہ اس کو اختیار ہے کہ شمس روک لے لے تاکہ اجارہ ختم ہو جائے، اور
جیج سپرد کرنے کے قابل ہو جائے (۳)۔

جس طرح جیج کو پہ و کرنا واجب ہے اسی طرح جیج کے ذابح کو
بھی پہ و کرنا واجب ہے (۴)۔

مثلی (یعنی میل یا سواروں یا معدہ) و غیرہ مثلی یعنی عقار یا
جانور وغیرہ کے درمیان قبضہ کے حکم میں اختلاف ہے۔

چنانچہ عقار (زمین یا جاہیدہ) پر قبضہ کے لئے تجذیر کافی ہے
بشرطیکہ وہ بات کے سامانوں سے خالی ہو، لہذا اگر بائع کے سامان ایک

(۱) المشرع المفسر ۴/۱۷ طبع مجلس، مفتی الحق ۲/۳۷۲، مفتی الحق ۲/۱۲۶ طبع
امریض۔

(۲) الجملہ: دفعات (۲۶۱، ۲۶۹، ۲۷۰) حاشیہ ابن طاہر ۴/۵۶۲۔

(۳) جامع المقصود فی فصول ۳/۳۳۔

۲ جلد: ۱۰۸ (۲۸)۔

کمرہ میں جمع کرنا یہ جائز نہیں تو اس کمرہ کے واپس قبضہ درست ہے،
اور اس کمرہ پر قبضہ اس کے خالی کرنے پر مقوف ہوگا (۱)۔

لیکن اگر بائع مشتمل کی کوٹھ و سماں پر قبضہ کرنے کی جازت
ہے، تو پہ و کی صحیح ہے اس سے کہ سماں مشتمل کی کے پاس
و بیعت ہو گیا (۲)۔

مالکیہ کی ایک عبارت ہے: عقار اگر زمین ہو تو اس پر قبضہ اس کو
مجبور، یعنی سے ہوگا، اور اگر رماشی گھر ہو تو اس پر قبضہ اس کو خالی
کرنے سے ہوگا (۳)۔

اگر زمین فروخت کئے گئے عقار کے پاس موجود نہ ہوں تو
ثانیہ کے یہاں ”صحیح“ یہ ہے (اور اسی کے مثل بعض حنفیہ سے اس
عقار کے بارے میں منقول ہے جو زمینین سے دور ہو) کہ متعین
زمانے کے گزرنے کا اعتبار کیا جائے جس میں عقار تک جا ممکن ہو،
اس لئے کہ اگر مشقت کے سبب عقار کے پاس زمینین کی موجودگی کا
اعتبار نہ کیا جائے تو زمانے کے گزرنے کے اعتبار کرنے میں کوئی
مشقت نہیں (۴)، اور بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کی حکمت و وضاحت
کے قائل سے استرازا اور بچتا ہے۔

رما منقول و مالکیہ، ثانیہ و رما جبہ کا مذہب ہے کہ مال، تولی
اور شمار کی جانے والی چیز میں پر قبضہ پورے طور پر پاپ یا توں یا شمار
رہنے کے ذریعہ ہوتا ہے۔ ثانیہ نے کہا: اسی کے ساتھ منتقل کرنا
بھی ضروری ہے، یہ اس صورت میں ہے جبکہ اکل سے منع نہ ہو، کہ اس
پر قبضہ منتقل رہنے سے ہو جاتا ہے، اس میں اختلاف و تفصیل

(۱) حاشیہ ابن طاہر ۴/۵۸۸، مفتی الحق ۲/۲۱۶۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۱۷۷۔

(۳) المشرع المفسر ۴/۱۷ طبع المجلس۔

(۴) مفتی الحق ۲/۳۷۲، حاشیہ ابن طاہر ۴/۵۶۲۔

نق کی اجنباء:

۶۷- پچھلی تہذیبات یعنی کئی طور پر ملاک ہونے کے بعض حالات کے سبب نق کے فتح ہونے کے علاوہ نق اپنے اثرات یعنی چھوڑ دہی اور قبضہ کے عمل ہونے سے ترقی ہو جاتی ہے۔

اقالہ کے درمیان بھی نق ختم ہو جاتی ہے۔
اس پر تفصیلی کام اصطلاح "اقالہ" میں ہے۔



ہے (۱) دیکھئے: "نق جز ف"۔

س کے علاوہ جہاں تک جانور اور مسلمان تجارت کا تعلق ہے تو اس پر قبضہ عرف کے لحاظ سے ہوگا مثلاً کپڑے کو سپرد کرنا، جانور کی نگاہ حوالہ کرنا، اس کو ہانک کر لے جانا یا اس کو بانج کے جانور سے ملحدہ کرنا یا بانج کا اس کو چھوڑ کر چلا جانا۔

حسین نے (۲) وریکی نام احمد سے ایک روایت ہے (۳) اپنی بولی اور شہر کی جانے والی چیزیں، اور اس کے علاوہ وہی چیزیں کے مابین فرق نہیں یہ ہے لہذا تمام میں تجزیہ سے قبضہ ہو جائے گا، حتیٰ کہ گروہانج کے گھر میں تجزیہ ہو تو بھی صحیح ہے، لہذا اگرچہ اس کے بعد ملاک ہو جائے تو مشق کی کے ضماں سے ملاک ہوگی، اس لئے کہ وہ اس کے پاس روایت کی طرح ہے (۴)۔

حق پر ساقبہ قبضہ اس پر تجزیہ قبضہ کے قائم مقام ہے، اور اس پر ضمان کے طور پر قبضہ یا تھا، یعنی مشق کی لے اس کو بانج سے خریدنے سے قبل اس سے غصب کر یا تھا تو یہ قبضہ کافی ہے، اس لئے کہ یہ قوی قبضہ ہے جو مشتری کے اپنی خریدی ہوئی چیز پر قبضہ کے درجہ میں ہے، اس سے بہرہ حال ملاکت کا وہ قبضہ والے پر ہوگا۔

البتہ اگر ساقبہ قبضہ مانت کے قبضہ کے قبیل سے ہو، مثلاً عاریت اور مانت پر لینے والے کا قبضہ، اور وہ ایسا قبضہ ہے کہ بغیر زیادتی یا کوتاہی کے ملاک ہونے کی حالت میں جس کے ہاتھ میں وہ چیز ہے اس سے صاحب نہیں یا جائز، تو یہ قبضہ ضعیف مانا جائے گا، وہ ضمان کے قبضہ کے قائم مقام نہ ہوگا (۵)۔

(۱) منی المحتاج ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳

نشان بخیر ۱-۳

زیادہ ہے۔ اس لئے کہ وہ باہیاتِ عجب و قیوس کے ذریعہ ہوتا ہے۔ اور باہیاتِ تعاطی کے ذریعہ ہوتا ہے۔ اس طرح بیعِ تجرار میں آتشِ شمن اُچار ہوتا ہے اور بعض صورتوں میں شمس کی عدم تحدید و تعیین ہوتی ہے۔

بیع التجار

نشاہت کے متعلق احکام:

حجِ آجگرار کی متعدد صورتیں ہیں، اور ان سے مختلف صورتوں کے احکام الگ الگ ہیں۔ اس کی تشخیص حسب ذیل ہے:

مذہبِ حقینہ

۳- پہلی صورت: یہ کہ مناسبات سے روزمرہ استعمال کی چیزیں مثلاً ربڑی، تنک تیل اور بال وغیرہ رفتہ رفتہ لے کر پتے وقت شمس مجہول ہو، پھر ان کو استعمال کرنے کے بعد خرید لے۔

اہل الہی کا عدم اعتنا ہے، اس لئے کہ خرچہ داری کے وقت
 ہتی معدوم ہے، اور معنوی علیہ کی شرائط میں سے اس کا موجود ہونا ہے،
 لیکن فقہاء نے اس ہتی میں نرمی سے کام لیتے ہوئے اس کو اس ضابطہ
 سے کہ جو ہتی شرط ہے، خارج کر دیا ہے۔ اور یہاں احتساباً معدوم
 الہی ہتی جائز قرار دی ہے جیسا کہ ”خبر الرکب“ اور ”الہدیہ“
 میں ہے۔

بعض خفیہ نے کہا: یہ معدوم کی بی بی نہیں ہے۔ بلکہ یہ مالک کی اجازت عری سے تکف کی ہوئی چیز میں کے ضمان کے قبیل سے ہے اور اس کی وجہ آسانی پیدا کرنا اور دفع حرج ہے، جیسا کہ عرف ہے، لیکن اس سلسلہ کو جمہوریہ غیر دینے پسند نہیں کرتا ہے۔

لڑن عاجز ہیں نے تباہ مسئلہ اتھسائی ہے۔ وراں لی تحریج

حریر

۱- بیع کا معنی ہے: تملیک و تملک کے طور پر مال کا مال سے
تبادلہ۔ (۱)

لفت میں اس خبر کا معنی: ٹھنپتا ہے۔ کہا جاتا ہے: أجزدته الذمیں: میں نے اس کو قرض میں مہلت دی (۴)۔

بیج، تجربہ، بچنے والوں سے ضرورت کی چیزیں تازی تازی
 لیا، اور اس کے بعد ان کا شمن ادا کرنا (۳)۔

تعمت فظ:

نتیجہ حاصل ہے:

۲- معادۃ ورتقا طلی کے معنی ہیں: لین وین اور تبادلہ کرنا۔

نتیجہ بالنتیجہ: یہ ہے کہ بائع اور مشتری صیغہ کہے بغیر ایک دوسرے کے مال پر قبضہ کر لیں، یعنی بائع بیع دے لیکن زبان سے کچھ نہ کہے، اور مشتری ثمن دے اور وہ بھی زبان سے کچھ نہ کہے (۴)۔

نتیجہ: رشتہ قاضی میں فرق یہ ہے کہ نیک اختر ار میں عموم

() ايس ۳۱۰، ۵۶۷ و ۸۲۴ مآخذ لایحه دفعه (۱۰۵)۔

(٢٠) لسان العرب، المصباح المحمدي -

(۳) اس کا جائزہ سن ۱۹۷۲ء کی صورت میں ۱۹۶۴ء کی مالی مطالبات کے ساتھ لکھ رہا تھا۔

(۴) المتابعة تشرح الهداية لمرحلة ۱۱۰

بیع استنجام

قیاس صحیح ہے۔ لوگوں کے مصالح اسی سے پورے ہوں گے^(۱)۔

بیع استنجام

”بیعتنا“ ”بیعتنا“۔



پر عقد فاسد کے ذریعہ قبضہ کیا گیا ہے۔ بین اہل کے باوجود، متعدد حضرات کے علاوہ شخص اہل کو کرتا ہے، اور اہل کو اس سے چارہ کار نہیں ہوتا، حالانکہ وہ اس کے بتاؤں کا تقویٰ دیتا ہے، اور یہ کہ وہ مال کی طبیعت میں باقی ہے، اور اس کے لئے اس سے چھٹکارا ممکن نہیں، الا یہ کہ ہر ضروری چیز کے لئے خود اس کا شمس تھوڑا بویا زیادہ اس سے بھوتا و تارے و تارے و اس لوگوں میں سے ہو جو عطا یہاں قبول کو شرط قرار دیتے ہیں تو بھوتا و تارے کے ساتھ ساتھ ضروری ہے کہ عطا یہاں قبول بھی ہو۔

۱۶۔ بن تیم نے کہا: ہر قول جو بالکل درست ہے، اور جس پر ہر زمانہ و مکان میں لوگوں کا عمل رہا ہے یہ ہے کہ اس چیز کے عوض بیع جائز ہے جس پر رخ ختم ہو جائے۔ امام احمد کے یہاں منصوص یہی ہے، اور سی کو تارے شمس (یعنی بن تیمیہ) نے اختیار کیا ہے۔ میں نے نہیں یہ کہتے ہوئے ساتھ شریعہ کی قلبی راحت مقابلہ میں و تارے میں ریہہ ہے، وہ کہتا ہے: عام لوگوں کی طرح میں بھی اسے ہی میں لوگ کا جتنے میں دہرے لوگ لیتے ہیں۔ اسوں نے کہا: جو لوگ اس کو ممنوع قرار دیتے ہیں اس کے لئے اس کو ترک کرنا ممکن نہیں، و خود اس میں موٹ ہیں، کتاب اللہ، سنت رسول اللہ ﷺ، جہاں مت قول صحابی اور قیاس صحیح، کہیں سے کوئی ایسی دلیل نہیں ملتی جو اس کو حرام قرار دے ہر مثل پر نکاح صحیح ہونے کے بارے میں مت کا جہاں ہے، اور اکثر حضرات ائمہ مت مثل پر عقد اجارہ کو جائز قرار دیتے ہیں، مثلاً میت کو نبذ، ے واللہ، مان بانی، ملای، مالک حمام اور جانوروں کو کر یہ پرہینے والا۔ زنی پر بیع میں ریہہ و سے ریہہ دینے ہوگا کہ وہ شمس مثل پر بیع ہوں، لہذا ”ود جائز ہے، جیسا کہ ان صورتوں اور ان کے علاوہ صورتوں میں شمس مثل میں معاوضہ جائز ہے، یہی

(۱) اعلام القعیں ۳، ۵، ۶۔

بیع امانت ۱-۵

اور کسبی بائع کی طرف سے۔

۳- اگر خریدار کی طرف سے مطلوب ہو تو اس کا تحقق بیع و ناء کے درمیان ہوگا، اس لئے کہ خریدار بیع و ناء میں بیع کے بارے میں اطمینان ہے یہاں تک کہ اس کو وہ ثمن واپس مل جائے جو اس نے ادا کیا ہے، اور بائع بیع کو لے لے۔

لہذا اگر امانت و اعتماد بائع کی جانب سے مطلوب ہو جس پر واجب ہے کہ اپنی بیع کے ثمن کو خریداری کو صحیح صحیح تادے تو اگر بیع اس ثمن کے مثل میں ہو، جس میں اس نے خرید ہے اور اس میں کوئی کمی یا زیادتی نہ ہو تو اس کو بیع قبولیہ کہتے ہیں، اور اگر بعض بیع کو بعض ثمن میں فروخت کر دیا ہو تو یہ بیع اشتراک ہے۔ اگر ثمن مع ضمانہ کے ہو تو یہ بیع مرابحہ ہے، اور اگر ثمن سے کم میں ہو تو یہ بیع مصیعہ یا شیطہ ہے۔

اگر قیمت خرید سے صرف غلہ کر کے خریداری ہو جیسی مساوات یا زیادتی یا نقصان کا لحاظ نہ کر کے بیع ہو بلکہ بازار کے نرخ پر ہو تو اس کو بیع لستر سل یا بیع سراسر کہتے ہیں۔

۴- بیع امانت کے بالمقابل بیع مساوات ہے۔ اور یہ اس ثمن پر بیع ہے جس پر عائدین ثمن اول کو، جس میں بائع نے اس کو خرید ہے مد نظر رکھے بغیر رضامند ہو جائیں۔

بیع الوفاء:

۵- بیع الوفاء اس شرط کے ساتھ بیع کہتا ہے کہ جب بائع ثمن الوفاء کا تو خریدار بیع و ناء نہیں کر دے گا۔ اس کو بیع و ناء اس لئے کہتے ہیں کہ خریدار شرط پوری کرنے کا پابند ہوتا ہے۔ جو لوگ اس کے جواز کے قائل ہیں ان کے نزدیک اس پر بیع امانت کا اطلاق محض اس سے ہے کہ بیع خریدار کے ہاتھ میں امانت کے درجہ میں ہے۔ اسے حق

بیع امانت

تعریف:

۱- امانت لغت میں: طمینن کو کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے "امن امنا و امانا و امانة" جب کوئی شخص مضمین اور بے خوف ہو جائے۔ فاعل کے سے "امن و امان و امانین" کہتے ہیں۔ اور امن الزحلی اور امن کا معنی: مین ہو۔ مصدر "امانت" ہے۔ امان میں اس کا استعمال مجاز ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: "بیعت امانت ہے۔"

امن فلاما علی کذا کا معنی: اس نے اس پر بھروسہ کیا۔ اور اس سے مضمین ہوا (۱)۔

صراح میں: "بیع امانت" کا اطلاق اس بیع پر ہوتا ہے جس میں بائع کی طرف سے اطمینان ہو، اس لئے کہ وہ مشتری کے ہاتھ میں امانت ہے، لہذا بیع امانت کا مد نظر فیہ کے درمیان بائع و مشتری میں عتد اور اطمینان ہے۔

بیع امانت کی انواع:

۲- بیع امانت کا اطلاق: "بیع الوفاء"، "بیع الحلیہ"، "بیع المراسمہ"، "الوصیہ"، "لا شرک"، "بیع لستر سل" یا "بیع سراسر" پر ہوتا ہے۔

یہ امانت اور عتد کبھی خریدار کی طرف سے مطلوب ہوتا ہے،

(۱) مصباح المعجم الوسیط مادة "امن"۔

بیع امانت ۱۱-۱۲

ہے: مجھ سے فروخت ۱۰۰ جیسا کہ لوگوں سے فروخت کرتے ہو یا بازار کے نرخ سے یا آج کے نرخ سے یا جتنے میں فلاں کہے گا یا تجربہ کار لوگ کہیں گے وغیرہ۔

مستزسل جیسا کہ امام احمد نے اس کی تعریف کی ہے: وہ شخص ہے جو سہانہ کی قیمت سے واقف ہو، جو قیمت کم کرانے کا سلیقہ نہیں رکھتا یا قیمت کم نہیں کرتا۔

بیع المستزسل اس تعریف کے اعتبار سے باتفاق فقہاء منعقد ہو جائے گی، البتہ مستزسل کے لئے اس میں "خیار" کے ثبوت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے^(۱)۔

بیوع امانت میں خیانت کا حکم:

بتایا جا چکا ہے کہ ان بیوع کو بیوع امانت اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ ان کا معاملہ طریقین یعنی بیع ہشتہ کی کے مابین بائیں لین دین میں عتاء و اطمینان پر ہے۔

۱۱- جب بیع لواء میں ان لوگوں کے نرخ یک جواں کے جوار کے قائل ہیں، خرید و فروخت جب ہے کہ ضمن بصل کرے کے بعد جتنے بائ کو واپس کر دے۔ بیع کو روکنا اس کے لئے جائز نہیں، اس لئے کہ بیع لواء سے خریدار کے لئے ملکیت کو منتقل کرنے والے تصرف کا جوار نہیں پیدا ہوتا۔ اسی وجہ سے بائ کے ملاوہ کے ماتھے اس بیع جائز نہیں ہے، اور اس میں ٹفعہ نہیں ہے، اس کا ثبوت اس کے بائ پر ہے، ترجیح خریدار کے ماتھے میں رہتے ہوئے کوٹاہی کے بغیر حاکم ہو جائے تو بیع کا دھڑ پر کچھ نہیں، اس لئے کہ جتنے خریدار کا قبضہ امانت کا قبضہ ہے۔

(۱) القواعد الفیہ فیہ ص ۲۶۹، مواہب الجلیل ص ۷۰۳، الدرر السنی ص ۵۵۳، حرر کا فی ۵/۲۵۲، انہی ص ۵۸۳، ابن ماجہ ص ۵۹۳، روحہ الطالبین ص ۴۱۹، مجموعہ ص ۱۸۱۔

اگر بائع مر جائے تو بیع وراثت کے طور پر اس کے ورثاء کی طرف منتقل ہو جائے گی^(۱)۔ تحصیل کے سے دیکھئے: "بیع اللواء"۔

۱۲- جہاں تک دھڑی بیوع امانت کا تعلق ہے تو اگر بیع المرابحہ میں خیانت ظاہر ہو جائے تو یہ خیانت صفت ضمن میں ظاہر ہوگی یا مقدار ضمن میں؟

اگر خیانت صفت ضمن میں ظاہر ہو، مثلاً کوئی چیز "حارثہ" کی، پھر پہلی قیمت پر مراد دھڑ کے طور پر فروخت کر دی، اور یہ بیع نہیں کیا کہ اس نے "حارثہ" کی ہے۔ یا قولہ کے طور پر بیع کر لی، اور اس کو بیاں نہیں کیا، پھر ہشتہ کی کو اس کا علم ہو، تو بلا جہت سے "خیار" ہے: اور چاہے تو اس کو ملے "اور اگر چاہے تو وہ پس کرے" اس سے کہ مراد خیانت پر بھی مقدم ہے، یہ حکم خریدار کے لئے نہیں ہے بلکہ اس کے لئے کہ اس نے اپنے کے تعلق سے بائ پر عتاء و اطمینان یا البتہ امانت اس مقدم میں مطلوب تھی، اس لئے خیانت سے اس کو بیع لواء شرط ہے، اور اس کا ثبوت ہونا خیانت کو ثابت کرنا ہے، جیسا کہ عیب سے سہ متقی کا ثبوت ہوتا۔

اگر مراد دھڑ کو بیع میں مقدم ضمن میں خیانت کا نظیر ہو، مثلاً اس کے کہنا میں نے اس میں خریدار "تھیس" پورے اس دینار پر ایک دینار بیع کے ساتھ فروخت کیا، اس نے کہا: میں نے اس میں خریدار دھڑ جتنے میں خریدار تم کو دھڑی روایا، پھر مقدم ہو کہ نو میں خریدار تھا تو اس کے حکم کے بارے میں اختلاف ہے۔

ثانفیعہ کے یہاں "ظہر" کتابلہ کے یہاں "مذہب" اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ اس کو "خیار" حاصل نہیں ہوگا، البتہ ان دونوں میں خیانت کے بقدری ردی جائے گی یعنی یک

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲۷، فتاویٰ الفہم ص ۲۰۹، معین لکام ص ۱۸۳، بیعہ المستزسل ص ۱۳۳۔

بیعت امانت ۳-۱۵

درہم تولیہ میں اور ایک درہم مراہمہ میں، اور اس کے حصہ کا نفع ایک درہم کا دسواں حصہ ہے اور بیعت لازم ہوئی۔

مام ابو حنیفہ نے کہا: مراہمہ میں خریدار کو اختیار حاصل ہوگا: اگر چاہے پورے ٹمن لے لے، اگر چاہے تو چھوڑے، اہلیت تولیہ میں اس کو اختیار نہیں ہوگا مگر خیانت کے بعد رہی جائے لی، اور باقی ٹمن میں عقد لازم ہوگا۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ اگر بائع زائد کو جس میں اس نے جھوٹ بولا ہے اور اس کے نفع کو ساتھ لے، تو بیعت لازم ہوگی، اور اگر ساتھ نہ کرے تو خریدار پر لازم نہیں ہوگی، اور اس کے لئے بیعت کو اختیار کرنے اور نہ کرنے کا اختیار ہوگا۔

شافعیہ کے یہاں دہرہ قول ہو مام محمد کا بھی قول ہے، یہ ہے کہ خریدار کو مراہمہ اور تولیہ دونوں میں اختیار حاصل ہوگا، اگر چاہے تو پورے ٹمن میں لے، اور اگر چاہے تو بائع کو لوٹا دے۔

۱۳- رضی اللہ عنہما: تو اس پر بیعت المراءمہ کی شرائط اور احکام جاری کئے جاتے ہیں، کیونکہ مواضع: ٹمن بول میں متعین کی کے ساتھ بیعت کرنا ہے۔

اس طرح "شرک" کا حکم تولیہ کی طرح ہے، اہلیت "شرک" بعض بیعت کا بعض ٹمن کے بدلے تولیہ ہے (۱)۔

۱۴- رضی اللہ عنہما: بیعت امانت اس کی ایک صورت یہ ہے کہ ایک ٹمن دہرے سے کہنے میرے ساتھ بیعت جیسا کہ لوگوں سے بیچتا ہوں، یہ بیعت مالکیہ کے نزدیک صحیح ہے تاہم اگر عرف و عادت سے زائد دھوکا دیا ہو تو اس کو اختیار حاصل ہوگا۔

۱۵- بیعت المسترسل کی ایک اور صورت یہ ہے کہ کسی ایسے ٹمن کے

ساتھ فروخت کرنے جو قیمت کم نہیں کرنا یا قیمت کم کرنے کا سبب نہیں رہتا، تو کو یا خریدار نے بائع پر چھوڑ دیا ہے، اور اس پر طمیس کر لیا ہے۔ اور بائع نے جو کچھ اس کو دیا اس نے لے لیا قیمت کم نہ کرانی اور نہ ہی اس کو بائع کے ٹمن کا علم ہوا۔

اس تعریف کے لحاظ سے بیعت المسترسل بائع و فقیہ عقد ہوئی، اہلیت مسترسل کے لئے اس میں خریدار کے ثبوت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے:

حنفیہ کے یہاں ظاہر الروایہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کے لئے خیانت ثابت ہوگا، اس لئے کہ سامان کے صحیح سام ہونے کے ساتھ اس کی قیمت میں کمی لزوم عقد سے مانع نہیں ہے، اور محض اس کا معصوم (درہم خورد) ہونا اس کے لئے خیانت کو ثابت نہیں کرتا، اہلیت یہ شافعیہ کے یہاں مرموہ ہے۔

حنبلہ کے یہاں قول فقہیہ مراءمہ مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر ٹمن فاحش ہو تو اس کے لئے خیانت ثابت ہوگا۔ حنبلہ نے ٹمن فاحش کی تفسیر میں کہا: جو قیمت گمانے، لوں کی قیمت کے تحت نہ آئے، اس لئے کہ جس میں شرائط متحدہ نہ ہوں اس کے بارے میں عرف کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔ جبکہ مالکیہ اور حنابلہ نے ٹمن فاحش کی تشریح میں کہا: جو ٹمن سے زائد ہو، اس لئے کہ حضور ﷺ نے بصیرت کے بارے میں فرمایا: "الثلث، والثلث کثیر" (۲) (تہائی کرہ تہائی بہت ہے)۔ اس حدیث میں حضور ﷺ نے تہائی کو بہت فرمایا ہے، ایک قول ہے کہ دو چہ حصہ ہے، ایک اور قول ہے کہ یہ دو ٹمن ہیں جو عارۃ لوگوں میں نہیں چلتا۔ ان حضرات کا استدلال

(۱) حدیث: ۳۴۱۳ و ۳۴۱۴ کی روایت بخاری (بیعت ۲/۱۳ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

(۲) الترمذی ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ابن ماجہ ۳۴۳۳، ابوداؤد ۴۶۸۳، ترمذی ۲۲۳۲، کتاب بیعت ۲۳۱۳۔

نشاہت

اس حدیث پاک سے ہے: "عین المسرسل حرام" (۱)
(مسرسل کا معنی حرام ہے)، تنجہ اس لئے کہ یہ ریاضین ہے جو حق کے
بارے میں اس دنیا و اقلیت کے سبب ہوا ہے، لہذا یہ دنیا کو ثابت
نہیں کیا جیسے کہ "تنگی رہاں" میں نہیں (۲)۔

بیع باطل

تعریف:

۱۔ لغت میں لفظ ”بیع“، ”شرہ“ کی طرح اخذ نہیں ہے، اور بیع میں اصل مال کا مال سے تعلق رہتا ہے، اور یہ عیب کے وصف میں حقیقت ہے، اور عقد پر اس کا اطلاق حیث ہے، اس سے کہ وہ تملیک (مالک بنانا) اور منک (مانع بنانا) کا سبب ہے۔

باطل: بطل الشيء سے مأخوذ ہے، یعنی فاسد ہوا یہ اس کا حکم
ساتھ ساتھ دہرایا کہ بطل ہے (۱)۔

بیج اصطلاح میں: مال کا مال سے چارہ لہنا^(۲)۔

جنبہ کے نزدیک بیع باطل وہ ہے جو اصل اور وصف کسی اعتبار سے مشرکین میں ہو^(۳)۔

جمہور کے نزدیک جو غاصد و باطل میں فی جملہ تفریق نہیں کرتے، باطل کو بیچ ہے جس پر اس کا اثر مرتب نہ ہو، اور پورا پورا نہ ہو، اور اس سے حصول طہیت کا ناقص و ناقص نہ ہو (۴)۔

یہ بھی حنفیہ کی رائے کے موافق ہے۔



(۱) المصباح المحمدي لسان العرب مادة "ظ": "ظن".

(۲) مجلد الاحکام الشرعیۃ و فقہ (۱۰۵)، النہایہ الکتابیۃ، ۱۳۶۱، ابن حامد بن
۳۳۳، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵

(۳) ابن حلیہ نے ۷۰۰ھ فتح بغداد ۶۸۶ھ میں حج کر کے دار احیاء و التراث العربی،
الجزیرہ میں ۷۳۳ھ

(۳) منہج التخلیل ۲/ ۵۵۰، المورخات ت لکھا طبعی ۱/ ۴۹۶، روح = الزمان ۱/ ۳۱، انوار العارفین
والنفاذ الاصول ۱/ ۱۰، الاشواق للسید علی ۱۰، اسمہ ۳۱۳ طبع عیسٰی نجف۔

۱) حدیث: ”ابن مسرسل حجاج کی روایت طبرانی (۱۳۹۸ طبع و راجعہ لاؤفہ عراق) نے کی ہے۔ ثنی نے کہا اس میں موسیٰ بن عمیر اعمیٰ ہے جو ہمارے ضعیف ہے (مجمع الزوائد ۶/۳ طبع ہندی)۔

(۲) ابن ماجہ میں ۱۵۹، مقدمات ابن رشد ۲/۶۰۳، مواہب الجلیل ۵۸۲۔

نتیجہ باطل ۲-۵

متصل جہت کی وجہ سے ممنوع قرار دی گئی ہو۔ دال جمعہ کے بعد
نتیجہ، یہ خبیث، مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں ہے۔ کتاب کا اختلاف ہے،
یہ تکہ حاکم کے رد میں "غنی" مطلقاً اس کی متقاضی ہے۔ نتیجہ مروجہ
اپنے اثر کے مرتب ہونے کے لحاظ سے نتیجہ صحیح سے متعلق ہے، تاہم
ممنوع ہونے کے لحاظ سے وہ نتیجہ صحیح سے مختلف ہے (۱)۔

شرعی حکم:

۵- نتیجہ باطل کا قدام کرنا بطان کے علم کے باوجود حرام ہے، ایسا
کرنے والا گنہگار ہوگا، کیونکہ اس نے شروع کی مخالفت کر کے اور
شرعاً مہی عنہ کی رعایت نہ کر کے معصیت کا ارتکاب کیا، اس لئے کہ
نتیجہ باطل نہ اصل کے لحاظ سے شروع ہے اور نہ ہی وصف کے لحاظ
سے (۲)۔

تاہم ضرورت و مجبوری کی حالت اس سے مستثنیٰ ہے، جیسا کہ
مفسر شخص ضمن مثل سے زائد میں کھانا خریدے اور جیسے وہ عقیدہ نس
کے اور بچہ کے "رشد" کا امتحان لیا جائے (۳)۔

چنانچہ ایک قول ہے کہ وہی کوئی چیز خرید کر کسی کو دے دے، پھر
بچہ کو حکم دے کہ اس سے وہ چیز خریدے، یہ نہ شروع کا حکم ہے
جو بالاتفاق باطل ہیں مثلاً بچوں اور بے شعور بچے کی بیعت، اور جیسے
مروار، خون، اناج، نسا میں بیعت۔

یعنی وہ بیعت جس کے باطل ہونے میں مذہب کا اختلاف ہے

متحدہ غلط:

غ- نتیجہ صحیح:

۲- جو اصل وصف و انوں لحاظ سے مشروع ہو، اور ذاتی طور پر اثر
موانع سے خالی ہو تو حکم کا قادم دے۔ یا نتیجہ صحیح وہ ہے جس پر اس کا
اثر یعنی طہیت کا حصول اور بیعت سے انتفاع مرتب ہو (۱)۔ لہذا نتیجہ صحیح
نتیجہ باطل کی ضد ہے۔

ب- نتیجہ فاسد:

۳- جمہور کے نزدیک نتیجہ فاسد اور نتیجہ باطل میں فرق نہیں، بہرہ حسب
نتیجہ فاسد کو نتیجہ صحیح اور نتیجہ باطل کے درمیان کا ایک درجہ مانتے ہیں۔
حسب کے یہاں نتیجہ فاسد کی تعریف یہ ہے کہ جو اصل کے لحاظ
سے شروع اور وصف کے لحاظ سے غیر مشروع ہو۔

یہ جس پر اس کا اثر مرتب ہو، میں شرعاً اس کو آپس میں بیعت
کرنا مہی مطلوب ہو، اور یہ باطل کی ضد ہے جیسا کہ ابن عابدین کہتے
ہیں، اس سے کہ جو بیعت صرف اصل کے لحاظ سے مشروع ہو، وہ اس
سے مختلف ہے جو بدکاریہ غیر مشروع ہو۔ یہ فاسد کا حکم یہ ہے کہ وہ
قبضہ کے بعد طہیت کا قادم دیتی ہے، جبکہ نتیجہ باطل اس کا بالکل قادم
نہیں دیتی، اور ان دونوں کے حکموں کا مختلف ہونا، ان دونوں کے
ذاتی طور پر مختلف ہونے کی دلیل ہے (۲)۔

ج- نتیجہ مکروہ:

۴- جو اصل وصف و انوں لحاظ سے مشروع ہو مہین ہی غیر لازم

(۱) قرطبی ۳/۳۳۳، المروءات للشاطبی ۱/۲۹۲، مع الجلیل ۲/۵۵۰، جمع
الجوامع ۱/۱۰۱، روح المعانی ۱/۲۹۲، مع الجلیل ۲/۵۵۰، جمع

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۹۲، ۳/۱۰۰، المروءات للشاطبی ۳/۲۳۳، شاہ ابن کیم ۲/۳۳۳

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۹۲، المروءات للشاطبی ۱/۲۹۲، مع الجلیل ۲/۵۵۰، جمع

(۲) کشف الاستار ۱/۲۵۵، ۲/۶۱، ابن ماجہ ۲/۲۹۲، ۳/۱۰۰، روح المعانی ۱/۲۹۲

۳/۵۵۰، المروءات للشاطبی ۲/۳۳۳، ۳/۱۰۰، مع الجلیل ۲/۵۵۰، جمع

لکھنؤ ۳/۲۹۲، المروءات للشاطبی ۳/۲۳۳، ۳/۱۰۰، مع الجلیل ۲/۵۵۰، جمع

اس کے بعد کے صفحات بتائے گئے ہیں کہ وہ دارالعلوم دیوبند سے

(۳) المحرر فی التوضیح ۲/۵۵۰، ۳/۱۰۰، مع الجلیل ۲/۵۵۰، جمع

نشاہت

کے لئے یہ لازم نہیں ہے، یہ تو تک یہ سب اللہ تک رسائی کے راستے میں^(۱)۔

بھائی انٹو کے اسباب:

۶۔ جمہوریت (مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) کی رائے ہے کہ حج فائزہ اور حیاطل میں کوئی فرق نہیں: دونوں نام معنی ہیں، اس سے کہ حج فاسد و باطل میں سے ہر ایک شریعت کے مطلوب کے خلاف واقع ہوا ہے، اسی لئے شریعت نے اس کا تہ نہیں کیا ورنہ ہی اس پر ہوا اثر مرتب یا جو صحیح حج پر مرتب یا ہے ورنہ ہوا اثر مخصوص علیت و انتفاء کا حامل ہوا ہے۔

بق کے فساد کے اسباب بھیجے، اس کے بطلان کے سبب
میں، ہر اس اسباب کی جیا، حقد کے ارکان میں سے کسی رکن پر شرط
نعمت میں سے کسی شرط میں آنے والا فعل ہے یا اس وجہ سے نہ فعل
کے ساتھ لازمی طور پر متصل وصف سے یا وصف مجاور (وہ وصف جو
اتفاقی طور پر فعل سے متصل ہو گیا ہے) سے مماثلت و رابطہ ہے، یہ
مثال کے نزدیک ہے (۲)۔

جمہور نے اس کے لئے حسب ذیل دلائل پیش کئے ہیں:

۱) الفخیرؒ، ۱۳، ۳۱، مانع کردہ و زائد الاوقات کویت، فتح اہل المذنب
۱۶، ۶۵، انگریز و ترجمہ فی شرح القرآن، ۳۳۹ طبع بلاق، دہلی
۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸

(۲) مہدیہ الدوسقی ۵۳، القوانین الفقہیہ لابن جزیری ۱۷۰، المہدیہ الکناج ۳۲۹، الشاہ السیوطی ۳۱۲، طبع عیسیٰ الخلیسی، ۱۹۵۵، المناظر ۳۳، بغض ۲۲۹، اور اس کے بعد کے صفحات، شرح فتاویٰ راوادت ۲، ۵۳، ۱۵۶، ۱۵۷، المبداء ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷

کہ ایک مذہب میں باطل ہو اور دوسرے مذہب میں غیر باطل ہو، مثلاً بیع فضولی، بیع معاوضہ اور اس کے تحت بیع جس کے پائے کی جازت ہے تو اس کا القہم کرنے والا مجتہد ہے، رجحان تھا، پر پہنچ چکا ہے، تو اس کے حق میں بیع کو باطل نہیں مانا جائے گا اور نہ ہی اس پر اس میں گناہ ہے، اس لئے کہ اس نے کوشش کر کے ثارن کے مقصود کو تلاش کیا، یہاں تک کہ اس کو رہنما، میل مل گئی۔ اس اعتبار سے کہ اگر اس کے سامنے اپنی رائے کے خلاف رائے اس سے قوی تر، میل سے ظاہر ہو جائے تو اس کی طرف رجوع کر لے گا، جہتہ د میں غلطی کرنے والے پر مواخذہ نہیں بلکہ وہ معدوم ہو جائے گا۔

تاہم اختلاف ہے چنانستجب ہے بایں معنی کہ جو شخص کسی چیز کے جوڑ کا قائل ہو اس کے لئے مستجب ہے کہ اس کو ترک نہ کرے اور وہ شخص اس کو حرام سمجھتا ہو (۲)۔

اسی طرح مقلد گناہ کے ساتھ ہونے میں مجتہد کے حکم میں ہے،
گردہ اپنے نام کی جا رہی تھی کہتا ہے۔

عام آدمی کے لئے مناسب ہے کہ ایسے شخص سے فتویٰ لے جس کے بارے میں اس کا غالب گمان یہ ہو کہ وہ اہل علم و دین اور صاحبِ ورع ہے، اور اگر اس میں علماء کا اختلاف ہو تو اس عالم کے قول کو اختیار کرے جس کو وہ اپنے دل میں سب سے بہتر صاحبِ علم، سب سے زیادہ متقی، اور غالبِ صواب والا سمجھے، اپنی توجہ نفس سے کوئی قول اختیار نہ کرے، اس لئے کہ اس کے نتیجہ میں ملامتیں دلیل کے تمام مذہب کا متبع کرے گا، اور کچھ حضرات نے کہا: اس

() استخرج على الترتيب من المأثورات التي ذكرها في كتابه "الدرر النيرة" ما يلي :
١- ما هو الذي كان عليه حال المسلمين في عهد الخلفاء الراشدين ؟

۳۔ اچھو برائی القوم عمر ۳۷، ۱۳، ۱۳، ۱۳۔

بی باطل

تصرف معتبر اور شروع ہونے سے خارج ہے۔

ب۔ فرمان نبوی ہے: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد" (جو شخص ہمارے دین میں وہ بات نکالے جو اس میں نہیں، وہ قائل رد ہے)۔ بی بیعت عنہ ثبوت کے حکم کے خلاف و بیعت ہونی، لہذا امر وہ ہون، کو یہ کہ اس کا جو بیعت نہیں ہوا۔

ج۔ ممانعت کے ذریعہ اس پر استدلال کرنے پر امامان مت کا جرح ہے (۱) چنانچہ انہوں نے رہا کے فساد کو اس فرمان باری سے سمجھا: "وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا" (۲) اور جو کچھ سود کا بقایا ہے (سے چھوڑ دو)۔ یہ اس فرمان نبوی سے: "لا تتبعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل" (۳) (سو سے نہ پیڑ پیڑ برابر)۔ یہ اس فرمان نبوی سے: "یہی سکتے عی بیع و شرط" (۴) (منصور علیہ السلام سے ایک ساتھ بیع و شرط سے منع فرمایا ہے)۔

یہ جمہور کے نزدیک ہے۔

(۱) حدیث: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد" کی روایت بخاری (بیع ۳۱۵۷ طبع المکتبہ) اور مسلم (سرم ۳۲۲ طبع المکتبہ) کے کی ہے۔
(۲) دیکھئے ملاح الدین بن کیرکلی حلالی کی تالیف: "مقتضب الحروف فی ان یہی مقتضب الفساد، ڈاکٹریت کا مقالہ، تحقیق کردہ ڈاکٹر محمد ابراہیم مستطیل، طبع مجمع المدع العربیہ، دمشق۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۷۸۔

(۴) حدیث: "لا تتبعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل"۔ کی روایت بخاری (بیع ۳۱۵۷ طبع المکتبہ) اور مسلم (سرم ۳۲۲ طبع المکتبہ) کے کی ہے۔
(۵) مجمع الجوامع ۱/ ۱۰۵، دومہ الماظر ۱۳، المصنفی لقرنی ۲/ ۲۶۲، ۲۷۷، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷

نتیجہ باطل ۷-۹

جس نتیجے کے باطل ہونے پر فقہاء کا اجماع ہے اس کے بارے میں یہ حکم فقہاء کے یہاں بالاتفاق ہے۔ یعنی مختلف فیہ نتیجہ مثلاً بیع فضولی، تو اگر حاکم اس کی صحت کا فیصلہ کر دے تو قضاء عقد صحیح ہے۔ حتیٰ کہ اس لوگوں کے رد یک بھی جو اس کے باطل ہونے کے قائل ہیں، یعنی ثانیہ اور حنبلیہ کے یہاں اس کے صحیح قول کے مطابق، اس لئے کہ حاکم کا حکم اختلاف کو اٹھ دیتا ہے، لیکن حنبلیہ کے یہاں اصح کے مقابل قول یہ ہے کہ اس میں ”اجازت“ کا دخل ہے^(۱)۔

آخر نتیجہ باطل کا قیاس ہو جائے تو صورتاً اس کے وجود سے بعض احکام متعلق ہیں، جن کی تشریح یہ ہے:

الف۔ تراویح (بانی، پسی):

۹۔ آخر نتیجہ باطل کا قیاس ہو جائے اور طرفین میں سے کوئی کچھ سہرہ کر دے تو اس کو وہ نہیں کرنا واجب ہے، اس لئے کہ بیع باطل میں قبضہ سے ملکیت حاصل نہیں ہوتی ہے۔ اور طرفین میں سے ہر ایک پر واجب ہے کہ جو اس نے لیا ہے اگر باقی ہو تو اس کو وہیں کر دے۔ یہ حکم بالاتفاق ہے^(۲)۔

دن رشہ کہتے ہیں: علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر بیع فاسد یا باطل ہو جائے، اور وہ فوت نہ ہوئی ہوں (یعنی بیع و رثن دونوں موجود ہوں) تو ان کا حکم رد کرنا ہے یعنی بائع رثن کو نادمے

۷۔ حنفیہ و جمہور کے مذہب کے درمیان اس تفریق کے باوجود، کچھ باطل بیوی ہیں جن کے بطلان پر مذہب اربعہ میں اتفاق ہے، جیسے کہ وہ بیع جس کے رکن یا شرط انعقاد میں سے کسی شرط میں حائل پیدا ہو جائے مثلاً مرد، رخن، ”ماتح“ اور ”مضامین“ کی بیع، یہ بالاتفاق باطل بیوی ہیں۔

کچھ بیوی ایسی ہیں جن کے بطلان میں مذہب کا اختلاف ہے۔ اور وہ ایسی بیع ہے جس میں خلل ہو پر رد و خلل کے علاوہ سے ہو۔

مثلاً بیع فضولی صحیح ہے، مین حبیہ اور مالکیہ کے رد یک اجازت پر موقوف ہو کی ثانیہ ثانیہ کے یہاں اصح قول اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ یہ باطل ہے۔ ہاں جمعہ کے وقت بیع حنبلیہ کے رد یک باطل ہے، اور بیع بدست بیع غلامی، اس کتے کی بیع کتے کی اجازت ہے اور بیع نجش وغیرہ کے بارے میں کبھی جاسکتی ہے۔

اس طرح کی بیوی پر باطل ہونے یا باطل نہ ہونے کا حکم نکالنے میں اختلاف کا سبب دلیل میں اختلاف ہے^(۱)۔

نتیجہ باطل سے متعلق حکام:

۸۔ نتیجہ باطل پر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا، اس صورتاً اس کا جو ہے۔ کوئی مردہ جو بیوی، وہ بیوی کی طور پر قائم ہے، اس کو تہرہ کرے کے لئے قاضی و حاکم کے فیصلہ کی ضرورت نہیں^(۲)۔

اس میں جارت کا دخل نہیں ہے، کیونکہ وہ معدوم ہے، اور جارت معدوم سے متعلق نہیں ہوتی ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۷، مجمع الجلیل ص ۲۴، ۵۷۲، کشاف القناع ص ۵۷، نہایت

الکناج ص ۳۸، ۳۹، ۳۹۰، کلیو بی و عمیرہ ص ۶۰، حاشیہ الدوسقی ص ۳۷۱۔

(۲) البدیع ص ۵۵، ابن ماجہ ص ۳۷، حاشیہ الدوسقی ص ۳۷۱، القامین

اھمیرہ ص ۱۷۲، ۱۷۳، نہایت الکناج ص ۳۷، ۳۸، ۳۹، کشاف القناع

ص ۵۰، انہی ص ۲۵۲، ۲۵۳۔

(۱) مرقی مرقی ص ۲۲، ۲۳، (مرقہ ص ۷۰)، مجمع الجلیل ص ۵۵۰، بدیہ

مجموعہ ص ۱۹۳، ۱۹۷۔

(۲) البدیع ص ۵۵، ابن ماجہ ص ۳۷، حاشیہ الدوسقی ص ۳۷۱، انہی

لر رات ص ۱۹۰۔

ج-ضمان:

۱۱۔ اُرمی خریدار کے قبضہ میں تلف ہو جانے تو خفیہ کے یہاں "قول صحیح" اور ثانویہ اور تابلہ کا مذہب یہ کہ اس پر اس کا ضمان مثلی میں مثلی کے، رید اور وراثت القیم میں قیمت کے، رید لازم ہے۔ ثانویہ کے نزدیک وراثت القیم میں قبضہ کے وقت سے تلف کے وقت تک کی اہلی قیمت گمانی جائے گی۔ یکہ قوب یہ ہے کہ تلف کے دن کی اس کی قیمت کا اہتمام ہوگا یکہ و قوب یہ ہے کہ قبضہ کے دن کی اس کی قیمت کا اہتمام ہے۔

دنا بلہ کے نزدیک جس شہر میں قبضہ ہوا ہے اس میں تلف کے ان کی قیمت معتبر ہے: "قاضی" اسی کے قائل ہیں، اور امام احمد نے غصب کے بارے میں اسی کی صراحت کی ہے، نیز اس لئے کہ اس کا قبضہ مالک کی اجازت سے ہے، لہذا یہ عاریت کے مشابہ ہو گیا، اور رقی نے غصب کے بارے میں لکھا ہے: اس پر اس کی زیادہ سے زیادہ قیمت لازم ہے، لہذا یہاں بھی اسی طرح سے اس کی تخریج ہو گی، اور یہی اولیٰ ہے، اس لئے کہ "عین" اپنے مالک کی طلیعت میں زیادتی کی حالت میں تھی، اور اسی پر اس کی زیادتی کے ساتھ اس کے نقص کا ضمان ہے تو تلف کی حالت میں بھی یہی حکم ہوگا۔

مالکیہ کے یہاں اس سلسلہ میں تفصیل ہے، وہ کہتے ہیں: گرمی
شریہ ار کے ہاتھ میں فوت ہو جائے تو مختلف فیہ بیع فاسد (کو کہ
اختلاف مذہب مالکی سے باہر کا ہو) اس ثمن کے ساتھ مانند
ہو جائے کی جس پر بیع ہوئی ہے۔ اور مختلف فیہ نہ ہو بلکہ بالاتفاق
فاسد ہو تو شریہ اربعہ کے مقت کی اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اگر
۱۰۰ ات اتیم میں سے ہو، اور "مثلی" کے مثل کا ضامن ہوگا اگر کیل یا
ورن سے فروخت ہو، اور اس کے کیل یا وزن کا ضامن ہو، اور اس کا ہود
محال نہ ہو، ورنہ اس کے خلاف واپسی کا فیصلہ ہونے کے دن اس کی

۱۹۲۷ء میں رنج لکھنؤ (۲)

طبیعی، یہی اس کے متصل، مستقل، اضافہ کے ساتھ، اور مشتری کے قبضہ میں باقی رہنے کی مدت کی نسبت مثل کے ساتھ ہوگی، ورنہ اگر اس میں نقص پیدا ہو گیا ہو تو اس کا خاتمہ ہوگا، اس لئے کہ اس کا خاتمہ اس پر، جب ہے تو اس کے لئے، کا خاتمہ بھی، اسب ہوگا۔ اس کی صراحت شافعیہ اور حنابلہ نے کی ہے، مذہب حنفی کے قواعد سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے۔

جبکہ مالکیہ کے نزدیک اصل جمع میں اگر کوئی زیادتی یا نقص پیدا ہو جائے تو اسے جمع کا قوت ہوا قرار دے کر اس میں حق ضمانتی طرف منتقل ہو جائے گا^(۲) (یعنی جمع وہیں کرنے کے بجائے ضمانت دے گا)۔

ب۔ بیچ میں تصرف:

۱۰۔ شُرعیہ بطل کے تحت میں شریعت کے تصرف کرتے ہوئے نفاذ
 بہید وغیرہ کر دیا تو اس کا تصرف بائذیہ ہوگا، اس لئے کہ وہ اس کا مالک
 نہیں، لہذا وہ دوسرے کی ملکیت میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف
 کرنے والا ہو گیا، اور اس کے تصرفات غاصب کے تصرفات کی طرح
 ہوں گے۔ اور اسی وجہ سے یہ تصرف وہیں کرے سے مانع نہیں،
 کیونکہ وہ بائذیہ نہیں۔ یہ صحیح، ثانویہ اور ثالثہ کے نزدیک ہے۔
 جبکہ مالک کے نزدیک صحیح میں تصرف فوت کرنے والا مانا جاتا ہے،
 اور اس میں حق ضمان کی طرف منتقل ہو جائے گا (۳)۔

(۱) جدیدہ طبعہ ۱۳۳۱ھ طبعہ -

(۳) روضۃ اللہ سین ۱۸۹۸ء جامعۃ الجمل علی شرح المنجی ص ۴۴، انہی

سہر ۳۵۳، القرون العظمیٰ، ۲۳، ۱۷۳۱ء، ۱۷۳۲ء، ۱۷۳۳ء۔

(۳) القضاوی تجانبہ بہا مثر البیدہ ص ۳۳، الدر المنثور ص ۲۷۷، حاشیہ التحصیل

[illegible]

نتیجہ باطل ۱۳

قیمت کا ضمانت ہوگا (۱)۔

بہت سے بعض میں باطل ہے تو سارے میں باطل ہوگا، اس سے کہ ایک ہی معاملہ میں کسی سے نہیں ہو سکتے، یا اس وجہ سے کہ حرام و حلال کے امتحان کے وقت حرام غالب ہوتا ہے یا حلال کے مجہول ہونے کی وجہ سے۔

ثانیہ کا قول "نہی" امام احمد سے دوسری روایت اور مالکیہ میں سے دین تسار کا قول ہے کہ ایک ہی معاملہ میں کسی سے ہونا جائز ہے۔ لہذا جائز میں صحیح "اور" جائز میں باطل ہوئی، اس سے کہ ایک کے باطل ہونے کی وجہ سے سارے میں متعدد کو باطل کرنا، ایک کے صحیح ہونے کی وجہ سے سارے کو صحیح قرار دینے سے وہ نہیں، لہذا وہ "نہی" اپنے اپنے حکم پر باقی رہیں گے، اور جائز میں صحیح، و ناجائز میں باطل ہوئی۔

امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا: اگر ابتدائے میں ہر شق کے لئے، ضمن سے اس کا حصہ معین کرے تو اس صورت میں اس معاملہ کو مستثنیٰ معاملہ مانا جائے گا، اور ان میں تجزی (حصہ ہونا) جائز ہے، ایک معاملہ صحیح اور دوسرے باطل ہوگا۔

تفریق معاملہ کی ایک صورت ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ ایک شق میں عقد صحیح اور دوسری شق میں موقوف ہو مثلاً اپنے اور دوسرے کے گھر کو ایک ہی معاملہ میں فرخت کرنا، بیع ان دونوں میں صحیح ہے، اس کے مملوک گھر میں بیع لازم ہوئی اور دوسرے کے مملوک گھر میں لازم بیع اس کی جائز پر موقوف ہوگا۔ یہ مالکیہ اور امام غزالی کے علاوہ دوسرے مدعیہ کے نزدیک ہے، اور یہ حنفیہ کے نزدیک اس قاعدہ پر مبنی ہے کہ "ابتداءً" بیع کے لئے جائز نہیں ہوتی ہے، مگر نجات جائز ہو جاتی ہے۔

امام غزالی کے نزدیک سب باطل ہے، اس سے کہ عقد مجموعہ پر واقع ہے، اور مجموعہ میں تجزی نہیں ہوتی۔

حنفیہ کی ایک رائے اور ہے، وہ کہتے ہیں: بیعت خریدار کے پاس امانت ہے، اور وہ تعدی (ریا دتی) یا حفاظت میں کوئی نفع بغیر ضمانت نہیں ہوگا، اس سے کہ یہ یہ مال ہے جس پر اس نے اس کے مالک کی جائز سے اسے عقد میں قبضہ کیا ہے جو صورتاً وہ ہے، حقیقتاً نہیں۔ پس عقد معدوم کی طرح ہو گیا اور قبضہ کے لئے اس کی جواز باقی رہی (۲)۔

نتیجہ باطل کی تجزی:

۱۲ - بیع باطل کی تجزی سے مراد یہ ہے کہ بیع کے ایک ہی معاملہ میں جائز اور ناجائز چیزیں باطل ہوں، تو بیع ایک شق میں صحیح اور دوسری شق میں باطل ہوئی، اور فقہی قاعدہ ہے کہ اگر حال حرام جمع ہوں تو حرام غالب ہوگا۔ فقہاء، اس قاعدہ کے تحت "تفریق منقذہ" کو داخل کیا ہے جو یہ ہے کہ ایک عقد میں جائز اور ناجائز چیزیں جمع کر دی جائے۔

عقد صحیح اگر ایک شق میں صحیح اور دوسری شق میں باطل ہو مثلاً شیرہ و شراب کو جمع کرنا یا ذبیحہ اور مردار کو جمع کرنا، اور اس کو ایک ہی معاملہ میں بیچا گیا ہو تو سارا معاملہ باطل ہے۔ یہ مدعیہ اور مالکیہ (پس تشاء بن قسار) کا مسلک اور ثانیہ کے یہاں ایک قول ہے (اسوی سے "کتاب المہیات" میں دعویٰ کیا ہے کہ یہی مذہب ہے) اور یہی امام احمد سے ایک روایت ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ

(۱) ابن ماجہ ص ۱۰۵، البدائع ص ۵۰۵، الدرر النوری ص ۱۰۵، مجمع البحار ص ۵۷۸، ۵۷۹، روئے علیہ ص ۵۰۸، حنفیہ لکھنؤ ص ۵۰۸، شاہ المیزانی ص ۳۷، کتاب الفتاویٰ ص ۱۹۸، ۱۹۹، انصاری ص ۲۵۳۔
(۲) البدائع ص ۵۰۵، ابن ماجہ ص ۱۰۵، الدرر النوری ص ۱۰۵، دفعہ (۳۷۰) ص ۳۳۳۔

نیشاپور ۱۳۰۳ - ۱۳۰۴

ان وجہ سے گیسوں میں آئے کی زیتوں کے پھل میں اس کے
تیل کی، تھن میں، اور ہڈی، تر بوزے میں بچ کی اور رنجور میں گھٹلی کی
سج اجاز ہے۔ اس لئے کہ وہ معدوم ہے، حتیٰ کہ سرب و جہیز کو
اور احیا آنا یا مسیر (شیر) پہ آئے تو بھی سچ صحیح نہ ہو سکے گی، اس
لئے کہ عقد کے وقت معقولہ مدیہ معدوم ہے، اور اس کے بغیر عقد کا
انتخاب، منصب نہیں، لہذا وہ معتقد ہی نہیں ہوں، اس سے نہ وہاں احتمال
نہیں رکھنے کی (۱)۔

۱۴- جمہور کے ہر ایک جو حق فاسد اور باطل میں فرق نہیں کرتے حق باطل مفید کے بناء پر ہے صحیح میں ہوا ہے گی، چنانچہ ثنائیہ کی کتابوں میں ہے: "ما قدین مفسد مقصد کو حذف کر دیں، جو محض خیر ہی میں، تو بھی عقد صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ فاسد کا کوئی اعتبار ہی نہیں (۲)۔"

دن قبلہ کی "انگنی" میں ہے؛ سر اس شرط کے ساتھ فرحت
 کرے کہ اس کو فرض ہے یا شریعہ نے یہ شرط ہونے پر کافی تو یہ حرام
 ہے، رفق باطل ہے، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت
 ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: لا یحل سلف و بیع،
 ولا شرطان فی بیع، ولا ربیع مالہ بضمن، ولا بیع مالہ بفس
 عندک" (۱۳) (ایک ساتھ فرض، رفق حلال نہیں ہے، ایک فق میں
 دو شرطیں حلال نہیں ہیں، اس چیز کا بیع مالہ بضمن ہے جو بیع ضمان

(۱) ابن حبان بن ۱۰۸، ۱۳، الخلیفۃ ۳۷۵، فتح القدیر ۲/۶، شائع
کردہ تراجم و تراجم ۱۳۹۵۔

(۲) نمایندگان کنگره در سالهای ۱۸۳۵، ۱۸۳۶ و ۱۸۳۷ به ترتیب ۱۰، ۱۴ و ۱۸ نفر بودند.

(۳) عورت نے آلا پہل سلع و بیع، ولا ضرر طعن لمی بیع، ولا ربح مامع
یضمن، ولا بیع مالیس عندک کی روایت ابو یزید (۶۹/۳ طبع) شیخ
عزت عبید عباسی، ترمذی (۵۳۵/۳ طبع) ابوالحسن بن علی بن حاکم (۴۲ طبع) شیخ
طہار بن عثمانی (۷ طبع) حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

شافیہ اور حنا بلہ کے نزدیک پہلی صورت میں پایا جانے والا بقیہ مختلف اس میں بھی جاری ہوگا، اس لئے کہ مستند مہدف ان کے نزدیک دراصل باطل ہے۔

تیسری صورت جس کو ابن قدامہ نے ذکر کیا، یہ ہے کہ معلوم ہو جھول کو ایک ساتھ نرہختا رہے مثلاً اپنے میں نے تمہارے ماتھہ ایک ہزار میں یہ گھوڑیاں ہزاراں دھری گھوڑیوں کے ہیٹ میں ہو چکے ہیں نہیں نرہست یہ بیٹ بھو حال ماضی ہے۔ ابن قدامہ نے کہا (۱) میرے ہم کے مطابق اس کے ماضی ہوئے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

۱۔ نشت و عمل کی حالت:

۱۴- بیج بطل کی کھجور کی پٹھنیں صو رتیں ہیں۔

وہ: سُرِ مضل بقدرِ تم ہو جائے تو یا نہ ہو جائے کی؟
 ہم: سُرِ بقدرِ ظل کا صفیٰ کسی دہرے عقیدے کے معنی تک
 پہنچنے کے تو یہینے بطل دہرے عقیدے میں جا ل جائے گی؟
 اس کی توضیح حسبِ ذیل ہے:

پہلی صورت: حقیق باطل، ربح فاسد میں فرق کرتے ہیں، اہل ان کے نزدیک ربح فاسد کی تصحیح مفید کے اٹھ جانے سے ہو جائے گی، بدست باطل کی نہیں، حقیق اس کی قلیل یہ بیان کرتے ہیں کہ فاسد میں مفید کے اٹھ جانے سے بیج لوٹ کر صحیح ہو جائے گی، اس لئے کہ بیج فساد کے ساتھ قائم ہے، اور بتان کے ساتھ صحت بتا اس کی وجہ سے وہ قائم نہیں، بلکہ معدم نہیں۔

() الاشياء لابن حجر ١٣١١، البدر ٥٨٥، ابن ماجه ١٠٢٠،
الاختيار ٢/٢٣، جوهر الاكليل ٦٢، التواضع ٢٢، الدرر
٢/٦٦، الاشياء للسيوطي ٢٠، ١٢٢، البحار في التواضع ٨٢، نهاية
النجاة ١٠٢، روضة الطالبين ٢٠، ٢٠٦، ٢٠٦، ٢٠٦.

نق باطل ۱۵

کہ ان کے ساتھ بیع صحیح نہیں، کوکہ شرط کو حذف کر دیا جائے، وہ شرط یہ تینہ

(۱) جس نے کوئی سامان احوال قیمت میں اس شرط کے ساتھ کیا، اگر وہ مرگیا تو قیمت اس پر صدقہ ہے۔ تو اس بیع کو بیع کر دیا جائے گا، کہ اس شرط کو مانتا کر دے، اس لئے کہ یہ ”غرر“ ہے، اسی طرح اگر یہ شرط ہو کہ اگر وہ مرگیا تو بائع اس کے ورثاء سے قیمت کا مطالبہ نہیں کرے گا۔

(۲) شرط ثنیا (بیع الوفاء علی شرط) بیع کو فاسد قرار دیتی ہے اگرچہ شرط کو مانتا کر دیا جائے، مشہور یہی ہے (۱)۔

(۳) بیع نیار میں نقد کی شرط۔ بنیاً حسب نے کہا: شرط کی شرط کو مانتا کر دے تو بھی صحیح نہیں ہے۔

ری و شرط حسن کے نتیجہ میں شرط طاعت میں سے کسی شرط میں خلل پیدا ہوتا تو وہ موجب فسخ ہے، عائدین کے لئے اس عقد کو جاری رکھنا جائز نہیں ہے (۲)۔

۱۵۔ مذکورہ مسائل میں حکم کا مدار فقہاء کے یہاں، جیسا کہ ابن رشد نے کہا، یہ ہے کہ اگر بیع میں سوا شرط کی وجہ سے پیدا ہو تو کیا شرط کے اٹھ جانے سے سوا اٹھ جاتا ہے یا نہیں؟ جیسا کہ دو مسائیں نکتہ جو حائل بیع میں حرام لعینہ کے جوڑ دینے کی وجہ سے لاحق ہوتا ہے، مثلاً، کوئی شخص ایک گھوڑا سودینار اور ایک مہکے شراب میں فروخت کرے، اور جب عقد بیع کر لے تو کہے کہ میں ایک مہکے شراب کو چھوڑتا ہوں، یہ شرط ملاء کے یہاں باجماع فسخ شدہ ہے۔

یہ بھی ایک دہرے اصل پر مبنی ہے، وہ یہ ہے کہ یہ سادہ حکمی (تعبیدی) ہے یا عقلی؟ اگر ہم اسے حکمی نہیں، تو شرط کے اٹھ جانے

میں نہ ہو، اس چیز کی بیع حائل نہیں ہے جو تمہارے پاس نہ ہو۔

نیز اس سے کہ اس سے ایک عقد میں دہرے عقد کی شرط لگائی، لہذا فاسد ہوگا، جیسا کہ ایک بیع میں دہرے بیع، نیز اس لئے کہ اگر قرض کی شرط لگائے گا تو اس کی وجہ سے شمس میں اضافہ کرے گا۔ اس طرح شمس میں ہونے والا اضافہ قرض کا عوض اور اس کا نفع ہوگا۔ اور یہ سود ہے جو حرام ہے، اس لئے فاسد ہوگا جیسا کہ اگر اس کی صراحت کر دیتا نیز اس سے کہ یہ بیع فاسد ہے لہذا وہ صحیح نہیں ہو جائے گی جیسا کہ اگر ایک درہم میں دہرے درہم کو فروخت کرے۔ پھر ایک درہم کو ترک کر دے (۱)۔

”شرح منتقى الارشاد“ میں ہے: جس سے ضمان درک کی شرط کے ساتھ فروخت کیا، درک سے رہے کا استثناء یا، اس کے سے اس کی بیع صحیح نہیں ہوں، اس لئے کہ ضمان درک سے رہے کا استثناء کرنا بتاتا ہے کہ بیع میں اس کا حق ہے، اس لئے کہ اس نے اس کی بیع کی جارت نہیں دی، لہذا وہ باطل ہوگی، پھر اگر وہ زیر کو بھی ضمان درک میں شامل کر لے تو بیع صحیح نہیں ہو جائے گی، اس لئے کہ فاسد صحیح نہیں ہو جاتا (۲)۔

مالکیہ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ ایسی شرط جو متعینا عقد کے مخالف ہو مثلاً بیع الثنا (بیع الوفاء) اور وہ یہ ہے کہ سامان اس شرط پر خریدے کہ بائع جب شمس لوٹا دے گا تو سامان اس کا ہو جائے گا) اسی طرح ہر ایسی شرط جو مقدار شمس میں قفل ہو جیسے بیع بر قرض کی شرط، تو اس سے عقد فاسد ہوگا۔

میں شرط کی شرط کو حذف کر دیا جائے تو بیع صحیح ہو جائے گی، اسی طرح ہر وہ شرط جو مقصود کے مخالف ہو، البتہ بعض شرط ایسی ہیں

(۱) مخ الجلیل ۲/ ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، دیکھئے المرافعات لاہور ۱/ ۳۹۳، ۳۹۵۔

(۲) مخ الجلیل ۲/ ۵۷۲۔

(۱) لمسی ۳/ ۳۵۹، ۳۶۰ طبع مرزا۔

(۲) شرح منکر الادوات ۲/ ۲۵۰۔

نتیجہ باطل ۱۶

اتفاظ و مہمانی کا نہیں، اور ان وجہ سے بیچ الوفاء میں رہن کا حکم جاری ہوتا ہے (۱)۔

نہ سب مالک میں ہے، جس نے زمین جائیداد کو بیچ کر فروخت کی، خریدار پر یہ شرط لگانا کہ اس کو فروخت نہیں کرے گا، اور سید نہیں کرے گا۔ یاں تک کہ اس کو شمس دے دے تو اس میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ یہ رہن کے درجہ میں ہے، شمس کا دینا مقررہ مدت پر ہو (۲)۔

اسی طرح بیچ باطل کے دوسرے صحیح عقد میں بدل جانے کا حکم اس کاغذ کے ضمن میں جاری ہے، جس کا ذکر پہلے آیا۔



سے لے نہیں گئے گا، اور عقلی نہیں تو شرط کے اٹھ جانے سے مسا، اٹھ جائے گا۔

عام مالک اس کو ”عقلی“ سمجھتے ہیں، اور جمہور اس کو غیر عقلی سمجھتے ہیں۔

یہ دو غررہ لے بیٹ میں پایا جانے والا نسا، دشمنی ہوتا ہے اسی وجہ سے اس کے نزدیک اس کا بالکل انقطاع نہیں ہوتا، کہ بیچ کے بعد وہ کوڑک کرے۔ ”غرر“ ختم ہوجاے (۱)۔

۱۶۔ رسی دہری صورت یعنی بیچ باطل کا ہی دوسرے صحیح عقد میں بدل جاتا تو اس کی بنیاد اس قاعدہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ اعتبار عقود کے خوب یا ہے یا ب کے معانی کا؟

سیوطی کہتے ہیں: عقود کے خوب کا اعتبار ہے یا اس کے معانی کا؟ یہ اختلافی مسئلہ ہے فرم میں تاریخ مختلف ہے مثلاً:

اگر بیچ کو باطل کے ہاتھ اس پر قبضہ سے پہلے ضمن اول کے مثل میں فرم دست کرے تو یہ عقد بیچ کے درجہ میں قائم ہے۔ سبکی نے اس کی تخریج قاعدہ مذکورہ پر کی ہے، تخریج قاضی حسین کی ہے، اسوں نے کہا: اگر قلم اعتبار کریں تو صحیح نہ ہوگا، اور اگر معنی کا اعتبار کریں تو اتفاق ہے (۲)۔ اور یہ بیچ قائم ہے، اس لئے کہ یہ قبضہ سے پہلے بیچ پر واقع ہے، پس وہ اس کے باوجود اتفاق صحیح میں بدل جائے گا، اس لئے کہ عقد میں قائلہ کے تمام عناصر موجود ہیں۔

اس ”م“ کی ”الاشبہ“ میں ہے: اعتبار معنی کا ہے، اتفاق کا نہیں، علماء نے کئی جگہوں پر اس کی صراحت کی ہے (۳)۔

”درر الحکام“ میں ہے: عقود میں اعتبار مقاصد و معانی کا ہے،

(۱) جدیدہ محمد ۱۳۲۳ طبع میں لکھنؤ۔

(۲) لاشبہ مسیوطی ۸۳، ۱۸۵۔

(۳) لاشبہ لاس بحکم ۳۰۔

(۱) درر الحکام شرح جلد ۱ طبع دفعہ (۱۳، ۸، ۹)۔

(۲) منہج الجلیل ۵۶۸/۲۔

بیع تلجہ ۳-۵

اس کا معنی موضوعہ مرد مراد لیا جائے (۱)۔

بیع تلجہ مرد بیع مازل کے درمیان فرق یہ ہے کہ بیع تلجہ کا جب و باحث کو کمال مال مراد ہوتا ہے، نام مرد و بیع حقیقت کے تحت سے بیع مازل ہی ہے، اس لئے کہ بیع تلجہ میں بیع صیغہ بیع کا تلفظ کرتا ہے، حالانکہ حقیقت میں بیع کو مراد نہیں لیتا، ورنہ وہ بیع سے صاحب "المبدائع" نے نعتاً کہ بیع مازل کے مشابہ ہے (۲)۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ اصل اختیار حکم اور اس پر رضامندی کے منافی ہے، لیکن وہ مباشرت (انجام دینے) اور اس کے اختیار کرنے پر رضامندی کے منافی نہیں، لہذا یہ بیع میں خیار شرط کے حکم میں ہو یا (۳)۔

بیع کے مدلول میں تلجہ:

۵- نکاح میں تلجہ ہوتا ہے جیسا کہ اگر کسی صاحب قہر و غلبہ نے کسی سے اس کے پاس اس کی بیٹی کے سے بیخام نکاح بھیجے، تو بڑی مال لے لے اس کا نکاح کر لیا، اور مستی کے کوہوں کو خلیہ طریقہ پر کوہ بنادیا کہ میں اس کے خوف سے ایسا کر رہا ہوں۔ اور وہ شخص ایسا ہے کہ اس سے دشمنی کرنا بدیشہ کا باعث ہے، اور یہ کہ اگر وہ چاہے گا تو لڑائی کو بلا نکاح اپنے لئے لے گا، اس سے اس کے ساتھ اس نے نکاح کر لیا، تو یہ نکاح ہمیشہ کے لئے فسخ رہے گا۔

تلجہ تحکیم (وقف)، طلاق، بیہ اور دوسرے تطویعات میں بھی جاری ہوتا ہے (۴)۔

اس بات پر بھی متفق ہوتے ہیں کہ جب بائع شمس حاضر کرے گا تو وہ بیع واپس لے لے گا، چنانچہ بیع الموقف حقیقت میں یہ لفظ بیع رہن ہے یا یہ لفظ بیع ایک مدت کے لئے قرض ہے، اس لئے اس میں تلجہ کی شرط گناہ کو نافذ نہ کرے گا (۱)۔

ب- بیع مکرہ:

۳- بیع مکرہ سے مراد بائع کو اس کی رضامندی کے بغیر بیع پر آمادہ کرنا ہے، کیونکہ اگر وہ لغت میں انسان کو کسی ناپسندیدہ چیز پر مجبور کرنے کے معنی میں ہے، اور شرع میں ایسا فعل جو مکرہ کی طرف سے وجود میں آئے، اور محل میں کوئی ایسی وجہ پیدا ہو جائے جس کے سبب وہ اس فعل کے انجام دینے پر مجبور ہو جائے جو اس سے مضبوط ہے (۲)۔

بیع تلجہ، اور بیع مکرہ کے درمیان فرق یہ ہے کہ بیع تلجہ صرف ظاہر میں بیع ہے، حقیقت میں نہیں، جبکہ بیع مکرہ بیع حقیقی ہے، البتہ اس کے حکم کے بارے میں اختلاف ہے کہ قاسد ہوگی یا موقوف۔

بیع بازل:

۴- بیع میں بازل وہ شخص ہے جو بیع کی بات کرے، یمن حقیقت بیع کا راہ نہ ہو۔

بازل: یہ ہے کہ لفظ سے اس کا معنی مرد مراد لیا جائے، نہ حقیقی، نہ مجازی۔ اور بزل جد کی ضد ہے، اور "جد" یہ ہے کہ کسی چیز

(۱) کشف الاستر مدخل مہر دی ۵۷۳، آخر جلدات لہر جانی۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۵، ۱۷۷۔

(۳) ابن ماجہ ۴۳۳، مہر دی ۵۷۳، ۵۔

(۴) التیسرہ ۴/۲، ۵۔

(۱) المجموع المہر دی ۳۳۲، ابن ماجہ ۴۳۶، جامع المصنفین

۴۳۶، ۴۳۳، کتاب النکاح ۱۲۹، ۱۵۰۔

(۲) الدر المنثور ۵/۲۰، المصباح لادب "کرہ"۔

بیج التجارہ ۶-۷

بیج التجارہ کی قسمیں:

۶- بیج التجارہ کی دو قسمیں ہیں: ایک قسم وہ ہے جس میں تلجہ نفس بیج میں ہوتا ہے، دوسری قسم وہ ہے جس میں تلجہ شمن میں ہوتا ہے۔ اور ان دونوں قسم میں سے ہر ایک کی وہ ذرات ہیں: جو کہ تلجہ نفس بیج میں ہو تو ان ذرات میں ہوگا یا تر بیج میں؟ اور اگر شمن میں ہو تو اس کی مقدہ میں ہوگا یا اس کی جنس میں؟

قسم اول: تلجہ نفس بیج میں ہو:

اس کی وہ ذرات ہیں:

نوع اول: تلجہ نشا و بیج میں ہو:

۷- وہ یہ ہے کہ نفیہ طور پر وہ دونوں ہی مجبوری کی وجہ سے اس بات پر اتفاق کر لیں کہ وہ دونوں بیج کا تلجہ کر رہے ہیں حقیقت میں ان دونوں کے درمیان بیج نہیں ہوگی۔ یہ شخص ریا، اور کہا: ۱۰۰: ۱۰۰ کسی کو سلطان سے نار ہو تو وہ دوسرے سے کہنے میں حلا کر س کا کہ میں نے تم سے پہلے فراموش کر دیا، یہ حقیقت میں بیج نہیں ہوئی، بلکہ تلجہ ہوگا، چنانچہ انہوں نے بیج کر لی تو جو درہ بنان کے بارے میں اس میں تین قول ہیں:

اس بیج باطل ہے، امام ابو حنیفہ سے ظاہر ہے، امام ابو یوسف اور امام ابو یوسف و امام محمد کا قول یہی ہے^(۱)۔ یہی مناجلہ کے یہاں "وہ صحیح" اور مشہور ہے "تقاضی" وغیرہ دے ہی کو اختیار کیا ہے۔

بہوتی سے نکلا ہے: یہ باطل ہے، یہی ایک قول ہے، کیونکہ ان دونوں سے اس پر اتفاق کیا ہے^(۲)۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۵۷۱۔

(۲) لغزوع ۳۹۳، کتاب القناع ۳۹۳، طبع مصر، ۱۳۵۳ھ، ص ۲۱۵، طبع اترک۔

طمان کے قول کی وجہ یہ ہے کہ مانتیں نے ان ذرات کا تلفظ

حقیقت کے اراد سے نہیں کیا، اور یہی جن کی تخریج ہے، "وہ نہیں" جو ان ذرات سے مائع ہے اس لئے کہ وہ سب کو انجام دینے میں رضامندی کو ختم کر دیتا ہے، لہذا حکم کے حق میں یہ بیج منعقد نہیں ہوئی،^(۱) اسی طرح حالات حال یہ ہے کہ وہ دونوں اس طرح کی بیج میں بیج کا ارادہ نہیں رکھتے، کہ وہ دونوں متحد میں یہ نہ نہیں کہ ہم نے بیج تلجہ کے طور پر کی ہے^(۲)۔

دوم: بیج جاز ہے: امام ابو حنیفہ سے امام ابو یوسف کی روایت

یہی ہے، ثانیہ کا مذہب، اسی طرح مناجلہ کے یہاں دوسروں یہی ہے^(۳)۔

اس قول کی وجہ یہ ہے کہ اس کے نفیہ اتفاق کا اعتبار نہیں، غبار

اس مقدہ کا ہے جس کا اسوں نے اظہار کیا ہے، نیز اس سے کہ انہوں نے نفیہ طور پر جو شرط لگائی ہے، اس کو اسوں نے مقدہ میں ذکر نہیں کیا، بلکہ اسوں نے مقدہ صحیح کی شرطوں کے مطابق مقدہ کیا ہے، لہذا سابق شرط اس میں اثر انداز نہ ہوگی، جیسا کہ اگر وہ دونوں متعلق ہوں کہ بیج کے وقت دونوں کوئی فاسد شرط نکالیں گے، پھر بلا شرط بیج کریں^(۴) (اس صورت میں بیج صحیح ہوگی شرط فاسد کے وعدہ کا کوئی اثر بیج نہ ہوگا)۔

سوم: یہی امام محمد سے مروی ہے کہ بیج جاز (فیہ لازم) ہے۔ اگر

دونوں ایک ساتھ جاز قرار دے دیں تو لازم ہو جائے گی، اس سے کہ اس بیج کو باطل قرار دینا ضرورت کی وجہ سے ہے، لہذا اگر ہم بیج کے وقت وجود شرط کا اعتبار کر لیں تو ضرورت ختم نہ ہوں، مگر ان

(۱) بدائع الصنائع ۱/۵۷۱۔

(۲) کتاب القناع ۳۹۳۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۵۷۱، المجموع ۳۳۳، لغزوع ۳۹۳۔

(۴) بدائع الصنائع ۱/۵۷۱، المجموع ۳۳۳۔

بیع تلجہ ۸-۱۰

لہذا اگر وہ دونوں تلجہ پر متفق ہوں غیر وہ دونوں بیع کے وقت
نہیں: ہمارے درمیان جو بھی شرط تھی باطل ہے، تو تلجہ باطل
ہو جائے گا اور بیع جائز ہوگی، اس لئے کہ یہ قاسد و رز مد شرط ہے،
لہذا اس وقت کرنے سے ساقط ہو جائے گی۔ اور جب ساقط ہوگی تو عقد
جائز ہوگا (۱)۔

نوع دوم: اگر بیع میں تلجہ ہو:

۹- تلجہ اگر بیع میں ہو یعنی اس وقت بیع کے وقت بیع کا
ایسی بیع کا اثر کریں گے جو نہیں ہوتی ہے، چنانچہ انہوں نے اس کا
اثر کر دیا، پھر اس وقت بیع نے اتفاق کر لیا کہ وہ بیع نہیں تھی، تو یہ بیع
باطل ہے جیسا کہ صاحب "المبدل" نے لکھا ہے، اور ان دونوں کی
اجازت سے جائز نہ ہوگی، اس لئے کہ اگر خبر دینا ہے اور خبر دینے کی
درنگی یہ ہے کہ خبر دینے کا وقت مجھے ہے (جس کی خبر دی جا رہی ہے) ثابت
ہو تو اگر وہ ثابت ہو تو خبر دینا سچا ہوگا، ورنہ جھوٹا ہوگا، لہذا بیع کا
احتمال نہیں رکھے گی، اس لئے کہ اجازت موجودگی کی ہوتی ہے،
معدوم نہیں (۲)۔

قسم دوم: بیع جس میں تلجہ ضمنی یا بدی میں ہو:

اس کی بھی دو انواع ہیں:

۱۰- نوع اول: بیع جس میں تلجہ مقدم ضمنی میں ہو:

اس کی مثال یہ ہے کہ وہ دونوں بیع پر اتفاق کر لیں کہ ضمنی

دونوں میں سے ایک جائز دے دے، وہ اندوے تو جائز نہیں،
اور اگر وہ دونوں جائز دے دیں تو جائز ہوگی، اس لئے کہ شرط سابق
یعنی باہمی تعلق حکم کے حق میں عقد کے انعقاد سے مانع ہے، لہذا
یہ ہفت کنندہ اور خریدار کے لئے اختیار شرط کے درجہ میں ہے۔ اس
لئے اس وقت کی رضامندی ہی سے صحیح ہوگی، اور خریدار قبضہ کی وجہ
سے اس کا مالک نہ ہوگا۔

بیع تلجہ میں چنانچہ میں سبب کے انجام دینے سے رضامندی
کا صبر جو ہی نہیں، لہذا حکم کے حق میں سبب کا انعقاد نہیں ہوا، اس
سے اس میں سے ایک پر موقوف ہوگا اس طرح وہ ہفت کنندہ اور
خریدار کے سے اختیار کی شرط کے شائبہ ہے (۱)۔

۸- اس بیع کے بنیاد کے قول پر یہ مسئلہ متفق ہوتا ہے کہ اگر
دونوں بیع کرنے والوں میں اختلاف ہو، ان میں سے ایک حلقہ کا
دعویٰ کرے دوسرا تلجہ کا منکر ہو، اور دعویٰ کرے کہ یہ بیع خواتم اور
رضامندی سے ہوئی ہے اور تلجہ کے انکار کرنے والے کے قول
کا اعتبار کیا جائے گا، اس لئے کہ ظاہر اس کی تائید کر رہا ہے، لہذا تلجہ
کا دعویٰ کرنے والے کے مقابلہ میں اس منکر تلجہ کا قول قسم کے ساتھ
معتبر ہوگا اگر یہ قسم کا مطالبہ کرے، اور اگر تلجہ کا دعویٰ کرنے والا کواد
پیش کر دے تو اس کے کواد قبول ہوں گے، اس لئے کہ اس نے شرط
کو ادنیٰ کے ذریعہ ثابت کر دی، لہذا اس کا بیع مقبول ہوگا جیسا کہ اگر
بینہ سے خبر ثابت کرے۔

جبکہ اس بیع کے جواز کے قول پر اس دعویٰ کا کوئی اثر مرتب
نہیں ہوگا، اس لئے کہ تلجہ کا دعویٰ اگرچہ چاہے بیع ظاہر میں اثر انداز
نہیں۔

(۱) بدائع الصنائع ۵/۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳،

نتیجہ ۱۱

ایک جزو ہے پھر بظاہر دوم میں بیج کریں تو اس بیج میں خلیہ کا اعتبار ہوگا یا باطن کا؟

اس مسئلہ میں فقہاء کے دو قول ہیں:

قول اول: اعتبار خلیہ کا ہے یعنی جس پر انہوں نے متذکرہ یا اور دو علامتیں ہیں۔

یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے جیسا کہ امام ابو یوسف نے ان سے روایت کیا ہے^(۱)۔ یہی شافعی کا مذہب اور حنابلہ کے یہاں ائمہ سے ہے قاضی نے اسی کو تائید فرمایا ہے^(۲)۔

قول دوم: اعتبار باطن کا ہے، یعنی خفیہ طور پر انہوں نے جس پر اتفاق کیا۔ اس قول کو امام محمد نے ”الاملاء“ میں بلا اختلاف نقل کیا ہے، اور یہی امام ابو یوسف کا قول بھی ہے۔

حنابلہ کے یہاں بھی یہ قول یہی ہے، ”مالایہ کاندہ“ میں ہے جیسا کہ مالکیہ کے ”خفیہ مر“ اور ”مالایہ مر“ میں اس کی سرامت کی ہے^(۳)۔

علامہ شیخ عیسیٰ بن خضر نے اس قول کی وجہ یہ ہے کہ جو جنین متقد میں مذکور ہو اسی کے ذریعہ متقد متنج ہوتا ہے، ”انہوں نے خفیہ طور پر جس شے کا ذکر کیا ہے اس کا احوال متقد میں نہیں آیا، اس لئے اس کا علم سابق ہو گیا، نیز یہ کہ اتفاق سابق لغو ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر وہ انہوں کی شرط فاسد پر اتفاق کریں، پھر بلا شرط متقد کریں تو متقد متنج ہے“^(۴)۔

(۱) الاختیار ۳/۳۲، ۳۳۔

(۲) الاختیار ۳/۳۱، ۳۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳۰۹، المجموع ۳۳۳/۹، الفروع

۳/۵۵، ۵۶، الاصحاح ۳/۳۶۶۔

(۳) الاختیار ۳/۳۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳۰۹، الفروع ۳/۵۰، الدرر

۳/۳۳، الخرش ۳/۲۷۲۔

(۴) الاختیار ۳/۳۳، المجموع ۳۳۳۔

اس قول کی دلیل ک خفیہ طور پر طے پانے والا شے ہی شے ہے، یہ ہے کہ ان انہوں نے اتفاق کیا ہے کہ انہوں نے ایک جزو سے زمرہ کا ارادہ نہیں کیا، تو کو یا انہوں نے اس کو جنس (مذاق) کے طور پر نہیں ہے^(۱)۔ یعنی اس کو جنس میں شامل نہیں کیا جائے گا۔ اور شے ہی ہوگا جس پر انہوں نے خفیہ طور پر اتفاق کیا ہے۔ یہ خفیہ اور حناہد کے نزدیک ہے جو حق باطل کے فساد کے قائل ہیں^(۲)۔

شانعیہ کے نزدیک جو او آر میں سے زیادہ صحیح رائے کے مطابق حق باطل کی صحت کے قائل ہیں، زائد ایک ہزار کو جنس میں شامل کیا جائے گا^(۳)۔

علاوہ ان میں صاحب ”البدائع“ کی عبارت سے سمجھ میں آتا ہے کہ آیا خفیہ شے معتبر ہے یا حدیث، یہ اختلاف اس صورت میں ہے جب وہ انہوں نے موصوعہ (مذاق) کے وقت نہیں کیا، وہ جنس ارادہ کا احادیث متقد میں ذکر ہوگا اس میں سے ایک ہزار کا ذکر کیا اور دیکھو کہ اس لئے ہوگا لیکن اگر وہ موصوعہ کے وقت یہ نہ کہیں تو جنس ہی ہے جس پر انہوں نے متقد کیا ہے، اس لئے شے اس چیز کا نام ہے جس کا متقد کے وقت ذکر کیا جائے، اگر متقد کے وقت وہ ذکر کیا گیا ہے^(۴)۔

۱۱۔ نوع دوم: وہ بیج جس میں تلحہ جنس جنس میں ہو:

اس کی مثال یہ ہے کہ وہ انہوں نے خفیہ طور پر اتفاق کر لیں کہ جنس ایک ہزار دوم ہے، پھر ایک سو دینار میں بیج خلیہ کریں تو یہ بیج باطل ہوگی یا احادیث جنس کے بدلے صحیح ہوں؟

امام محمد کی رائے ہے کہ یہ بیج قیاس کے اعتبار سے باطل ہوگی،

(۱) الاختیار ۳/۳۲۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۵۶، کشاف الصنائع ۳/۱۵۰۔

(۳) المجموع ۳/۳۳۔

(۴) بدائع الصنائع ۵/۷۷۔

اور بطور تحسین صحیح ہوئی یعنی اٹا، پش میں (۱)۔

یہ اختلاف اس صورت میں ہے (جیسا کہ ”البدائع“ میں ہے) جب ان دونوں نے مواضع کے وقت کہا ہو کہ اٹا، پش میں ہے (یعنی وہ رکھا ہے لیکن اگر انہوں نے یہ نہ کہا ہو تو ثمن میں ہے جس پر انہوں نے عقد کیا ہے، اس لئے کہ ثمن اس چیز کا نام ہے جو عقد کے وقت مذکور ہو اور عقد کے وقت مذکور سود یا ربا ہے (۲)۔

دوسرے قیاس اس بیع کے باطل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ خفیہ ثمن کا ذکر انہوں نے عقد میں نہیں کیا اور اٹا، پش میں کا اسوں نے قصد نہیں کیا کیونکہ اسوں نے اس کو مال کے طور پر کہا ہے۔ لہذا وہ ساقط ہے۔ اور بیع با ثمن وقتی ردی، لہذا صحیح نہیں ہوگی (۳)۔

اور تحسین کے طور پر اس بیع کی صحت کی وجہ یہ ہے کہ اسوں نے بیع باطل نہیں بلکہ بیع صحیح کا قصد کیا ہے لہذا اس کوئی ملاکان صحت پر محمول کرنا جب ہے۔ اور اس کو اٹا، پش میں اٹا، پش کے بغیر صحت پر محمول کرنا مامون ہے، تو گویا انہوں نے جس چیز کی شرط نہیں طور پر لگائی تھی، اس سے رجوع کر لیا، لہذا حکم عام سے تعلق ہو گیا۔ جیسا کہ اگر وہ دونوں اس بات پر اتفاق کریں کہ اس کو بیع باطل کریں گے، پھر ایک دوسرے کو بیہ کریں۔ نہ خلاف ”تہذیب“ اور ”دوہز ر“ کے، اس لئے کہ جس ثمن کا خفیہ طور پر ذکر کیا گیا تھا اور اس کی شرط لگائی گئی تھی وہ عقد میں زیادتی کے ساتھ مذکور ہے، اس لئے عقد کا تعلق ہی سے ہوگا (۴)۔

۱۲- صاحب ”البدائع“ نے یہ بھی لکھا ہے کہ یہ تمام اختلافات اس

صورت میں ہیں جبکہ ان دونوں نے خفیہ طور پر اتفاق کیا ہو لیکن خفیہ طور پر عقد نہ کیا ہو۔ اور اگر انہوں نے خفیہ طور پر اتفاق کیا، اور خفیہ طور پر ہی ثمن میں عقد کر لیا، اس کے بعد انہوں نے بایم اتفاق کیا کہ عقد کو اس سے زائد میں یا دوسری جنس کے ثمن میں ظاہر کر دیں گے پھر انہوں نے یہ نہ کہا ہو کہ عقد دوم ربا، اور رکھا، اسے تو عقد دوم عقد اول کو ترجیح دے گا، اور ثمن ہو گا جو عقد دوم میں مذکور ہے، اس نے بیع صحیح اور احتمال کا احتمال رکھتی ہے، لہذا ان دونوں کا عقد باطلی کا آثار سے عقد اول کو باطل کرنا ہے، اس لئے اول باطل ہو گیا، اور عقد باطلی اس ثمن کے ساتھ جو اس میں مذکور ہے منعقد ہو گیا، اور اگر انہوں نے کہا کہ عقد دوم ربا، اور رکھا، اسے پھر اگر ثمن دوسری جنس سے ہو تو عقد پر باقی معتبر ہوگا، اس لئے کہ جب انہوں نے ربا، اور رکھا، اسے کا ذکر کیا تو عقد دوم میں مقرر ثمن کو باطل کر دیا، اس لئے عقد دوم صحیح نہیں ہوا، اور عقد اول باقی رہ گیا، اور اگر اول کی جنس سے ہو تو معتبر عقد دوم ہے، اس لئے کہ بیع صحیح کا احتمال رکھتی ہے، اس لئے معتبر عقد دوم ہوا، لیکن ثمن اول کے ساتھ ہوگا، اور یہ وقتی باطل ہے، اس لئے کہ انہوں نے اس کو باطل کر دیا، کیونکہ اس کو انہوں نے ہز کے طور پر کہا ہے (۱)۔

۱۳- ثانویہ کے نزدیک بیع با ثمن صحیح ہے، اور تعلق سابق کا کوئی اثر نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ لغو ہے، اور یہ جیسے ہی ہو گیا جیسا کہ اگر وہ دونوں بی شرط فاسد کے گمانے پر اتفاق کر لیں پھر بلا شرط بیع کر لیں (۲)۔

۱۴- جہاں تک متابہ کا تعلق ہے تو ”القرم“ کی کتاب الصدق

(۱) الاقویہ ۳۳/۳۲

(۲) بدائع الصنائع ۵/۷۷۷

(۳) بدائع الصنائع ۵/۷۷۷، الاقویہ ۳۳/۳۲

(۴) بدائع الصنائع ۵/۷۷۷، الاقویہ ۳۳/۳۲

(۱) بدائع الصنائع ۵/۷۷۷

(۲) المجموع ۳۳/۳۳

فقہ الحنفیہ ۱۵-۱۷

میں ہے: اگر وہ دونوں بیعت کرنے سے قبل ہی شمس پر اتفاق کریں۔ پھر دوسرے شمس میں بیعت کریں تو اس میں وہ اقوال ہیں: اول: شمس وہ ہے جس پر انہوں نے اتفاق کیا ہے۔ دوم: شمس وہ ہے جس پر عقد ہوا ہے جیسا کہ کتاب (۱)۔

۱۵- جب تک مالکیہ کا تحقق ہے تو دوسرے فقہاء کی طرح انہوں نے اپنی کتابوں میں بیعت لکھنے کی صراحت نہیں کی البتہ انہوں نے ”بیعت کرد“ ”بیعت مصلو“ اور ”بیعت ازل“ کا ذکر کیا ہے۔ اور اس کی طرف اشارہ چکا ہے۔ بین انہوں نے عقد کتاب اور نفیہ اطلاق پر کلام کرتے ہوئے واضح کیا ہے کہ عمل نفیہ پر ہوگا اور اس بات پر بینہ ہوگا۔ مالکیہ کا قہر نہیں، اس کا ذکر حضرت عثمان اور فتح کے طور پر ہے۔ اور اگر بینہ نہ ہو اور زمین نفیہ پر اتفاق کریں تو اس پر عمل ہوگا۔ اور اگر اختلاف کریں تو بیوی شوم سے طلاق لے لی، اگر بیوی کا دعویٰ ہو کہ نفیہ ہر قبیل سے اطلاق بیعت کی طرف رجوع ہوتا ہے۔ اور شوم حلف اٹھا لیتا ہے تو نفیہ پر عمل ہوگا۔ اور اگر طلاق سے انکار کرے تو بیوی سے رجوع پر حلف لی جائے گی، اور اطلاق نفیہ پر عمل ہوگا، اور اگر بیوی حلف سے انکار کرے تو نفیہ پر عمل ہوگا (۲)۔

۱۶- صاحب ”التمیز“ نے ”ثبوت استماع“ کے درمیان فیصلہ کی بحث میں لکھا ہے کہ استماع بیعت میں باجاء ہے، مثلاً بیعت سے قبل کوہ بنا لے کہ وہ بیعت سے رجوع کرے گا۔ ”یہ کہ بیعت ایک اندیشہ کی وجہ سے ہے، اس سے کہ بیعت کا یہ معنی اس کی رضامندی کے خلاف ہے، بات سے اس میں شکیں لے پا ہے، اور اس میں شریک کا حق ہے، الا یہ کہ کوہ بیعت پر کراہ اور ہمکا کے کوہ بنتے ہوں تو استماع باجاء ہے اور بیعت سے قبل اس کا انعقاد ہو۔“ عقید میں یہ شخص کی شہادت شامل ہو جو اس

کے ساتھ کراہ و جہلی اور اندیشہ سے واقف ہو۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی اندیشہ یا قائل خوف امر کے جب مرد علی البیعت پر مالکیہ کے رد ایک بیعت لازم نہیں ہوتی، بلکہ اس کو اس میں رجوع کرنے کا اختیار ہوتا ہے حتیٰ کہ شمس پر قبضہ کرنے کے بعد بھی جب استماع کے کوہ بیعت پر کراہ اور ہمکا کے سے واقف ہوں۔

فرہخت کنندہ اور خریدار کے مابین اختلاف کا اثر:

۱۷- اگر اس میں سے ایک بیعت لکھنے کا دعویٰ کرے اور دوسرا انکار کرے، اور تادم کا دعویٰ بیعت پیش کرے تو بیعتوں یا چاہے گا، ورنہ دعویٰ اصل (یعنی عدم تادم) کا قول اس کی بین کے ساتھ معتبر ہوگا، اور اگر ایک بیعت پیش کرے تو دعویٰ تادم کا بیعت مقدم ہوگا، اس سے کہ وہ خلاف طام کو ثابت کرتا ہے۔

اگر اس دونوں نے اطلاق بیعت کی اور استماع یا کہ اس کی نفیہ تادم پر ہے تو اطلاق والی بیعت باطل ہوگی، اس لئے کہ ان دونوں کا اتفاق ہے کہ انہوں نے اس کو ہزل کے طور پر کیا ہے، ورنہ بیعت لازم ہوتی۔

یہ سب ان لوگوں کے مذہب کی نفیہ پر ہے جو نفیہ بیعت کی صحت اور اطلاق بیعت کے باطل ہونے کے قائل ہیں، اور وہ حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد ہیں، متاثرہ مذہب یہی ہے، اور مالکیہ کے مذہب سے یہی سمجھ میں آتا ہے۔

لیکن جو لوگ بیعت دوم کی صحت اور نفیہ طور پر ساتھ اتفاق کے باطل ہونے کے قائل ہیں ان کے رد ایک یہ تصدیق نہیں ہیں۔ اور یہ امام ابو حنیفہ، ثنائیہ، متاثرہ میں سے قاضی ہیں (۳)۔

(۱) التمیز ۵/۲۵۔

(۲) الدر المختار حاشیہ من طبع ۵/۲۵، حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار ۳/۴۳۳۔

(۳) شروع ۵/۱۷۷۔

۲۳ دسمبر ۱۳۳۳، حوالہ لکھنؤ ۳۳/۳۳، لکھنؤ ۳۳/۳۳۔

بیع التولیہ، بیع الثمنیہ، بیع جبری ۱-۲

یہ بات اجمالی ہے، مسئلہ کی تفصیل اور اس میں اختلاف کو
”بیع“ اور ”دعویٰ“ کے مباحث میں دیکھا جائے۔

بیع جبری

تعریف:

۱- بیع جبری، مائلوں سے مرکب ہے؛ ”بیع“ اور ”جبری“۔

بیع مخصوص طریقہ مال کا مال سے تبادلہ کرنا ہے^(۱)۔

جبری جنہ علی الامر جبراً (اس کو زبردستی مادہ کیا)

سے مادہ ہے^(۲)۔

استعمال فتناء میں بیع جبری وہ ہے جو حق کی بنا پر کرنا کرنے

والے کی طرف سے ہو یا وہ بیع ہے جو کسی شخص کی مرضی کے خلاف اس

کی طرف سے یا نہ ہو تاکہ اس پر واجب حق کو ادا کیا جائے یا ضرر کو

دریا جائے یا عام مفاد کو بروئے کار لایا جائے^(۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اکراه علی البیع:

۲- اگر دولت میں انسان کو کسی امر پر اس کے اختیار کے بغیر مادہ

رہا ہے^(۴)۔

بیع التولیہ

دیکھئے: ”تولیہ“۔

بیع الثمنیہ

دیکھئے: ”بیع لون“۔



(۱) کسی الطالب ۲/۲۲۔

(۲) المصباح الحیر مادۃ ”بیر“۔

(۳) یہ تعریف ہم نے کتب فقہ میں مذکور بیع جبر کی مثالوں سے اخذ کی ہے۔

(۴) کتاب الصحاح المصباح الحیر مادۃ اکراه، اس مادہ پر ص ۵۰۵۔

التوین الثمنیہ لاس جری ص ۲۵۲، اروضۃ ۵/۵۷۳، ۵۷۷، ۵۷۸، المجموع
ص ۳۳۴، کشاف القناع ص ۳۶۳، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، طبع المرایض۔

بیع جبری ۳-۵

اس کے وہ جو میں لانے پر آزادانہ رضامندی سے قائم ہوتی ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَانُوا يَتْرَكُونَ بَيْعَهُمْ بِالْبَاطِلِ أَلَّا تَكُونُوا لَكُمْ رِجَالٌ“ (۱) (اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال باطل طور پر نہ کھو، بلکہ البتہ کوئی تجارت باہمی رضامندی سے ہو)۔

حدیث میں ہے: ”إِنَّمَا الْبَيْعُ عَنْ تَرَاضٍ“ (۲) (بیع تو رضامندی کے ذریعہ ہوتا ہے)، فقہاء کسی ایسی بیع کو برقرار نہیں رکھتے جو جائیں یعنی مانع ”رہشہ“ کی رضامندی سے قائم نہ ہو، بلکہ یہ کہ مغلط عامہ کا متنازعہ ہو، یعنی اطلاق حق یا عام مصلحت کو پورا نہ کرنا یا خاص یا عام ضرر کو دفع کرنا ہو جس کو فقہاء کے عرف میں ”ذکر اور شرع“ یا ”اکر او چاق“ کہتے ہیں۔ ہر اس میں سے وہ عقود جو یہ ہیں جن کو حاکم منعقد کرتا ہے یا تو بذات خود اس شخص کی نیابت میں جس پر اس کا جاری کرنا واجب ہے، اگر وہ اس سے گریز کرے یا خود اس کو اس کے لئے مجبور کرتا ہے۔

فقہاء بیع پر جائز جبر کی کئی مثالیں ذکر کرتے ہیں ان میں سے چند یہ ہیں:

مدیون کو اپنا مال بیچنے پر مجبور کرنا:

۵- مدیون (مدین) کو اپنا مال فروخت کرنے پر مجبور کیا جائے گا تاکہ اس پر فوری واجب الادا مدین کو ”یہ جائے فرواد اس کی دانگی نہ کرے اور اس کے پاس غلامی مال ہو، حاکم اس کو اس پر قہر (قید و

شرط میں: وہ یہ فعل ہے جو اکر او کرنے والے کی طرف سے پابجا ہے، اور وہ اکر او کردہ شخص کو اس سے مطلوب امر پر مجبور کر دے“ (۱)۔

بیع بالائراہ و بیع جبری میں فرق یہ ہے کہ بیع جبری مانع نہیں ہوتی جبکہ بیع بالائراہ میں اصلاً عموم ہے۔ لیکن اس کا غالب اطلاق مانع کر دہ ہوتا ہے۔

ب- بیع الحلیہ:

۳- بیع الحلیہ: صاحب حق فقہاء میں یہ ہے کہ بیچنے والا ”مشتہر“ یا بیع کا اعتبار کریں لیکن اس کا رد نہ کریں، صاحب مال کی دشمن یا عام ہدماد کے خوف سے یہ کرے پر مجبور ہوتا ہے (۲)۔

بیع الحلیہ و بیع جبری میں فرق یہ ہے کہ بیع الحلیہ میں بیع کی صورت ہوتی ہے، حقیقت نہیں۔

شرعی حکم:

۴- بیع جبری کا حکم اس کے سبب کے لحاظ سے مختلف ہوتا ہے، اگر ایف حق کے لئے ہو مثلاً اس کے مال کو اس پر فوری واجب الادا مدین او کرنے کے لئے، اور صاحب حق کے مطالبہ کے سبب فروخت کرنا تو یہ جب ہے، اسی طرح اگر اس میں کوئی عام مصلحت ہو مثلاً اس مسجد کی توسیع جو نہاریوں کے لئے تک ہوئی ہو یا عام راستہ کی توسیع (۳)۔

بیع فقہ سہری میں ”بے قولی عقود کی طرح جائیں کی طرف سے

(۱) سورۃ نساء ۲۹۔

(۲) حدیث ”إِنَّمَا الْبَيْعُ عَنْ تَرَاضٍ“ کی روایت ابن ماجہ (۲/۳۷۷) طبع النسخ (۱) نے کی ہے، بصری نے کہا اس کی تصدیق ہے، ”ورس کے چارٹ“ ہیں۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۸۰/۵۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲۳۳/۳۔

(۳) الدہلوی ۶/۳۷۳۔

نتجہ جبری ۶-۸

۱۱۔ انگلی نہ کرے۔ تو حاکم اس کو رہن رکھے ہوئے مال کی فروختگی پر مجبور کرے گا، یا اس کی اجازت کے بغیر اس کا نائب بن کر اس کو فروخت کرے گا، اس لئے کہ یہ اس پر واجب حق ہے، اگر اس کی انگلی نہ کرے تو حاکم اس کی انگلی میں اس کا قائم مقام ہوگا جیسے کہ جنس، اس کی صورت میں "گلی کرنا" تفصیل کے سے دیکھئے: "رہن"۔

امام ابو حنیفہ نے کہا: اس کا سامان یا غیر منقول جائیداد فروخت نہ کرے گا بلکہ اس کو قید میں رکھے گا یہاں تک کہ وہ پناہ فروخت کرنے پر یا اس کے علاوہ پر آمادہ ہو جائے۔

محکم (ذخیرہ اندوز) کفر و تکلی پر مجبور کرنا:

۷۔ اگر کسی کے پاس اس کی ضرورت سے فاصل مدہ ہو، لوگوں کو اس کی ضرورت ہو اور وہ ان کے ہاتھ فروخت نہ کرے تو دلع ضرر کے لئے حاکم اس کو اس کی فروختگی پر مجبور کرے گا^(۱) تفصیل کے سے دیکھئے: "احتکار"۔

واجب عقد کے لئے نتیجہ پر مجبور کرنا:

۸۔ اگر محکم اپنے مدہ واجب عقد نہ دے، مثلاً بیوی، ملا، اور ملکہین کا عقد، اور اس کے پاس خالی حق و معصوم نہ ہوں تو حاکم ان لوگوں کے عقد کے لئے اس کے سامان یا غیر منقول جائیداد کو فروخت کرے گا۔

تفصیل: "نقد" میں دیکھیں۔

ضرب) کے ذریعہ دین کی انگلی پر مجبور کرے گا، اور وہ مدہ "انگلی پر مصر ہو تو حاکم اس کا دین اس کے مال سے جبراً لے کر لے گا اور اس کے پاس دین کی جنس کا ظاہر ہی ملے ہو۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

اگر اس کا مال دین کی جنس کے علاوہ ہو مثلاً غیر منقول جائیداد اور سامان تو مجبور عقد اس سے ہے کہ امام اس کی رضامندی کے بغیر جبر اس کی نیابت میں اس کا مال چھو لے گا^(۱)۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک حاکم اس کے مال کو اس کی رضامندی کے بغیر فروخت نہیں کرے گا بلکہ اس کو قید میں رکھے یہاں تک کہ وہ پناہ فروخت کر کے یا کسی اور طرح سے اپنے دین کی انگلی کر دے، اس سے کہ حاکم کی ولایت امام صاحب کی نظر میں مدیون پر ہے، اس کے مال پر نہیں، اس لئے اس کے مال میں اس کی اجازت کے بغیر حاکم کی بیعت مانتہ نہیں ہوگی، نیز اس لئے کہ بیعت تجارت ہے اور وہ رضامندی میں ہوتی، نیز اس میں ایک طرح کا خیر (پابندی) ہے، جس کو امام ابو حنیفہ جابر مقرر نہیں دیتے، اس مسئلہ میں صاحب امام صاحب کے خلاف ہیں، اور انہوں نے جابر مقرر کر دیا ہے کہ حاکم اس کے مال کو اس کے دین کی انگلی کے لئے جبراً فروخت کر دے اور صاحب میں اس کی رائے پر مذہب میں فتویٰ ہے^(۲)۔

نتیجہ ہون:

۶۔ اگر کوئی "مین" فوری واجب ملا، یا دین یا دین ہو جمل جس کی مدت پوری ہو چکی ہو، کے بدلہ رہن رکھے، اور مدیون دین کی

(۱) روایت اللہ لکھنؤ ۱۸۸۳ء، جامعۃ اسلامیہ علی ۵۳، یعنی ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹

ملوین ۳۲۵/۵

(۲) ابن مالوین ۳۲۵/۵، مکتوب ۱۵۶/۲

(۱) روایت اللہ لکھنؤ ۱۸۸۳ء، جامعۃ اسلامیہ علی ۵۳، یعنی ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹

لاصف ۳۲۵/۵، یعنی ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹ اختیار ۹۸/۳

(۲) ابن مالوین ۳۲۵/۵، اختیار ۹۸/۳

شفعہ کی وجہ سے جبر لینا:

۹- شفعہ میں حق ہے جو شریعت نے شریک قدیم یا متصل پر امن کو دیا ہے، اگر دوزخ وخت شدہ قطعہ اس کے شرعیہ ارکی رضامندی کے بغیر اس شخص و شرچہ میں جو اس پر کیا ہے، جبر مالک ہو جائے گا۔
تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”شفعہ“۔

بیع جزاف

تعریف:

۱- جزاف: جارف معارفہ باب مفاسد سے ام ہے۔
جواف (ضم کے ساتھ) خلاف قیاس ہے، قیاس کا تقاضا ہے کہ یہ انوکھیم کے سرور کے ساتھ ہو۔

یافت میں ”حرف“ سے ماخوذ ہے یعنی زیادتی کے ساتھ
یہاں ”حرف فی الکیل“ حرفاً کا معنی ہے: زیادہ دینا، درجہ
بغیر کسی ضابطہ کے غیر ”مردہ“ باتیں کرنا ہے اس کے سے کہتے
ہیں: ”جواف فی کلامہ“، لہذا ”تنگو“ کے معنی نہ رکھیں، وزن
کے کام مقام کر دیا یا ہے^(۱)۔

نق الجزاف اصطلاح میں: کیل یا وزنی یا عددی چیز کو کیل وزن
”مردہ“ کے بغیر اکل سے زبردستی کرنا ہے^(۲)۔

شرعی حکم:

۲- اصل یہ ہے کہ عقد بیع کی صحت کے سے معنی کا معلوم ہونا شرط
ہے، لیکن ہ اعتبار سے اس کا معلوم ہونا شرط میں بلکہ اصل معنی، اس کی
مقدار اور صفت کا معلوم ہونا شرط ہے۔ ورنہ جزاف میں مقدار کا
علم ہونا ہے مثلاً نلہ کے ڈیڑھ لی بیج جس کے کیل یہ وزن کا علم نہ ہو،



(۱) لسان العرب، المصباح المیزان، ج ۱، ص ۱۰۰۔

(۲) الشرح المیزان، ص ۵۵۔

نتیجہ جزاف ۳

تعالیٰ تھا جو اس کے جواز کی دلیل ہے، اور روایت کے الفاظ بتاتے ہیں کہ یہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں تھا، جس سے ”مرفوع“ ہونے کا حکم معلوم ہوتا ہے۔

ان سے فقہاء نے اہل اس کے جوڑ پر مشفق ہیں، اور ثانیہ کے یہاں زیادتی قول بہرست کے ساتھ جوڑا ہے۔

نتیجہ جزاف کی شرائط:

۳- مالک نے نتیجہ جزاف کے جوڑ کے سے چھ شرائط ذکر کی ہیں:

۱- اکل سے بچنے جانے والی چیز کو مقدس حالت میں دیکھنا یا عقد سے پہلے جبکہ وہ اسی حالت میں بلا تیر وقت مقدس ہو کر رہے۔ یہ اس صورت میں ہے جبکہ دیکھنے سے منع کا ثبوت ہو یا لازم نہ آئے، مثلاً اگر کئے ہوئے سے ہندے ہوئے گھڑے، اس کو کھولنے سے منع ہے۔ اب ہو جائے گا، تو مجلس مقدس کا کھینچنا کافی ہے۔

۲- بیچنے والا اور خریدنے والا دونوں کیل یا وزن یا عدد کی مقدار سے واقف ہوں، اگر ان میں سے کوئی ایک اس کی مقدار سے واقف ہو تو بیع صحیح نہیں ہے۔

۳- اس پر عقد کے ارادہ کے وقت دونوں اس کی مقدار کا اندازہ و تخمینہ لگائیں۔

۴- اس میں حس پر منتج رکھی ہو یا نہ ہو۔

۵- جس چیز کو اکل سے بیچنے کا ارادہ ہو وہ بہت زیادہ نہ ہو۔

یہ نکتہ اس کا اندازہ لگانا محال ہے، خواہ کیلی ہو یا وزنی یا عددی۔

اسی طرح شرط ہے کہ اگر عددی ہو تو بہت قلیل نہ ہو، کیونکہ شمار کے ذریعہ اس کی مقدار کا علم کوئی مشکل نہیں ہے۔

خود کے علم کے بغیر جانور کے ریڑ کی بیچ، پیناں کے علم کے بغیر زمین کی بیچ، و بطور کے علم کے بغیر پڑے کی بیچ۔

لوگوں کی حاجت و مجبوری کی وجہ سے جو باہمی لین دین میں تسہیل کی متقاضی ہے نتیجہ جزاف کو اصل سے مستثنیٰ کیا گیا ہے۔

و سوتی نے کہا: اصل نتیجہ جزاف میں یہ ہے کہ وہ مسموم ہو، بین مدہ کی شیا میں سے جس میں کا علم دشوار ہو یا کیلی ہو یا وزنی شیا میں سے جس میں جس کی جہالت معمولی ہو اس میں تخفیف رکھی گئی ہے (۱)۔

اس کی دلیل حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت ہے: ”کما یشتري الطعام من الرکبان جراً، لئلا یأمر رسول اللہ ﷺ ان یبعه حتی یقله من مکاله“ (تم سواروں سے لانا اکل سے خرید کر لیتے تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے اس لانا کو فروخت کرنے سے منع فرمایا، یہاں تک کہ ہم اس کی جگہ سے منتقل کر لیں)۔

ایک اور روایت میں ہے: ”رايت الناس فی عهد رسول اللہ ﷺ إذا ابتاعوا الطعام جراً یا بصریون فی آن یبعوه فی مکاله، وذلك حتی یؤووه إلی رحالهم“ (میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں جب لوگ لانا اکل سے خریدتے تو انہیں اس بات پر مار پڑتی کہ وہ اپنے مکانوں میں لے جانے سے قبل اسی جگہ پر اسے بیچتے)۔

ایک اور روایت میں ”بحولہ“ کا لفظ ہے (یعنی اس کو منتقل کر دیں)، ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ لانا اکل سے خریدتے تھے پھر اس کو اپنے گھر لائے (۲)۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے درمیان اکل سے بیچ کا

(۱) الدسولی ۳/۳۰۹۔

(۲) حدیث: ”کما یشتري الطعام من الرکبان جراً، لئلا یأمر رسول اللہ ﷺ أن یبعه حتی یقله من مکاله“ کی روایت مسلم (۳/۱۱۶) طبع کتبیں اے کی ہے۔

(۱) نہایت کتاب ۳/۹۲، جامعہ الدسولی ۳/۳۰۹، کتاب بیع ۲۹، تفسیر الحقائق ۳/۵۸، روح المعانی ۳/۵۸۔

نق جزاف ۳-۵

جیسا آئے گا^(۱)۔

نوٹ: ہم جس ڈھیر کے کیل یا وزن کی مقدار معلوم نہ ہو اس کو کیل یا وزن کے نرخ کی جیا پر فروخت کرنا۔ اس کے بارے میں مالکیہ، حنفیہ، حنبلیہ و شافعیہ میں سے محمد بن حسن و ابو یوسف کی رائے ہے کہ ایسے ڈھیر کی بیع انکل سے جائز ہے جس کے صاف کی تعداد معلوم ہو مثلاً کہ "میں نے تمہارے ہاتھ مانج کا یہ ڈھیر صاف ایک دانم کے نرخ پر فروخت کر دیا"۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ڈھیر کو دیکھنا اس کے اندازہ کے لئے کافی ہے، اور مجموعی ثمن کی حیثیت سے نہیں، کیونکہ اس کا تفصیلی علم ڈھیر کے کیل کرنے کے درمیان ممکن ہے، جس کی وجہ سے غرر ختم ہو جائے گا اور جہالت زائل ہو جائے گی۔

امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ ایک قیر میں بیع جائز ہے، اقیہ سارے ڈھیر میں ما جائز ہے، مگر یہ کہ صاف کی تعداد معلوم ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ بیع کو سب کی طرف بھی مامعنا ہے، کیونکہ بیع میں مجبوں میں ابلد اقل کی طرف بھیہ ہجاء کا جو معلوم ہے۔

آخر حجرات تمام قیر کے درجہ کرنے یا مجس عقد میں ڈھیر کے کیل کر لیے سے رال ہو جائے تو ڈھیر کی بیع جائز ہے اور اس طرح سے موانع کی بیع ہونے سے خارج ہو جائے گا^(۲)۔

انکل کی بیع کے وقت مانج کے ڈھیر کی جگہ کا بربر ہونا:

۵- مانج کے ڈھیر کی انکل سے بیع کی صورت میں بیع کے سے حال نہیں کہ اس کو دوسری جگہ رکھے جو ڈھیر میں کی جیدہ ردے شدہ، چوڑا دیا پتھر وغیرہ پر ہو، ان طرح گئی وغیرہ سیوں چیزیں جو طرف یا

(۱) المغنی ۳/۳۳۳۔

(۲) فتح القدیر ۲/۲۵۷، شرح المغیر ۳/۵۳، نہیۃ الکناج ۳/۹۲، ۳/۹۶، ۳/۹۷۔

کتاب الفہام ۱/۶۹۔

المتہ کرکلی یا وزنی ہوتا جائز ہے اگرچہ بہت کم ہو۔

۱- اس کا شمار کرنا دشوار ہو، اس کے فراہ کی بیع مقسود نہ ہوتی ہو، خود اس کا ثمن کم ہو یا کم نہ ہو مثلاً اندرے۔ بین اگر اس کے فراہ مقسود ہوتے ہوں تو اس کو انکل سے بیچنا جائز ہے اگر ایک ہرے کے لحاظ سے ثمن کم و بیش ہوتا ہو، اور اگر ثمن خود نہ ہوتا ہو اس کی انکل سے بیع ممنوع ہے جیسے کپڑے۔

۲- اگر اس کو شہر کرنا دشوار نہ ہو تو اس کی بیع انکل سے جائز نہیں، خود اس کے فراہ مقسود ہوں یا نہ ہوں، اس کا ثمن قلیل ہو یا قلیل نہ ہو^(۱)۔

صرف مالکیہ۔ اس طریقہ سے شہر کی تفصیل کی ہے، وک ان میں بعض شہر مالکیہ کے یہاں بھی معتد ہیں، مثلاً طرابلس، ورم ورم، جیسا کہ اس کی تفصیل آئے گی۔

نق جزاف کی چند صورتیں ہیں جن کے احکام تفصیل ذیل کے ساتھ لگ ہیں:

عقد کا ڈھیر انکل سے فروخت کرنا:

۴- "صبرہ" عقد وغیرہ کے ڈھیر کو کہتے ہیں۔ ڈھیر جس کی مقدار مجبوں ہو، مرشدہ کے رعبہ اس کا علم ہو، اس کی بیع یا ذرا مال ثمن میں ہوگی یا ہر ہرہ کے رعبہ کی جیا پر، مثلاً کہتے ہیں اس سے صاف سے میں ہے۔

نوٹ: مال: اس کے بارے میں ابن قدامہ نے کہا: ہمارے علم میں اس کے جوڑ میں کوئی اختلاف نہیں، اگر اس کے درجہ مساوی ہوں، ورنہ ایک کے یہاں شرط ہے کہ وہ مال ربویہ میں سے نہ ہو اگر کوئی ربوی مال اس کی جنس سے فروخت کیا جائے،

(۱) شرح المغیر ۳/۵۳۵۔

بیج جزاف ۶-۷

جائز ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ ناجائز ہے، ثانیہ میں سے ابن القطن کا قول یہی ہے۔

مالی جانے والی، تولی جانے والی، گئی جانے والی اور پکشی کی جانے والی اشیاء کے درمیان فرق یہ ہے کہ اول الذکر کے اجزاء میں عام طور پر بہت زیادہ فرق نہیں ہوتا، اگر اس کو لگ لگ کر دیا جائے، لہذا مجموعی طور پر اس کا نیکو بیجا کافی ہوگا۔

جہاں تک سی جانے والی اور پکاش کی جانے والی اشیاء کا تعلق ہے، مثلاً جانور اور زمین تو ان کے اجزاء میں تباہی ہوتا ہے، اس کو الگ الگ کر دیا جائے اور اجمالی طور پر ان کا دیکھ لیا کافی نہیں ہوگا (۲)۔

خریدار اور فروخت کنندہ میں سے کسی ایک کے مفقہ راجع سے واقف ہونے کے ساتھ بیج جزاف:

۷- بیج جزاف کی محنت کے لئے شرط ہے کہ خریدار اور فروخت کنندہ میں سے ہر ایک مفقہ راجع سے واقف ہو یا دونوں اس سے واقف ہوں، بیج جزاف اس صورت میں جائز نہیں کہ ان دونوں میں سے کوئی ایک مفقہ راجع سے واقف ہو اور دوسرا واقف، یہ مابعدیہ اور حنبلہ کا مذہب اور ثانیہ کے یہاں ایک قول ہے (۳)۔

ان کے رد میں ایک مدم جوہر کی وجہ یہ ہے کہ اس میں ہلکا ہے، اس لئے کہ اکل سے بیج ضرورت و حاجت کے سبب ان چیزوں میں جائز ہے جو خریدار و فروخت کنندہ کے درمیان ہوں، لہذا اس کی مفقہ کا علم نہ جائے تو اس کی اکل سے بیج جائز نہیں، چونکہ اس کی

(۱) شرح الصغیر ص ۳۵۵، روح اللہ ص ۳۶۶، یعنی ص ۱۴۴۔

(۲) فتح القدر ص ۲۷۵۔

(۳) حاشیہ المدسوتی ص ۲۰۳، روح اللہ ص ۵۸۳، یعنی ص ۱۴۷۔

موت میں رکھ کر فروخت ہوتی ہیں، اس لئے ان کی بیج جزاف ہونا مانع کے لئے جائز نہیں کہ موت میں ہو جس کے اجزاء ہونے یا باریک ہونے میں مختلف ہوتے ہوں، اس لئے کہ پیش (ہلکا) ہے، جس کے نتیجے میں ضرر و جہالت اور زہر پیدا ہوتی، اور ایسی صورت میں ہیر کا مدد دینا محض اس کے مشاہدہ سے ممکن ہوگا۔

ترہ ہیر کی چھوڑ دینا یہ پتھر پر ہو جس کی وجہ سے اس میں کمی پیدا ہوتی ہو خود ہونے سے اس کا قصد یا ہویا نہ کیا ہو، بشرطیکہ اس سے ماہ اقلیت میں اس کو خرید یا فروخت مانع کے لئے صحیح ہو، لہذا ہم ہوگی، بشرطیکہ کو اختیار ہوگا کہ مفقہ کو فتح کرے یا بائع سے ہونے والی کمی کے بقدر شمن میں سے واپس لے، یعنی چھوڑ دیا پتھر پر رکھنے کے ساتھ ہیر کی قیمت لکھنی جائے اور ایک بار اس کے بغیر اس کی قیمت لکائی جائے، پھر اس کے شمن میں جو کمی پیدا ہو، اتنا خریدار بائع سے اس کو واپس لے۔

اس سے مانع کا بغیر ضرورت یا اس کے بیچے نہ مانع! تو خریدار کو اختیار نہیں ملے گا، اس لئے کہ یہ خریدار کے لئے مفید ہے، اس کے سے مفید نہیں، چونکہ اس کی وجہ سے مفقہ راجع ہوا ہے۔ بائع کو اختیار ہے اس کو زہر سے کاظم نہ ہو (۱)۔

پیش کی جانے والی اشیاء و درمقافات عددی اشیاء کی بیج جزاف:

۶- جمہور کی رائے ہے کہ جانور کے ریڑ کی فرہنگی اس کی تعداد معلوم نہ ہوئے کے ساتھ اس طور پر کہ جانور راستہ میں ہے، اسی طرح زمین اگر ریڑ کے کی اکل سے بیج ان دونوں کی مجموعی پیش نہ معلوم ہوئے کے باوجود اس طور پر کرنا کہ درمقافات میں ہے،

(۱) شرح الصغیر ص ۳۵۳، کتاب القناع ص ۱۶۹، روح اللہ ص ۵۸۳۔

بیع جزاف ۸-۹

کوئی ضرر نہ ہو۔

اُنک سے بیع میں مماثلت کا تحقق نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ وہ تخمینہ اور اندازہ پر قائم ہے اس لئے سب کا احتمال باقی رہے گا اور حضور ﷺ نے "مزدہ" سے منع فرمایا اور "مزدہ" ترچوں کی خشک چھل سے بیع ہے۔ اس کا ثبوت حضرت ابن عمرؓ کی اس روایت میں ہے: "نبی رسول اللہ ﷺ ان یبیع الرجل تمر حانظہ ان کان محلا بتمر کھلا، و ان کان کرما فی بیعہ بربیب کھلا، و ان کان زرعاً ان بیعہ بکھیل طعام، مہی عن ذلک کھلا" (۱) (رسول ﷺ نے منع کیا ہے کہ اپنے باٹ کے کھجور گر درخت پر ہوں خشک کھجور کے بدلے ماپ سے بیچے، اور اگر انگوڑ ہو تو شمش کے بدلے ماپ سے بیچے، اور اگر کاشت ہو تو سے ماپ کے بدلے ماپ سے بیچے، آپ نے سب سے منع کیا)۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ خشک ہو جانے پر کم ہو جائے گا، لہذا اس کی مقدار معلوم ہے۔

اشیاء ربویہ میں ضابطہ ہے کہ مماثلت سے ماہ اقیست کی بیش سے واقف ہونے کی طرح ہے (۲)۔

بیع میں کسی معلوم چیز کا یا اُنک کا اُنک میں ضم کرنا:

۹- اگر دو چیزیں ہوں کو اُنک سے ایک ثمن یا دو ثمن کے بدلے فروخت کیا تو یہ صحت بیع سے مانع نہیں ہے، اس لئے کہ یہ ایک اُنک کی بیع کے حکم میں ہے۔ اس لحاظ سے کہ رخصت ان دونوں کو شامل ہے۔ جیسے کہ کہنے میں نے تمہارے ہاتھ کھجور اور مانج کے ان دونوں ڈھیروں کو

(۱) حدیث: "نبی رسول اللہ ﷺ ان یبیع الرجل تمر حانظہ ان کان محلا بتمر کھلا، و ان کان کرما فی بیعہ بربیب کھلا، و ان کان زرعاً ان بیعہ بکھیل طعام، مہی عن ذلک کھلا" (۱) (رسول ﷺ نے منع کیا ہے کہ اپنے باٹ کے کھجور گر درخت پر ہوں خشک کھجور کے بدلے ماپ سے بیچے، اور اگر انگوڑ ہو تو شمش کے بدلے ماپ سے بیچے، اور اگر کاشت ہو تو سے ماپ کے بدلے ماپ سے بیچے، آپ نے سب سے منع کیا)۔

(۲) روح المعانی ۳/۸۳۳ کتاب الفتح ۳/۵۳۳، المجموع ۱۰/۵۳۳، فتح القدر ۵/۷۰، الدر المنثور ۳/۲۳۳۔

اس کے نتیجہ میں خریدار اس سامان کو وہیں کرے گا جس کو اُنک سے خریدے ہے، اگر سے معلوم ہو جائے کہ بیچنے والے کو اس کی مقدار کا علم تھا، اور بیچنے والے کو قصد بیع کرنے کا اختیار ہے، اگر اس کو یہ معلوم ہو جائے کہ خریدار کو اس کی مقدار کا علم تھا۔

حنفی کا مذہب اور شافعیہ کے یہاں "صحیح" یہ ہے کہ بیچنے والے اور خریدنے والے میں سے کسی ایک کے مقدار بیع سے واقف ہونے کے باوجود بیع جزاف صحیح ہے۔ امام احمد سے ایک روایت ہے کہ یہ مکروہ ہے، حرام نہیں، اس کی وجہ اس میں علماء کے اختلاف کی رعایت کرتا ہے (۱)۔

مال ربوی کی ہم جنس سے اُنک کی بیع:

۸- مال ربوی کی ہم جنس سے بیع جزاف جائز نہیں، اس لئے کہ ثمران ربوی ہے: "الذهب بالذهب، والقصۃ بالقصۃ، والبر بالبر، والشعیر بالشعیر، والتمر بالتمر، والملح بالملح، مثلاً بمثل، سواء بسواء، ہذا ہذا" (۲) (سوئے کو سوئے کے بدلے، چمڑی کو چمڑی کے بدلے، گیسوں کو گیسوں کے بدلے، جو کو جو کے بدلے، کھجور کو کھجور کے بدلے، رنگ کو رنگ کے بدلے نہ کہ بر بر بھیک بھیک، نقد نقد نہ)۔

حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مال ربوی کی ہم جنس مال سے فروختگی کے لئے ضروری ہے کہ ان کے درمیان مماثلت ہو اور ایک دوسرے پر قبضہ ہو جائے۔

(۱) ایضاً ۳/۱۲۳۔

(۲) حدیث: "الذهب بالذهب، والقصۃ بالقصۃ، والبر بالبر، والشعیر بالشعیر، والتمر بالتمر، والملح بالملح، مثلاً بمثل، سواء بسواء، ہذا ہذا" (۲) (سوئے کو سوئے کے بدلے، چمڑی کو چمڑی کے بدلے، گیسوں کو گیسوں کے بدلے، جو کو جو کے بدلے، کھجور کو کھجور کے بدلے، رنگ کو رنگ کے بدلے نہ کہ بر بر بھیک بھیک، نقد نقد نہ)۔

بیج جزاف ۹

دوسری چیزوں صورتوں میں بیج قاسد ہوگی، اس لئے کہ اس
دونوں میں یا کسی ایک میں اصل کی مخالفت ہوگی، جس کی مثالیں یہ
ہیں:

الف۔ نلہ کی اندازے سے بیج زمین کی پیمائش کی بیج کے ساتھ
(یعنی ایسی زمین جس کی مقدار مساحت کے ذریعہ معلوم ہو)۔
ب۔ نلہ کی اکل سے بیج نلہ کی اکل والی بیج کے ساتھ۔
ج۔ ایک زمین کی اکل سے بیج دوسری زمین کی پیمائش والی بیج
کے ساتھ۔

یہ تمام تفصیلات اس اندازے والی بیج کے بارے میں ہیں جس
میں نر و خنکی کیل، وزن وغیرہ کی چیز پر نہ ہو۔
لیکن اگر اندازے کی بیج کیل وغیرہ کی چیز پر ہو تو اس کے
ساتھ ہی دوسری بیج کو ملی ملاطابق قسم کرنا جائز نہیں ہے، مثلاً کہے:
میں نے تمہارے ہاتھ یہ ڈھیر، ہر صاع ایک درہم کے حساب سے
بیج دیا اس شرط کے ساتھ کہ بیج کے ساتھ فلاں سامان بھی ہے، اور
اس سامان کے لئے خمن مقرر نہ کیا گیا ہو، بلکہ اس کا خمن خریدے
ہوئے ڈھیر کے خمن میں سے ہو جائے گا (عدم جواز کی وجہ یہ ہے
کہ نر و خنکی کے وقت بیج نہیں معلوم ہے کہ سامان کی مخصوص قیمت کیا
ہے، اس لئے کہ سامان کے ساتھ خاص خمن بیج کے وقت مجہول ہے،
اور ”ملی الاطلاق“ کا مطلب یہ ہے کہ سامان ڈھیر کی جنس سے ہو یا
اس کی جنس کے علاوہ سے ہو، برابر ہے، اس لئے کہ اگر خمن مقرر
نہ ہو تو ظاہر ہو جائے گا کہ وہ اس سے زیادہ کے برابر ہے، اور
بالج معاملہ کو جزاف قائل کرنے کی خاطر نرمی سے کام لے رہا ہے، تو
خمن مقرر کرنا اور نہ کرنا برابر ہوگا، اس لئے کہ وہ غیر مقرر کے درجہ
میں ہو جائے گا۔

اگر اس کا خمن مقرر نہ کرے تو سامان کا خصوصی خمن مجہول

تیں دینا میں نر و خست کیا یہ میں نے اپنے ان دونوں باغوں کے
پھوس کو اکل سے تیں دینا میں نر و خست کر دیا یہ کہ جنہ ان میں سے
پہلا ایک دینا میں اور دوسرا دینا میں نر و خست کیا۔
اسی طرح نر و خست کے ساتھ ایسا سامان قسم کر دیا جائے جو
کیل یا درہم سے نر و خست نہیں کیا جاتا مثلاً اگر ہے کہ میں نے
تمہارے ہاتھ یہ ڈھیر، درہم یہ جاوہر دینا میں نر و خست کر دیا (تو یہ
بھی جائز ہے)۔

اگر بیج میں جزاف کے ساتھ کیل یا وزن یا تعداد کے ذریعہ
معلوم چیز کو قسم کیا جائے تو بسا اوقات اس کے نتیجے میں بیج قاسد
ہو جائے گی، اس سے کہ اس کا جزاف کے ساتھ ملنا معلوم مقدار چیز
میں کسی جہالت پیدا کر دے گا جو موجود نہ تھی۔

مالکیہ^(۱) نے کیل یا وزن یا تعداد کے ذریعہ معلوم مقدار
چیز کے انضمام کو چار صورتوں میں تقسیم کیا ہے: اس لئے کہ جس چیز کی
اندازے سے بیج کی جاری ہے یا تو اس میں اصل (عرف کے لحاظ
سے) یہ ہوگی کہ اس کو اندازے سے نر و خست کیا جائے مثلاً زمین یا
اس میں عرف کے لحاظ سے اصل یہ ہوگی کہ مقدار سے اس کی نر و خنکی
کی جائے مثلاً کیل کے ذریعہ جیسے ٹلوں میں، اسی طرح وہ
معلوم مقدار رجواں کے ساتھ ضم نہ کی ہے یا تو اس میں اصل یہ ہوگی
کہ اس کو اندازے سے نر و خست کیا جاتا ہے یا مقدار سے۔ جس چیز کو
اندازے سے بیچا گیا ہے اگر اس میں اصل اندازے سے بیچنا ہو اور
معلوم مقدار میں اصل یہ ہو کہ اس کو کیل یا درہم یا تعداد کے ذریعہ
نر و خست کیا جاتا ہو جیسے زمین کو اندازے سے بیچا گیا اور اس کے ساتھ
نئے کو باپ کے حساب سے نر و خست کیا گیا، تو اس صورت میں بیج صحیح
ہوگی، اس لئے کہ ہر ایک کی بنی اصل پر بیج ہوئی ہے۔

(۱) جامعہ الہدیٰ علی الخرش، ص ۵۱۳۔

ہوگا (۱)۔

میں اتفاق پیدا کرنا محال ہے۔

ثانفیعہ کے یہاں وہ قول یہ ہے کہ مثلاً کوئی سب سے زیادہ
ہوے صحیح ہے (۱)۔

صحیح کا طے شدہ مقدار سے کم یا زیادہ نکلن:

۱۱- جس نے نکلہ کا اظہار اس شرط پر سواری میں شریہ کہ وہ سوتفیر
ہے۔ اور اس کو کم یا زیادہ پایا، اور جس نے پیڑ اس درم میں اس شرط
کے ساتھ شریہ کہ وہ اس ذرا ہے، یا زمین سواری میں اس شرط پر
شریہ کی کہ وہ سو ذرا ہے اور اس کو کم یا زیادہ پایا تو جمہور کے نزدیک
اس صورت میں صحیح ہوگی، خواہ عقد میں طے شدہ مقدار سے صحیح کم
طے یا زیادہ۔

خود صحیح کچھ دیا زمین ہو جو مذہبات (پیشہ کی جانے والی
چیزوں) میں سے ہے یا اناج کا اظہار ہو جو ملکیت (مالی جانے والی
چیزوں) میں سے ہے۔

مثال کے یہاں ایک روایت یہ ہے کہ صحیح باطل ہوگی، اگر صحیح
زمین یا کچھ ہو، اس لئے کہ ان دونوں کے نصف میں غلط پیدا ہو گیا
ہے، یہ نکلہ فرمخت کرنے والے کو زیادتی کے پر کرنے پر مجبور کرنا
ممکن نہیں ہے، اگر یہی شریہ کو بعض کے پینے پر مجبور کرنا ممکن ہے،
اس لئے کہ اس نے سارے شریہ ہے، جس طرح ان دونوں کو قدر
میں ایک ہونے پر مجبور کرنا ممکن نہیں ہے، اس سے کہ شریہ کی وجہ
سے ضرر ہوگا۔

فی الجملہ اتفاقاً متفق ہیں کہ سابقہ صورت میں زیادتی کی حالت
میں بیچنے والے کے لئے خیار انقصان کی حالت میں شریہ کے
لئے خیار ثابت ہے۔

مثال کے نزدیک: اگر ہے: میں نے اس اظہار کو اور اس
وہم سے اظہار سے ایک تفیر کو اس درم میں فرمخت کیا تو صحیح ہے۔
پھر اگر کہنے میں نے یہ اظہار ہر تفیر ایک درم کے حساب سے
فرمخت کیا، اس شرط کے ساتھ کہ میں تمہیں اس وہم سے اظہار میں
سے ایک تفیر مزید دے دوں گا تو صحیح نہیں، انہوں نے کہا: یونکہ اس
صورت میں تمہیں کرنے پر مشمحل ہو جائے گا۔ اس لئے کہ یہ
"ایک تفیر" اور "کچھ چیز" ایک درم میں ہونا ہے کی، "کچھ چیز" کو
وہ وہم نہیں جانتے، اس لئے کہ وہ دونوں اظہار میں تفیروں کی
مقدار سے ماہ تفہم میں (۲)۔

ثانفیعہ کے یہاں اس صورت میں صحیح باطل ہے نہایت ہے:
میں نے یہ اظہار، صاف ایک درم میں فرمخت کر دیا، اس شرط کے
ساتھ کہ میں اس وہم سے اظہار میں سے ایک تفیر مزید دے گا۔ اس
کی وجہ یہ ہے کہ جمالی "تفہم" میں جہالت پیدا ہو رہی ہے، یہ
پیشہ کی ہو یا کہ اس سے ایک صاف اور کچھ ایک درم میں فرمخت
کیا، اور "کچھ" غیر معروف ہے، اس لئے کہ اظہار میں کتنے صاف ہیں
یہ معلوم نہیں ہے (۳)۔

اس مسئلہ میں حنفیہ کے یہاں میں تفہم نہیں ملے۔

۱۰- اگر "یہ اظہار" یا کوئی اور چیز (مثلاً ریوڑ) سواری میں، صاف
یہ رکے یا ہر ذرا ایک درم میں فرمخت کرے تو صحیح صحیح ہوگی،
بشرطیکہ صحیح سونے، اس لئے کہ اصل تفہم میں اتفاق ہے، بلکہ اگر
غریب جہالت نہیں۔ اگر گرسونہ طے، مثلاً کم یا زیادہ ہو تو ثانفیعہ کے
یہاں "صحیح قول" یہ ہے کہ صحیح نہیں ہوگی، کیونکہ جمالی "تفہم" میں

(۱) سہ ماہ حوالہ۔

(۲) مئی ۱۳۳۳ھ

(۳) مجموعہ ۱۳۳۳ھ

(۱) نصابہ الحج ۱۳۳۳ھ

نتیجہ ۱۱

جس چیز کی فراہمی اندازے سے ہو رہی ہو اگر وہ ضروریات میں سے ہو مثلاً کپڑا اور زمین اور بعد میں ظاہر ہوا کہ زمین اور کپڑا اس مقدار سے کم ہے جس پر انہوں کا اتفاق ہوا تھا تو خفیہ اور شافعیہ کی رائے ہے کہ خریدار کو اختیار ہے کہ موجودہ زمین یا کپڑے کو سارے ٹمن میں لے یا بچ کو چھوڑ دے، اور خریدار کا اختیار اس صورت میں سادہ نہیں ہوگا جب بائع نقص کے بقدر ٹمن کم کر دے۔

حنابلہ کی رائے ہے کہ خریدار کو اختیار ہے کہ موجودہ کو اس کے حصہ ٹمن میں لے یا بچ کو ترک کر دے۔

آخر ظاہر ہوا کہ جمع طے شدہ مقدار سے زائد ہے تو خفیہ کی رائے ہے کہ زیادتی اسی ٹمن میں خریدار کے لئے ہے، اس لئے کہ ”ذریعہ“ ہدف کی طرح ہے، اور اوصاف کے بالمقابل کچھ ٹمن نہیں ہوتا اور بائع کو اختیار نہیں ہوگا۔

حنابلہ اور شافعیہ کی رائے ہے کہ بائع کو اختیار ہے۔

حنابلہ کے یہاں ان کے مذہب میں کچھ تفصیل ہے:

ان کی رائے ہے کہ فروخت کرنے والے کو اختیار ہے کہ زیادتی کے ساتھ جمع یا نہ کرے یا مقررہ مقدار پر نہ کرے۔ اگر سارے کو پس نہ کرنے پر راضی ہو جائے تو خریدار کو اختیار حاصل نہیں، اس سے کہ بائع نے خریدار کے لئے اضافہ نہیں کیا ہے۔ اگر زیادتی کے ساتھ نہ کرنے سے انکار کرے تو خریدار کو اختیار ہے کہ جمع کرے یا سارے مقررہ ٹمن اور زائد کی قیمت دے کر لے لے۔

آخر لینے پر راضی ہو جائے تو اس ذرائع کو لے گا، اگر ایک ذریعہ میں بائع اس کا ٹمن ایک ہوگا۔

بائع کو جمع کا اختیار دینے میں، اقوال ہیں:

اول: اس کے لئے جمع کا اختیار ہے، اس لئے کہ شرکت میں اس کا ضرر ہے۔

خفیہ، حنابلہ نے ضروریات مثلاً کپڑا اور زمین، اور ملکیت مثلاً خد کا ڈھیر، کے درمیان حکم میں فرق کیا ہے لیکن شافعیہ ان دونوں کے درمیان حکم میں فرق نہیں کرتے، البتہ علی الاطلاق جس کا ضرر ہو اس کے لئے اختیار ثابت کرتے ہیں۔

لہذا اس صورت میں جبکہ بائع کا ڈھیر سودہ ٹمن میں اس شرط کے ساتھ خرید کر وہ سوتلیز ہے، اور اس کو کم پایا تو خفیہ، حنابلہ کی رائے ہے کہ خریدار کو اختیار ہے: اگر چاہے تو موجودات کو اس کے حصہ ٹمن کے بدلے لے لے، اور اگر چاہے تو بچ جمع کرے، اس لئے ٹمن مثلی جمع (کیل ہو یا وزنی) کے لئے، یہ منقسم ہوتا ہے، اگر خریدار اس سے راضی نہیں، اس لئے کہ جس پر عقد ہوا ہے وہ اس سے کم ہے اور اسی وجہ سے اس کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو موجودہ چیز کو اس کے حصہ ٹمن کے بدلے لے لے اور اگر چاہے تو اس کو جمع کر دے، اس لئے کہ اس نے جمع کو ناقص پایا۔

حنابلہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ اس کو جمع کا اختیار نہیں ہے، اس سے کہ عقد رک کی کیل میں عیب نہیں۔

شافعیہ کے نزدیک خریدار کو اختیار ہے کہ موجودہ چیز کو پس نہ کرے یا مقررہ ٹمن میں لے یا جمع کر دے۔

اگر بائع کو طے شدہ مقدار سے زائد پائے تو خریدار یا بائع کو پس نہ کرے، اس سے کہ ریائی کی وجہ سے بائع کا ضرر ہے، نیز اس لئے کہ جمع مقدار ٹمن پر ہوتی ہے، لہذا جو اس سے زائد ہو وہ بیع میں داخل نہ ہوگا۔ یہ خفیہ، حنابلہ کے نزدیک ہے۔

شافعیہ کے نزدیک بیچنے والے کے لئے اختیار ثابت ہے، اور اس کا اختیار اس صورت میں بھی ساقط نہ ہوگا جبکہ خریدار بائع سے کہے: تم جمع نہ کرو، میں قدر ضرورت پر ہی قناعت کروں گا یا میں تمہیں زائد کا ٹمن دے دوں گا۔

نتیجہ کارف

وہم: اس کے لئے اختیار نہیں، اس لئے کہ وہ سارے کو اس ضمن میں زہت کرنے پر راضی ہے۔

جب اس کے پاس ثمن پہنچی گیا، راستہ ہی اس کا ایک حصہ اس میں بقی ہے تو یہ اس کی رضامندی کے مطابق ثمن پر اضافہ ہے۔ اس سے اس خدامت و جدہ سے و فتح کا مستحق نہ ہوگا۔ اُمرائے اس اضافہ کو ثمن لے کر خرید رکھ دینا چاہے یا خرید ثمن کے ذریعہ اس کا مطالبہ کرے تو دوسرے پر اس کا قبول کرنا لازم نہیں۔ اس لئے کہ یہ معاوضہ ہے جس میں وہوں کی رضامندی کا اعتبار ہے لہذا اس پر کسی ایک کو مجبور نہیں کیا جائے گا۔ ورنہ وہوں اس پر راضی ہو جائیں تو جائز ہے۔

نذرہات اور منیلات کے درمیان فرق کی وجہ یہ ہے کہ منیلات پر عقد میں متعلق جیہ "قد" ہے جبکہ نذرہات میں "مصرف" ہے۔

قد ر (مقد ر) کے مقابلہ میں ٹمن ہوتا ہے جبکہ نصف حق کے تابع ہوتا ہے، اور اس کے مقابلہ میں کچھ ٹمن نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے مد بیع کو اس کے حصہ ٹمن کے بدلے لے لے گا، اور متفق علیہ نقد نفوت ہو جائے، اور بیع کو سارے ٹمن میں لے گا، اور نصف متفق علیہ نفوت ہو جائے، لہذا گرنہ مست زرے۔ اطلاق ہے: میں نے تمہارے ہاتھ کپڑا سو درہم میں اس شرط کے ساتھ زر مست کیا کہ دو سو درہم ہے۔ اور ہر ایک ذراٹ ایک درہم میں ہے اور اس کو ناقص پایا۔ تو خریدار کو اختیار ہے کہ اس کے حصہ ٹمن کے بدلے میں لے لے اور اگر چاہے تو اس کو ترک کرے۔

اس سے کہ نصف گُرچہ مٹی کے تالچ ہے عین دواصل بن گیا ہے، اس سے کہ مستنق طو پر اس کے لئے شمن کا دُر یا گیا ہے، لہذا ہر دُر کو مستنق کیڑے کے رچہ میں رکھا جائے گا۔

اس لئے کہ اگر ہمارے دشمن میں لے تو وہ رات ایک درہم
میں لینے والا نہیں ہوگا اور اگر اس کو زبرد پڑے تو اس کو اختیار ہے کہ
اگر چاہے تو ہمارے کوہ رات ایک درہم کے حساب سے لے کر
چاہے تو فتح کرے۔ یہ تک جب اس کے پیچھے میں زیادتی ہوئی
ہے تو دشمن کا اضافہ اس پر لازم ہوگا بعد یہ کیا نفع ہے جس میں ہمارے
ضرر ہے۔ اس لئے اس کو زیادتی کے پینے اور فتح کے درمیان اختیار
دیا جائے گا^(۱)۔



(۱) فتح القدير ۵/۶۷۸، لعل في ۲۸ من ربيع الثاني سنة ۱۰۳۰ هـ.

بیج الحاضر للبادی - ۳

سے کی ہے۔ اور ”عموی“، ”بدوی“ کے معنی میں ہے اور عموی کی طرف منسوب ہے، اس لئے کہ بدوی خیموں میں رہتے ہیں (۱)۔
لیکن حنابلہ نے ”بدوی“ کے لفظ کو باد یہ میں مقیم اور شہر میں داخل ہونے والے غیر شہری کے لئے شامل مانا ہے، خود ”بدوی“ ہو یا قریب کا رہنے والا یا دوسرے شہر کا ہو (۲)۔

یہی مالکیہ کے یہاں ایک قول ہے (۳)۔

۲۔ ”بیج الحاضر للبادی“ سے مراد جمہور کے نزدیک یہ ہے کہ کوئی شہری بدوی کے سامان کفر و کشت کرنے کی ذمہ داری لے لے یعنی شہری فرہشت کرنے والے بدوی کا اہل بن جائے۔

طلحات نے کہا: اس سے مراد یہ ہے کہ شہری اہل بیت کو فرہشت کرنے سے یہ کہتے ہوئے رکے کہ تم خود فرہشت نہ رہو، مجھے اس کا ریا دہلم ہے، اور وہ اس کا وکیل بن جائے، اور اگر اس قیمت میں فرہشت کرے، اور وہ بیتا کو خود سے فرہشت کرنے کے لئے چھوڑ دے تو لوگوں کے لئے وہ سامان ستا پاتا (۴)۔

لہذا یہ بیچ شہری کی شہری سے، بیتا کی بیعت میں سر قیمت میں ہوتی۔

اس تشریح کے مطابق ”لابیع حاصو لباد“ میں لام پٹی حقیقت یعنی قلیل پر ہوگا جیسا کہ ابن عابدین کہتے ہیں۔

۳۔ بعض حنفیہ مثلاً صاحب ”الہدایہ“ کی رائے ہے کہ حدیث سے مراد یہ ہے کہ شہری اپنا سامان بدوی کے ہاتھ گراں شمن کی لالچ میں

بیج الحاضر للبادی

تعریف:

۱۔ حاضر للبادی کی ضد ہے، اور حاضر للبادی کی ضد ہے (۱)۔

حاضر: جو اہل حضر میں سے ہو اور وہ ”حاضرہ“ کا باشندہ ہے۔ اور حاضرہ شہر، گاؤں اور ”ریف“ کو کہتے ہیں، اور ”ریف“ دور میں ہوتی ہے، جس میں عام طور پر ہشتی اور ہنزہ ہو۔

شلمی نے کہا: حاضر کا معنی ہے شہروں اور گاؤں میں رہنے والا، اور ”بادی“ باد یہ میں رہنے والا، اور ”بادیہ“ شہر، گاؤں اور ”ریف“ کے علاوہ کو کہتے ہیں۔ فرمان باری ہے: ”وَأَنَّ ثَمَاتِ الْأَعْرَابِ يُوْذُوْا لَوَائِبِهِمْ بِأَذْوَانِ فِي الْأَعْرَابِ“ (۲) (اور اگر حمد آور پھر آجائیں تو یہ چاہیں گے کہ وہ بیتا میں بدویوں کے درمیان ہوں) یعنی ماں تمیم ہوں۔ ”شلمی نے کہا: اس سے مراد یہ ہے کہ قناعت اختیار کرے، لے میں۔ ”حاضرہ“ کی طرف نسبت کے سے ”حضری“، ”بادیہ“ کی طرف نسبت کے لئے ”بدوی“ کہا جاتا ہے (۳)۔

بعض مالکیہ نے اس بیج کی تعبیر ”بیج حاضر لعموی“ کے التناظ

(۱) مختار الصحاح مادة حضر۔

(۲) سورۃ اعراف ۲۰۔

(۳) شرح المجلد علی المصباح الصحاح فی التعلیل وغیرہ ۱۸۲/۲، ۱۸۳، تحت لالچ ۳۰۹، رد المحتار ۳۲۲، حاشیہ التعلیل علی تبیین الحقائق ۶۸۔

(۱) المشرع الکبیر للرد المحتار ۶۹۳، التواین لکھنؤیہ ص ۱۷۱۔

(۲) انصاری ۲۷۹/۳، کشاف ص ۱۸۳۔

(۳) ابن جزیری التواین لکھنؤیہ ص ۱۷۱، میں میں ”تعلیل“ قبل ”وہ“ اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

(۴) فتح القدیر ۱۰۷/۱، رد المحتار ۳۳۳، المشرع الکبیر للرد المحتار ۶۹۳، التواین لکھنؤیہ ص ۱۷۱، تحت لالچ ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲۔

بیع الحاضر للبادی ۴

اس بیع سے ممانعت:

۴- اس بیع کی ممانعت میں فقہاء کا اجماع نہیں ہے، کیونکہ اس کی ممانعت کے بارے میں بہت سی احادیث وارد ہیں، اس میں سے چند یہ تین:

حضرت ابو یوسفؒ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”لا تفلحوا الرکبان، ولا بیع بعضکم علی بیع بعض، ولا تاجشوا، ولا بیع حاضر لباد، ولا تصروا الغنم“ (۱) (تافہ سے بیع کے لئے نہ ملو، کوئی تم میں سے دوسرے کی بیع پر بیع نہ کرے، بیع میں ایک دوسرے سے بڑھ کر بولی نہ دلو، شی و الاہرہ لے کر ہاں نہ بیچو، اور بکریوں کا مال نہ بیچو، تم میں آٹھنا نہ کرو)۔

حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں فرمان نبوی ہے: ”لا بیع حاضر لباد، دعوا الناس، یوزق اللہ بعضهم من بعض“ (۲) (بستی و الاہرہ والے کا مال نہ بیچو، بلکہ لوگوں کو چھوڑ دو، اللہ تعالیٰ ایک کو دوسرے سے رزق دیتا ہے)۔

حضرت انسؓ کی حدیث ہے: ”نہینا ن بیع حاضر لباد، و ان کان احاہ و اباہ“ (نہیں بیع حاضر لباد، و اگرچہ اس کا بھائی یا بھوپ ہو)۔ ایک روایت کے الفاظ ہیں ”و ان کان احاہ لأبیہ و امہ“ (۳) (اگرچہ اس کا بھائی یا بھوپ ہو)۔

(۱) حدیث حضرت ابو یوسفؒ ”لا تفلحوا الرکبان ولا بیع بعضکم علی بیع بعض“ بعض۔۔۔ کی روایت بخاری (بیع لمباری ۳۶۱ طبع استغیہ) اور مسلم (۱۱۵۵ طبع مکتبی) نے کی ہے اور الفاظ مسلم کے ہیں۔

(۲) حدیث حضرت ابن عباسؓ ”لا بیع حاضر لباد، دعوا الناس یوزق اللہ بعضهم من بعض“ کی روایت مسلم (۱۱۵۵ طبع مکتبی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث حضرت انسؓ ”نہینا ن بیع حاضر لباد و ان کان احاہ و اباہ“ کی روایت بخاری (بیع لمباری ۳۶۳ طبع استغیہ) اور مسلم (۵۸۴ طبع مکتبی) نے کی ہے دوسرے حدیث کی روایت صرف مسلم نے کی ہے۔

فرہشت کرے، تو اس سے منع کیا گیا ہے، اس لئے کہ اس میں بکریوں کو ضرر پہنچتا ہے (۱)۔ اور اس تشریح کے مطابق: ”لا بیع حاضر لباد“ میں لام ”من“ کے معنی میں ہوگا۔ جیسا کہ باہر تہی کہتے ہیں (۲)۔ یہ لوگوں کی تشریح ہے جنہوں نے کہا کہ ”حاضر لباد“ ہے اور ”بادی“ بکری کا ہے۔

خیر الدین رٹ نے کہا: اس تشریح کی تائید اس قول سے ہوتی ہے جو ”الفصول الحمادیہ“ میں امام ابو یوسفؒ سے منقول ہے کہ اگر بڑی کوفہ میں ”من“ و زمانہ دفعہ دہاں سے لیا جائے تو آپ دیکھتے ہیں کہ شہر و دفعہ دہاں ہزی کے لئے شہر نے سے منع کرتے ہیں تو یہ بدرجہ اولیٰ ہے (۳)۔

حنفیہ میں سے صفحہ نے صراحت کی ہے (۴) کہ اصح جیسا کہ ”لمجتبیٰ“ میں ہے، یہ ہے کہ ان دونوں سے مراد دلال اور بائیں ہیں اور یہی پہلی تشریح ہے جس پر جمہور ہیں۔ اس کی جو بات تین: اس میں یہی تشریح بعض روایات میں حدیث کے آخری کلمے سے آئیک ہے، جو یہ ہے: ”دعوا الناس، یوزق اللہ بعضهم من بعض“ (۵) (لوگوں کو چھوڑ دو، اللہ رزق دیتا ہے ایک کو دوسرے سے)۔

۵- یہ لام کے ساتھ متعدی ہے، ”من“ کے ساتھ نہیں۔ لہذا حنفیہ کا مذہب اس حدیث کی تشریح میں جمہور کی طرح ہوگا (۶)۔

(۱) الہدایہ مع شروح ۱۰۷۷، الدر المنثور ۳۳۲۔

(۲) شرح العنایہ علی الہدایہ ۱۰۸/۶۔

(۳) رد المحتار ۳۳۲، نیز اس تشریح کے بارے میں دیکھئے: تبیین الحقائق مع حاشیہ شمس ۶۸۔

(۴) لمصباح التمریز ۱۰۷، ”بیع“ رد المحتار ۳۳۳۔

(۵) حدیث کی تخریج فقرہ ۲ میں آئے گی۔

(۶) الدر المنثور رد المحتار ۳۳۲، ۳۳۳۔

نفع الضرر للبادی ۵-۹

نفع ہوں کو صرف بدویوں کے ہاتھوں میں قیمت میں فروخت کرے
(۱)۔

ممانعت کی قیود:

جمہوریتاً، نفع الضرر للبادی سے ممانعت کو مختلف شرائط اور قیود سے متقید یا ہے مثلاً:

۷- بدوی جو سماں طے کر رہا ہے اس کی عمومی ضرورت ہو، ثواب و دھرم کمانے پینے کی چیز ہو یا دھرم کی کوئی چیز، اہل بدہن کی ضرورت حاجت ثامہ اور پڑائی ہو، وہ اس ممانعت کے تحت داخل نہیں ہوگی (۲)۔

۸- یہ کہ بدوی کا مقصد نہ ری نفع نہ رہا ہو، یعنی جس کو اس دھرم کے رشتہ پر نفع کے الفاظ سے تعبیر یا جاتا ہے، اہل بدہن کا مقصد رفتہ رفتہ پہنچنا ہو، دھرم سے شریعت، درخواست کی کہ اس کے سپرد کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے لوگوں کو ضرر نہیں پہنچایا، مالک کو اس سے روکنے کی کوئی چیز نہیں (۳)۔

یہ دونوں شرطیں ثانویہ اور حائلہ کی ہیں۔

۹- یہ کہ نہ ری نفع کے مقابلہ میں اس کی تدریجاً نفع دینا وقت میں ہو، جیسا کہ بعض ثانویہ نے اس کو ترجیح دی ہے۔ ہوں نے کہا: اس لئے کہ اگر شری بدوی سے پیرا مالش کرے کہ اس مال کی تدریجاً نفع اس دن کے نفع پر کرنے کے لئے اس کے سپرد کرے، تو یہ ترجیح بدوی کو اس سے ممانعت کرنے پر آمادہ نہ کرے، لہذا یہ ترجیح بید

نفع الضرر للبادی سے ممانعت کی علت:

اس ممانعت کی علت فقہاء کے یہاں مختلف فیہ ہے:

۵- اہل بدہن کی شریعت کے مطابق جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اس ممانعت کی علت یہ ہے کہ اس نفع کے نتیجے میں شر والوں کا نقصان ہوگا (۱) لوگوں پر جنگی ہوگی (۲) اور اس کا مقصد یہ ہے کہ وہ لوگوں کے ہاتھ سے دھرم میں فروخت کریں (۳)۔

بن اقسام نے کہا: اس سلسلہ میں اہل علم کا اختلاف نہیں کہ نفع الضرر للبادی سے ممانعت شر والوں کے نفع ہی کے لئے ہے (۴) اس لئے کہ اگر بدوی کو اپنا سامان فروخت کرے یا دھرم تو لوگ اس کو تہمت دھرم میں شریکیں گے، اور ان کے لئے نفع میں سہوت ہوگی۔ مین شری ہی اس کو پیچھے کی ممانعتی لئے، ورنہ اگر بدوی سے کم پیرا فروخت نہ کرے تو شر والوں کے لئے جنگی ہوگی، حضور ﷺ نے اپنی تعلیل میں اسی وجہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے (۵)۔

۶- بعض حنفیہ مثلاً مرنیشانی (جیسا کہ ہم نے ذکر کیا) اور کاسانی اسی طرح ترمذی (بظاہر دھرمی تشریح کی بنیاد پر) کی رائے ہے کہ اس ممانعت کی علت شر والوں کو تہمت دھرم کے علاوہ ایک دھرمی جہت سے ضرر پہنچنا ہے اور وہ یہ ہے کہ شر والے قتل اور محتاجی کی حالت میں ہوں، لاج اور چارے کی ضرورت ہو۔ اس کے باوجود شری ان

(۱) تبیین الحقائق ۱۸۳/۲۔

(۲) شرح المکمل علی المصباح ۱۸۳/۲، شرح المنہج بحالیہ و لئیل ۳۷۷۔

(۳) حالیہ الدہلی علی المشرع کلیر للدرہ ۱۹۷۳۔

(۴) حالیہ الدہلی علی شرح لخرشی ۵/۲۳۔

(۵) انہی ۲۸۰/۲، کتاب القناع ۱۸۳/۲۔

(۱) بدائع الصنائع ۲۳۲/۵، الہدیۃ مع شروح ۱۰۷۷/۱، الدر المنثور ۱۳۲/۲، تبیین الحقائق ۱۸۳/۲۔

(۲) تحفۃ الکناج ۳۰۹/۲، شرح المکمل علی المصباح ۱۸۳/۲، انہی ۲۸۰/۲، کتاب القناع ۱۸۳/۲۔

(۳) شرح المکمل علی المصباح ۱۸۳/۲، انہی ۲۸۰/۲، کتاب القناع ۱۸۳/۲۔

بیع الخاضر للبادی ۱۰-۱۳

۱۱- حائلہ کی شرط ہے کہ بدوی سامان لے کر آئے اور اس کو فروخت کرنے کے لئے آئے اس لئے کہ اگر اس کو ذخیرہ کرنے یا کھانے کے لئے لائے اور شہری اس کے پاس جا کر اس کو فروخت کرنے پر آمادہ نہ کر لے تو یہ کشمالی اور بہت پیہرا ہے تنگی ہوگی نہیں (۱)۔

۱۲- مالکیہ کی شرط ہے کہ بیع شہری کے ہاتھ ہو لکن اگر شہری (بدوی کا مال) ایسی جیسے بدوی کے ہاتھ فروخت کرے تو بڑا ہے، اس سے کہ بدوی ان سامانوں کے بیع سے موقوف نہیں ہوگا، اس سے اس کے بیع پر ہی لے گا، خواہ اس نے شہری سے خرید لیا ہو یا بدوی سے، لہذا شہری کا اس کے ہاتھ فروخت کرنا بدوی کا بدوی کے ہاتھ فروخت کرنے کے درمیان ہے (۲)۔

۱۳- حائلہ کی شرط ہے کہ بدوی کے پاس بیع سے موقوف شہری جائے لہذا اگر بدوی جو شہری کے پاس جائے تو تنگی پیدا کرنے میں شہری کا کوئی اثر نہیں ہوگا (۳)۔

اگر ممانعت کی شرط میں سے کوئی شرط مفقہ ہو تو بیع ان ضرر للبادی ان لوگوں کے درمیان حرام نہیں (۴) جو اس شرط کے قابل ہیں۔
۱۴- تنبیہ میں سے بعض نے ممانعت کی صورت یہ بیان کی ہے کہ شہری امان یا چارہ بدوی کے ہاتھ رہا، دشمن کی لاج میں فروخت کرے۔ انہوں نے تحریم کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ اس بیع سے اہل شر کا نقصان ہو، یعنی ان کے یہاں امان اور چارے کی قلت ہو۔ نہیں اگر ان کے یہاں نہ سبزی اور کشمالی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ ضرر نہیں ہے (۵)۔ حاکمی کی عبارت یہ ہے: یہ قیوط

کرنے کا سبب نہیں، بخلاف اس صورت کے جبکہ اس سے اس قیمت میں فروخت کرنے کے لئے درخواست کرے تو اس وقت یہ زیادتی اس کو اس سے اتفاق کرنے پر آمادہ نہ کرتی ہے جس کے نتیجے میں تنگی ہوگی (۶)۔

۱۵- بدوی بیع سے موقوف ہو (۷) اس لئے کہ اگر بدوی کو اس کا علم ہوگا تو شہری اس کو اس سے زیادہ دے گا (۸)۔ اگر ممانعت اس وجہ سے بھی ہے تاکہ وہ لوگوں کے ہاتھ سے ممانعت نہ کریں، اور یہ علت اسی وقت پائی جائے کی جبکہ بدوی بیع سے موقوف ہو، اور اگر اس کو بیع کا علم ہو تو وہ اس کو ان کی قیمت ہی میں فروخت کریں گے جیسا کہ شہری فروخت کرے گا۔ اس لئے شہری کی بیع اس صورت میں بدویوں کی بیع کے درمیان ہوگی (۹)۔ یہ شرط مالکیہ اور حنابلہ کی ہے۔

تاہم حاکمی نے ممانعت کو مطلق رکھا ہے، خواہ بدوی بیع سے موقوف ہو یا موقوف ہو (۱۰)۔

مالکیہ کے یہاں معتد یا ہے؟ اس سلسلہ میں اختلاف ہے:
حدوی کے یہاں معتد بیع سے موقوف ہوئے کی شرط ہے (۱۱)
اور اس بڑی ہے اسی کی ضرورت کی ہے (۱۲)۔
دوسروں کے یہاں ایک معتد (جیسا کہ سبقی نے نقل کیا ہے) اضافی ہے (۱۳)۔

- (۱) حاکمی، المحمل علی شرح منہج ۸۶۳۔
- (۲) المشرح الکبیر للردی، جامعہ الدوسقی ۶۹۳، المغنی ۲۸۰، کتاب القناع ۸۳۔
- (۳) کتاب القناع ۸۳۔
- (۴) حاکمی، الدوسقی علی المشرح الکبیر للردی ۶۹۳۔
- (۵) شرح الخرش ۸۳/۵۔
- (۶) حاکمی، الحدوی علی شرح الخرش ۸۳/۵۔
- (۷) القومین المتعہدین ۱۷۷۔
- (۸) حاکمی، الدوسقی علی المشرح الکبیر للردی ۶۹۳۔

(۱) کتاب القناع ۸۳، المغنی ۲۸۰۔

(۲) المشرح الکبیر للردی، جامعہ الدوسقی ۶۹۳۔

(۳) کتاب القناع ۸۳۔

(۴) ساہجہ راجح۔

(۵) بدائع الصنائع ۳۳۲/۵۔

بیع الحاضر للبادی ۱۵-۱۶

ممانعت تحریم کے لئے ہے لہذا اس کے علم کے باوجود اس کا رکن بن کر نہ ہوگا تاہم بیع صحیح ہوگی۔^(۱)

ب۔ امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ بیع صحیح ہوگی، اس میں کوئی کراہت نہیں ہوگی، اور یہ کہ ممانعت بتدایہ عام کے ساتھ خاص ہے جب مسلمانوں پر تنگی تھی امام احمد نے کہا: یہ ایک مرتبہ ہوا تھا۔^(۲)

ج۔ مالکیہ کا مذہب "در حائلہ کے یہاں مذہب اور "اٹھار" یہ ہے کہ بیع حرام ہے، اور باطل و فاسد بھی ہے جیسا کہ شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، اس لئے کہ یہ ممنوع ہے، اور ممانعت ممنوع کے فساد کی مقتضی ہے۔^(۳)

اسی طرح بھوتی نے اس کی صراحت اپنے اس قول سے کی ہے کہ وہ حرام ہوگی بیع میں ہوگی، کیونکہ اس کی ممانعت باقی ہے۔^(۴) امام احمد سے اس بیع کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا: میں اس کو مکروہ سمجھتا ہوں اور اس کی بیع کو رد کرتا ہوں۔^(۵) مالکیہ نے اس کے بارے میں تفسیر کرتے ہوئے یہ کہا ہے: دلیل: بیع فسخ ہوئی جب تک سامان موجود ہو، بیع یہ عیب و موت وغیرہ کے سبب فوت نہ ہو۔

د۔ اگر سامان فوت ہو چکا ہو تو اس ضمن کے ساتھ جس پر بیع ہوئی ہے بیع ماند ہوگی۔ یہی معتقد ہے۔ ایک قول ہے کہ "قیمت" (ماریت ریت) کے ساتھ ماند ہوئی۔^(۶)

دلیل میں اس بیع سے متعلق غیر حسب کے یہاں بعض تفصیلی

اور محتاجی و حالت کا حکم ہے، ورنہ نہیں، اس لئے کہ نہیں۔^(۱)

۱۵۔ حنفیہ میں سے جنہوں نے ممانعت کی قائل یہ بیان کی ہے کہ شہری بدوی کا سامان نہ بھٹ کرے اور قیمت بڑھاوے اور بیع صحیح ہے۔^(۲) انہوں نے اس کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ:

وہ سامان عام ضرورت و حاجت کا ہو مثلاً خوراک۔ لہذا اگر عام ضرورت کا نہ ہو یا خوراک کی کثرت ہو، اس کی ضرورت نہ ہو تو تحریم کے بارے میں تردد ہے۔^(۳)

اور یہ کہ اس شرط کو اس سے ضرر پہنچتا ہو۔^(۴)

بیع الحاضر للبادی کا حکم:

۱۶۔ الف۔ جمہور فقہاء کے نزدیک وہ بیع جو۔ کے باوجود حرام ہے، بعض حنفیہ نے اس کی صراحت کی ہے۔^(۵) "بعض حسب" اس کو "کراہت" سے تعبیر کیا ہے جو مطلق ہو لے جانے کی صورت میں تحریم کے معنی میں ہے، جیسا کہ مالکیہ، شافعیہ، در حائلہ نے اس کی صراحت کی ہے، اس کے باوجود جمہور کے نزدیک یہ بیع صحیح ہے جیسا کہ امام احمد سے یہ ایک روایت ہے۔ اور اس سے ممانعت فساد و بطلان کو مستلزم نہیں ہے، اس لئے کہ اس کا تعلق ذات بیع سے نہیں ہے، کیونکہ اس کا کوئی رکن مفقود نہیں ہے، اور نہ اس کا تعلق لازمات ہے، کیونکہ اس کی کوئی شرط مفقود نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق ایک خارجی غیر لازم امر سے ہے مثلاً تنگی کرنا اور ایذا رسانی ہے۔^(۶) محلی نے کہا:

(۱) الدر المختار ۳/۳۲۲، المہذب ۶/۱۰۷۔

(۲) الدر المختار ۳/۳۲۲۔

(۳) حاشیہ طہس علی تبیین الحقائق ۶/۱۸۔

(۴) تبیین الحقائق جلد سابق، ج ۵ صفحہ ۳۳۲۔

(۵) حاشیہ طہس علی تبیین الحقائق ۶/۱۸، الدر المختار ۳/۳۲۲، المہذب ۶/۱۰۸۔

(۶) شرح المجلد علی الجمع مع حاشیہ التلویح ۲/۸۲، نیز انہی ۳/۲۸۰ سے

۲۰۰ کر رہے۔

(۱) سابقہ مراجع۔

(۲) انہی ۳/۲۸۰، الاضاف ۳/۳۳۳۔

(۳) انہی ۳/۲۸۰۔

(۴) کتاب الفقہ ۳/۸۸، المشرع الکبیر للردی مع حاشیہ الدوسلی ۳/۶۹۔

(۵) انہی ۳/۲۸۰۔

(۶) المشرع الکبیر للردی مع حاشیہ الدوسلی ۳/۶۹۔

نتیجہ الحاضر للبادی ۱۷-۱۸

تزییات کرنی جاتی ہیں:

۱۷- اول: مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ مہج کے قوت نہ ہونے کی شرط پر بیع کے فسخ کرنے کے ساتھ مالک، شہری اور بدویہ ایک کی تادیب ہی جائے گی، اگر اس میں سے کوئی اس سے ماہ اقصیت کے سبب معذور نہ ہو یعنی وہ حرمت سے واقف ہو، حامل کی تادیب نہیں کی جائے گی، اس سے نہ جہل کے سبب وہ معذور ہے (۱)۔

یعنی یہ مطلقاً تادیب ہوگی یا اگر وہ اس نتیجہ کا عالمی ہو تب ہوگی؟

اس سلسلہ میں مالکیہ کے یہاں دو قول ہیں (۲)۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ تحریم سے واقف شخص نہ گارہوگا جیسا کہ مالکیہ نے کہا، اسی طرح کوتاہی کرنے والا حامل بھی نہ گارہوگا، اگرچہ وہ ایب حکم ہو جو عموماً مخفی رہتا ہو۔ انہوں نے کہا کہ حاکم کو حق ہے کہ جو حکم عموماً مخفی نہ رہتا ہو اس کے ارتکاب پر تعزیر کرے، اگرچہ وہ ماہ اقصیت ہونے کا بدوی کرے۔ قیودہ نے کہا: حرمت سلم یا تقصیر کے ساتھ مقید ہے، مقررہ عدم فناء کے ساتھ مقید ہے (۳)۔

یعنی اگر شافعیہ میں سے قتال نے کہا کہ یہاں نہ سادہ شہری نہ ہوگا، بدوی پر نہیں، مرنال کہتے ہیں کہ شریہ، اگر کو اختیار نہیں حاصل ہوگا (۴)۔

پھر شافعیہ سے ہر ممنوع میں حرمت کے سلم کی شرط کو عام رکھا ہے۔ اس خبر سے کہا: یہاں "مترجم" و سری ممنوعات میں بھی ضروری ہے کہ وہ ممانعت سے واقف ہو یا اس کی اقصیت حاصل کرنے میں

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) حوالہ سابق، نیز فتح و ندادیب کے بارے میں دیکھئے شرح الخرشی مع حامیہ

الحدوی ۵/۳۳

(۳) شرح مکمل مع حامیہ التعلیوی ۲/۱۸۲

(۴) شرح مکمل حوالہ سابق۔

کوتاہی کرنے والا ہو، جیسا کہ ظاہر ہے۔ اور یہاں کے اس قول سے ماخوذ ہے کہ جو شخص کوئی کام کرے اس پر وہ جب ہے کہ اس سے تحقق و تمام چیزیں نیچے نوشتہ سے واقف ہوتی ہیں (۱)۔

۱۸- چونکہ نفس جلالہ (بدوی کے سے بیچتا) سے ممانعت کے بارے میں وارد ہے، اس لئے ثراء للبادی (بدوی کے سے شریہ) کے بارے میں اختلاف ہے:

الف- مالکیہ کے مذہب میں نقد کے ذریعہ "ثراء للبادی" و سامان کے ذریعہ "ثراء للبادی" کے درمیان تفصیل ہے۔

کچھ مالکیہ علی لاطلاق نقد اور سامان کے ذریعہ "ثراء للبادی" (بدوی کے لئے خریدنے) کے جواز کے قائل ہیں یعنی وہ سامان نقد کے ذریعہ حاصل کرے یا بغیر نقد کے برابر ہے شیخ خلیل کے کلام کا ظاہر یہی ہے۔ شریہ نے شریہ کے جواز کو ان سامانوں کے ساتھ خاص کیا ہے جن کو اس نے نقد ضمن دے کر حاصل کیا ہے، رہے وہ سامان جن کو اس نے بغیر نقد حاصل کیا تو بدوی کے سے ان کے ذریعہ سامان خریدنا اس کے لئے ناجائز ہے۔ انہوں نے کہا: اس نے کہ اس صورت میں وہی ملت پائی جائے گی جو اس کے لئے بیع سے ممانعت میں ہے (۲)۔

کچھ دوسرے مالکیہ نے کہا: اگر کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ اس کے لئے خریداری نقد ہی کے ذریعہ جائز ہے، سامان کے ذریعہ علی لاطلاق ناجائز ہے، مرنہ یہ اس کے سامان کو فروخت کرنا ہو جائے گا، اگر یہ معتقد قول کے مطابق (جیسا کہ گزرا) علی لاطلاق ممنوع ہے، سو قی نے اس کو "چیپ" قرار دیا ہے (۳)۔

(۱) تحت کتاب ۱۱۳

(۲) القوانين لکھنؤ ص ۱۷۱ کے ساتھ موازنہ کریں۔

(۳) لشرح الکثیر للحدود مع حامیہ الدسوقی ص ۶۹، ۷۰، شرح الخرشی ۵/۸۳

بیچ الحاضر للبادی ۱۹-۲۲

۱۹-ب۔ اس کی وجہ سے گندہ گار قرار دینے میں بھی شافعیہ کے مذہب میں تردد ہے، لہذا اگر کوئی باویہ سے خریدنے کے لئے آئے، اور کوئی شہری اس کے سامنے اس کے لئے حرام میں بیچنے کی پیش کش کرے تو:

(۱) من یبیس نے کہا: یہ حرام ہے، اور یہ رقی کی تحقیق ہے کہ وہ قطعی طور پر گندہ گار ہے۔ اور اس کی وجہ جیسا کہ ابن حجر نے کہا: بیچ پر قیاس کرنا ہے، شروائی نے کہا: معتد بہی ہے۔ اہل بیت انہوں نے یہ قید لگائی ہے کہ کثمن عام ضرورت کی چیز ہو، ممانعت کا قول حنابلہ میں سے ابن مائی نے بھی نقل کیا ہے۔

(۲) متاثرین کی ایک جماعت کے نزدیک مختار یہ ہے کہ خریداری میں گندہ نہیں ہے انہوں نے بدوی کے لئے پینے اور خریدنے کے درمیان تفریق کرتے ہوئے کہا کہ: یہ اری، اشیاء مقدسہ کے ذریعہ ہوتی ہے، اور یہ عام ضرورت کی چیز نہیں ہے۔

(۳) جبکہ ابن حجر نے انہوں قول میں تیسق کی رو اختیار کرتے ہوئے قول اہل (گندہ گار ہوئے) کو اس صورت پر محمول کیا ہے جبکہ خریداری ایسے سامان کے ذریعہ ہو جو عام ضرورت کا ہو، اور گندہ گار نہ ہوئے کے قول کو اس کے خلاف پر محمول یا یعنی اس صورت پر جبکہ خریداری ایسے سامان کے ذریعہ ہو جس کی عام ضرورت نہیں (۱)۔

۲۰-ج۔ باویہ والے کے لئے خریدنے کے بارے میں حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ صحیح ہے، اس کے بارے میں صرف ایک روایت ہے (۲) اس کی وجہ یہ ہے کہ ممانعت کے اتنا ظہر اری کو شامل نہیں میں اور نہ ہی خریداری میں ودیات ہے جو بڑی ہنگامی میں ہے، اس لئے

کہ بیچ سے ممانعت اہل حضر کے لئے سہولت پیدا کرنا ہے، تاکہ اس کے لئے ترخ میں گنجائش رہے اور ضرر زائل ہو جائے، اور اس کے لئے خریداری کی صورت میں یہ چیز نہیں، اس لئے کہ اہل حضر کا ضرر نہیں، یہ تک اہل باویہ کے لئے نہیں نہیں بلکہ یہاں سے ضرر کو زائل کرنا ہے۔ اور شریعت کی نظر میں ساری مخلوق برابری ہے، شریعت نے اہل حضر سے دفع ضرر کے لئے حکم بتایا، اس سے یہ لازم نہیں تاکہ اہل باویہ پر ضرر کو لازم کرے (۱)۔

۲۱-۲۷: یہاں ایک اور مسئلہ ہے جس کا تعلق "بیچ بشر" اور ان ضرر لگائی" سے ہے، وہ یہ کہ اگر شہری بدوی کو مشورہ دے، خواہ اس کے لئے بیچ کرے تو:

۱۔ ان قد امد نے نقل کیا ہے کہ امام مالک و ریش نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے (۲)۔

شافعیہ نے کہا: اس کو دفع کرنے یا بیچ کرنے کی ممانعت، یہ ہے کہ جو ب کے بارے میں دو قول ہیں: وجہ یہ ہے کہ اس کو ہدایت دینا واجب ہے (۳)، کیونکہ اس کے حق میں بہتر کا مشورہ دینا واجب ہے۔

۲۔ ان قد امد نے نقل کیا ہے کہ حضرت عظیم بن عبید اللہ، وزیر اور ابن المذہب نے اس کی اجازت دی ہے۔

۳۔ ان قد امد نے کہا: قول صحابی حجت ہے اگر اس کے برخلاف ثابت نہ ہو (۴)۔

۲۲-چہام مالکیہ میں سے ابن جزئی نے صراحت کی ہے کہ بدوی کو نہ بیچنا اس کے لئے بیچ کرنے کی طرح ہے، لہذا جاز ہے (۵)۔

(۱) المغنی ۳/۲۸۰۔

(۲) ماہدیراجع۔

(۳) حاشیہ اشروائی علی تحفہ الفقہ ج ۱۰ ص ۲۱۰۔

(۴) المغنی ۳/۲۸۰۔

(۵) القوانین الفقہیہ ص ۱۷۷۔

(۱) تحفہ الفقہ مع حاشیہ اشروائی ۳/۱۱ ص ۳۳۵۔

(۲) المغنی ۳/۲۸۰، کشف القناع ۳/۱۸۲ ص ۳۳۵۔

بیع الحصة ۱-۵

ب۔ ثانیہ نے اس کی تشریح میں کہا: اس پڑوس میں سے جس پر قناری پڑے دو میں نے تمہیں فروخت کر دیا۔

ج۔ حنا بلہ نے اس کی تشریح یوں کی ہے: فروخت کرنے والا کہتا ہے یہ قناری مارہ جس پڑے پر کنا کی پڑوس کی دو دہائیوں میں تمہارا ہے (۲)۔

فروخت کنندہ قناری پھینکے یا شریہ راہوں میں کوئی فرق نہیں جیسا کہ میرے دو لکھتے ہیں (۳)۔

۳۔ اس نوعیت کی بیع کی ایک اور تشریح ہے، وہ یہ کہ: بول شریہ راہ سے کہتا ہے میرے کھڑے ہونے یا ٹاپ کے کھڑے ہونے کی جگہ سے یہ قناری حناں تک پہنچے دو زمین میں نے تمہیں دے دیا، اس میں فروخت کر دی۔ مالک نے اور حنا بلہ نے اس تشریح کی صراحت کی ہے۔ اہل الذکر (مالک) نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ بیع لازمی طور پر ہو (۴)۔

۴۔ ثانیہ کے یہاں ایک اور تشریح ہے: وہ یہ کہ فروخت کرنے والا کہتا ہے جب میں یہ قناری پھینک دوں تو یہ کپڑا تمہارے ہاتھ میں اس میں فروخت ہو گیا۔ یعنی پھینکے کو صیغہ بیع قرار دے (۵)۔

۵۔ مالک، ثانیہ اور حنا بلہ کے یہاں اس کی ایک چوتھی تشریح یہ ہے کہ فروخت کرنے والا شریہ راہ سے کہتا ہے: میں نے تمہارے ہاتھ یہ سامان اتنے دام میں اس شرط کے ساتھ فروخت کیا کہ جب میں یہ

بیع الحصة

تعریف:

۱۔ بیع الحصة: پھر پھینک کر بیع کرنا، اس کا عرفاً اور حماۃ میں تھا (۱)۔ اس سے ضمانت وہ ہے "وہ" "نبی عن العود" کی حدیث میں ہے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں ہے: "ان السی سبیت بھی عن بیع الحصة وعن بیع العود" (۲) (نبی کریم ﷺ نے بیع الحصة و بیع العود سے منع فرمایا ہے)۔ مگر اس کی تفسیر کے بارے میں مختلف ہیں۔

۲۔ ثانیہ نے کہا: اس سے مراد یہ ہے کہ ایسی جگہ قناری پھینکے، جہاں کچھ کپڑے رکھے ہوں جس کپڑے پر قناری پڑ جائے، بلا مال اور بغیر، کچھ ہوئے ہی بیع ہو جائے۔ اور اس کے بعد خیال نہ ہو (۳)۔ حدیث کی یہ تشریح تمام فقہاء مذہب بے اثر کی ہے:

الف۔ مالک نے کہا: وہ بیع بیع ہے کہ مثلاً جس کپڑے پر قناری پڑ جائے گی اس پر بیع لازم ہوگی، قناری پھینکنے والا کسی زمین میں کا قصد نہ کرے (۴)۔ روایت سے اس شرط کے ساتھ مقید یا ہے کہ کپڑے "اسما بوم یک" ہرے سے مختلف ہوں۔

(۱) لسان العرب لاد "عن"۔

(۲) حدیث: بھی عن بیع الحصة وعن بیع العود "کی روایت مسلم، ۵۳۴، طبع تونس کے کی ہے۔

(۳) رد المحتار ۱۰۹۹، تبیین الحقائق ۸۴۸، فتح الباری ۵۵۵ھ۔

(۴) لشرح الکبیر للردیہ حافیہ الحدیثی ۵۷۳ھ۔

(۱) شرح کبلی علی المساج ۱۷۶۲ھ۔

(۲) کتاب القناع ۳۶۷، لشرح الکبیر فی ذیل المسی ۲۹۱۲۸ھ۔

(۳) حاشیہ عمیر علی لشرح کبلی ۱۷۷۲ھ۔

(۴) لشرح الکبیر للردیہ مع حافیہ الحدیثی ۵۶۴، کتاب القناع ۳۷۷،

لشرح الکبیر فی ذیل المسی ۲۹۱۲۸ھ۔

(۵) شرح کبلی علی المساج ۱۷۶۲، ۱۷۷۲ھ۔

بیع الصاۃ ۱۱، بیع سلم، بیع صرف

بیع سلم

”بیع سلم“

کسی یک یا س کے علاوہ کسی طرف سے کناری کرنے پر بیع کا لڑہم (غیر مبین زمانہ میں کناری کے کرنے پر بیع کے لڑہم کو مطلق کرنے کی وجہ سے ہے) لہذا کناری کرنے کا زمانہ مجہول ہونے کے سبب بیع قاسد ہے، اس میں جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں^(۱)، مجہول اجل کے ساتھ موہل سنا یا جیسا کہ شافعیہ کہتے ہیں: زمانہ خیاری کی جہات ہے^(۲)۔
 ہاں اگر اپنے اختیار سے کناری کرنے کے لئے معلوم اجل مقرر کر دے، اور اجل زمانہ خیاری کے قدر ہو، اور وہ بیع میں اپنے اپنے اعتبار سے ہوتا ہے (جیسا کہ عدوی کہتے ہیں) مثلاً: کہنے اور طوٹ قوت سے ٹکڑے ہو کر بیعت سے کل تک تصدا کناری سے بیعت لازم ہوگی، ناسد نہ ہوگی^(۳)۔

بیع صرف

”بیع صرف“

۱۱۔ پانچویں صورت میں (جس کو مالکیہ نے پیش کیا ہے) یعنی کرنے والی کناری سے بکھرے، لے لکروں کی تعدد میں درہم یا دینار کے عوض بیع، نسیب بیع مقدم جس کی جہات کی وجہ سے ہے، اس سے کہ یہ میں معلوم کرنے والی کناری سے بکھرے، لے لکروں کی تعدد، کیا ہوگی۔

لہذا یہ اختلاف تمام صورتوں کے بارے میں مذکور وقت اور تعلیلات کے ساتھ بیع الصاۃ قاسد ہے۔

اس کے علاوہ اس قدر کہتے ہیں: یہ تمام بیعت قاسد ہیں، کیونکہ ان میں بھوکہ و جہات ہے، اس میں ہمارے علم میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔



(۱) مشرح الکبیر للامام ابو یوسف رحمہ اللہ ج ۱ ص ۵۶۳۔

(۲) مشرح مغل علی الصبا ج ۱ ص ۷۷۔

(۳) مشرح المرقی مع حاشیہ الحدوی ص ۱۷۵۔

بیع عرایا ۱-۲

حاجہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: درختوں پر لگی ہوئی تر کھجور کو
لہ اندازہ ہے، اپنی جنگ کھجور کے عوض اس کے مثل سے معصوم کیل میں
فروخت کرنا ہے نہ کہ اندازے سے (۱)۔

اس کا علم:

۲- بیع العرایا فی الجملہ جمہور فقہاء (مالک، شافعی، احمد، حنفی و راہب
مذہب) کے نزدیک جائز ہے (۲)۔ عین تحقیق یہ ہے کہ امام مالک اس
حضرات کے ساتھ نہیں (۳)۔

جواز کے قائل جمہور کے دلائل حسب ذیل ہیں:

الف۔ حضرت اسلم بن ابو حمزہ کی حدیث میں ہے: "ان النبی
ﷺ بھی عن بیع التمر بالتمر، ودرخص فی العریۃ، ان
تباع بحر صہا، یا کلہا اہلہا رطباً" (۴) (رسول اللہ ﷺ نے
کھجور کو کھجور کے بدلے فروخت کرنے سے منع فرمایا، اور عریہ میں
رخصت دی ہے کہ اندازہ سے فروخت کی جائے، تاکہ اہل عریہ تر کھجور
کھا میں)۔

ب۔ ابن قدامہ نے کہا: رخصت: سبب مانع کے باوجود ممنوع چیز کو
مباح کرنا ہے۔ اگر سبب مانع پائے جانے کی صورت میں مباح
رہنے سے ممانعت ہو تو ہمارے لئے کسی بھی حالت میں کوئی رخصت
باقی نہ رہے (۵)۔

(۱) کشاف المحتاج ۳/۲۵۸، ۲۵۹، المشرح الکبیر فی ذیل المنی ۳/۵۲۔

(۲) المشرح الکبیر فی ذیل المنی ۳/۵۲۔

(۳) فتح الباری ۶/۵۳۔

(۴) حدیث اسلم بن ابی حمزہ بھی عن بیع التمر بالتمر، ودرخص فی
العریۃ۔ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۲۸۷ طبع مستطیع) اور مسلم
(۳/۱۱۷۰ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۵) المنی ۳/۱۸۲، نیز دیکھئے المشرح الکبیر فی ذیل المنی ۳/۵۲۔

بیع عرایا

تعریف:

۱- عرایا: عریۃ کی جمع ہے۔ عریۃ کھجور کا درخت ہے جسے اس کا
مالک سی محتاج آدمی کو دے دے اور اس سال اس کا چل اس کے
نئے مقرر کر دے، اور وہ غریب آدمی اس درخت کے پاس آئے۔
"عریۃ" یہ وزن "فعیۃ" معول کے معنی میں ہے، اس پر "ہاء"۔
داخل ہے، اس کو دے دے کے درجہ میں رکھا گیا ہے، جیسے "نطیحة" اور
"اکچلہ"۔ اگر "نطیحة" کے ساتھ اس کا ذکر ہو تو "ہاء" کو حذف
کر دیتے ہیں اور کہا جاتا ہے: "نطیحة عریۃ"، جیسا کہ کہا جاتا ہے:
"امراة لقیل" (مقتولہ عورت) اس کی جمع "عرایا" ہے (۱)۔

"فتح الباری" میں ہے: یہ اصل کھجور کے درخت کا پھل ہے۔
کسا ہے بدست خود درخت کا عطیہ نہیں، عرب ۱۰ لے قلیل کے وقت
میں ان لوگوں کو اس طرح کا عطیہ دیتے تھے جن کے پاس چل نہ
ہوں (۲)۔

ثانیہ نے اس کی اصطلاحی تعریف یہ کی ہے: درخت پر لگی
ہوئی تر کھجور کو زمیں پر مو جو، جنگ کھجور کے عوض یا درخت میں لگے
ہوئے تر کھجور کو جنگ کھجور کے عوض فروخت کرنا ہے، بشرطیکہ پانچ سبق
سے کم ہو (۳)۔

(۱) المصباح البیرونی، ردہ حروف۔

(۲) تیل لاوطار ۵/۲۰۰۔

(۳) شرح المجلد علی المحتاج ۳/۳۸، متحد المحتاج ۳/۷۲۔

بخ عرایا ۳-۴

ب۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے: "ابن السبی رخصتہ
رحص فی بیع العربیاء فی حمصہ اوسق، اودون خمسۃ
اوسق" (ابن ریم علیہ السلام نے پانچ ہن یا پانچ ہن سے کم میں بخ
عرب کی اجازت دی)۔

شافعیہ میں سے محلی نے کہا ایک راوی حدیث داود بن حصین کو
شک ہے اس سے امام شافعی نے نقل کیا ہے۔ ان کے قول میں
میں سے ظہر یہی ہے (۱)۔

۳۔ مصنف (نئی طرح تحقیق کے مطابق امام مالک) بخ عرایا کو جاری
نہیں سمجھتے، اس کی وجہ یہ ہے کہ مزید سے ضمانت ہے۔ امر یہ:
درست پر مبنی تر کھجور کو اس کے کھل کے برابر توڑی ہوئی کھجور کے بدلہ
میں نذرہ سے پہنچا ہے (۲)۔

یہ حضرت عبادہ بن صامت کی مشہور صحیح حدیث ہے کہ انہوں
نے کہا: "قال رسول اللہ ﷺ: الذهب بالذهب، والفضۃ
بالفضۃ، والبر بالبر، والشعیر بالشعیر، والتمر بالتمر،
والمنع بالمنع، مثلاً بمثل، سواء بسواء، یلما یلما، فإذا
احتضمت هذه الأصناف فیہوا کیف شئتم، إذا کان یلما
یلم" (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سونے کو سونے کے بدلے،
چاندی کو چاندی کے بدلے، گہوں کو گہوں کے بدلے، جو کو جو کے
بدلے، کھجور کو کھجور کے بدلے، "رنگ کو رنگ کے بدلے برابر برابر،
ہاتھوں ہاتھ پتوں۔ ماں گرس کی اصناف بدل جائیں تو جیسے چاہو بیچو،
بشرطیکہ ہاتھوں ہاتھ ہو)۔

(۱) حدیث ابن ہریرہؓ "رحص فی بیع العربیاء" کی روایت بخاری (۱۱۸۸)
۳۸۷ طبع استنباطی اور مسلم (۱۱۷۱ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) شرح المجلد علی المعراج ۳۸۷/۳۔

(۳) ابن ماجہ ج ۱، ۱۰۹/۲، طبع بیروت ۱۳۸۸۔

(۴) حدیث عبادہ بن صامتؓ "الذهب بالذهب و الفضة بالفضة"
کی روایت مسلم (۱۲۱۱ طبع المجلد) نے کی ہے۔

حضرت عبادہ بن صامتؓ کی بعض روایات میں ہے: "فحص
زاد أو استزاد، فقد لوی، الأخذ والمعطي فيه سواء" (جس
نے زیادہ یا یا زیادہ لیا، اس نے سووی معاملہ کیا، اس کا لینے والا اور
پینے والا دونوں برابر ہیں)۔

یہ اور اس جیسی بے شمار نصوص سب کے سب مشہور ہیں، اس کو
امت کے یہاں تلقین بالقبول حاصل ہے۔ لہذا اس کو چھوڑنا یا اس کے
خلاف عمل کرنا ناجائز ہے۔ یہ اس لئے ہے کہ اس وقت نفس کی وجہ
سے واجب ہے، اور مفاضل نفس ہی کی وجہ سے حرام ہے، اور اسی
طرح بیع و رخصت پر قبضہ سے قبل جدا ہونا۔ لہذا اس کی بیع و رخصت
ماجور ہے، اسی طرح اگر اس میں کوئی "صار ہو، جیسا کہ سر پانچ ہن
سے برابر ہو کر ناجائز ہے۔

یہ اس لئے ہے کہ میٹھی کا اہتمام موجود ہے تو یہ یہی ہو گیا
جیسا کہ اگر اس میں یقین کے ساتھ میٹھی ہو تو وہ دونوں زمین پر
رکھے ہوں (۱)۔

۴۔ ماہدیس کے راویک مذکورہ بالا حدیث میں عرب کا مفہوم مران
کی توجیہ:

اہل۔ یہ کہ کسی شخص کے بہت سارے کھجور کے درختوں کے بیج
میں، ایک شخص کے یک یا دو درخت ہوں۔ جب پھل کا وقت ہوتا تو
پل مدید اپنے اہل و عیال کے ساتھ اپنے درختوں میں چلے جاتے
تھے، اب وہ ایک یا دو درختوں کا نام تو بہت سارے درختوں کے لئے کو
ضرر پہنچتا، تو رسول اللہ ﷺ نے اجازت دی کہ وہ بہت سارے
درختوں کا مالک دوسرے کو اس کی تر کھجوروں کے عوض اندازہ سے
اس کو خشک کھجور دے، تاکہ وہ اس کے گھر والے اس سے

(۱) روایتہ علی بن رباح، زاد أو استزاد، فقد لوی، الأخذ و المعطي فيه
سواء" حوالہ سابق۔

(۲) تبیین الحقائق ۳۸۷/۳، معارف کے ساتھ۔

بیع عربوں ۵، بیع عربوں ۱

ہٹ سڑے جائیں۔ امام مالک سے یہی مرہی ہے (۱)۔

ب۔ امام ابو حنیفہ سے ان کا قول مرہی ہے کہ اس کا مفہوم ہمارے نزدیک یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کو اپنے بھور کے درختوں میں سے ایک درخت دے دے، اور سب مناسب سمجھے اس کے حوالے کرے تو آپ ﷺ نے اجازت دی کہ اس درخت کو روک لے، اور اس کی جگہ اندازہ سے توڑی ہوئی خشک بھور اندازہ سے اس کے بدل کے طور پر دے دے (۲)۔

بیع عربوں

تعریف:

۱۔ عربوں (عین اور راہ کے فتح کے ساتھ) "عربوں" (یک نرم و چٹنا کیڑا جو بغیر ناگوں کے رنگتا ہے) کی طرح ہے، اور "غصفور" کے در پر عربوں بھی ایک لفت ہے (۱)۔ تیسری لفت عرباں (ضمہ کے ساتھ) "وزن" "لرباں" ہے (۲)، البتہ عین کے فتح اور و کے سکون کے ساتھ بولنا غلط ہے۔ عربوں نے اس طرح اس کا تلفظ نہیں یا (۳)۔

عربوں مجھی لفظ ہے جس کو عربی بتایا گیا ہے (۴)، اس کی لغوی تفسیر یہ ہے: جس کے درمیان ہو (یعنی بیعت) (۵)۔

فقہی اصطلاح میں عربوں یہ ہے کہ کوئی سہ ماہی سے "ربو" کو ایک درم یا زیادہ اس شرط کے ساتھ دے دے کہ اگر سہ ماہی لے گا تو اس کو شمن میں شامل کر دیا جائے گا، اور اگر نہ لے تو وہ مالک کا ہے (۶)۔

یہ حصہ کمر و یک جا رہا ہے جیسا کہ انہوں نے کہا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ بول (جس کو مہ یا تیا) قبضہ نہ ہونے کی وجہ سے چل کا مالک نہیں ہو، البتہ اپنی طبیعت کا اپنی ہی طبیعت کے عوض فروخت کرنے والا ہو، اور یہ جار ہے اس کا جو ار بطر معاملہ نہیں ہے، بلکہ اس لئے ہے کہ یہ نیا بہ ہے، اس کو مجازاً بیع کہا گیا ہے، اس لئے کہ وہ اس کا مالک نہیں ہو، اس لئے ابتدا و احسان ہے، جیسا کہ مرہی بتا رہے ہیں (۳)۔

۵۔ حنا بہ سے بیع عرب کے جوہر کے لئے بہت سی شرطیں لگائی ہیں، بعض میں ثانیہ نے ان سے اتفاق کیا ہے (۲)۔

عربا کی مکمل شرائط اس کے احکامات اور اس کی صورتوں کے سے دیکھئے اصطلاح "عربا"۔

(۱) المصباح المہر مادہ "رب"۔

(۲) کتاب المصباح مادہ "عرب"۔

(۳) حاشیہ القلیوبی علی شرح اکل ۱۸۶۲۔

(۴) تحفۃ المحتاج ۳۲۲۔

(۵) القاموس المحیط مادہ "عربوں" باب نون، فصل میں، اس کا نون اصل ہے، جیسا کہ عربی نے اس کی مراعت کی ہے۔

(۶) المشرع الکبیر فی ذیل النہی ۵۸، نیز دیکھئے کتاب المصباح ۴۵/۳، اور المشرع الکبیر للہدویہ ۳۷، اور کریں ۳۳، شرح اکل علی المصباح ۱۸۶۲، تحفۃ المحتاج ۳۲۲، نیز اس تعریف سے موازنہ کریں ۲۱۶، المصباح المہر میں نفس مادہ کے تحت مذکور ہے۔

(۱) دیکھئے فتح القدیر ۱/۵۳، نیز دیکھئے نیل الاوطار ۵/۲۰۰، ۲۰۱۔

(۲) فتح القدیر ۱/۵۳، طاووی نے اس ناویل کی توجیہ کی ہے اور شعر عرب سے اس پر استدلال کیا ہے نیز دیکھئے حوالہ سابق میں کمال الدین کی ذکر کردہ تفصیلات۔

(۳) المہد مع فتح القدیر ۱/۵۳، تبیین الحقائق ۳۸، نیل الاوطار ۵/۲۰۰، ۲۰۱۔

(۴) المشرع الکبیر مع النہی ۵۵، ۵۶، النہی ۱۸۵، ۱۸۶، کتاب المصباح ۴۵۸، ۴۵۹، شرح اکل علی المصباح ۳۳۸، ۳۳۹، تحفۃ المحتاج ۳۲۳، ۳۲۴۔

فتح عربون ۲-۵

جمالی حکم:

۲- فقہاء اس فتح کے حکم کے بارے میں مختلف رائے رکھتے ہیں:

الف۔ جمہور (حنفی، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ میں ابو الخطاب) کی رائے ہے کہ یہ صحیح نہیں ہے۔ اور یہی حضرت ابن عباسؓ اور حسن سے مروی ہے جیسا کہ سنن قدسہ کہتے ہیں، اس لی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرو بن شعیبؓ میں دشمنی جو وہ کی روایت میں اس سے مناعت ہے، انہوں نے فرمایا: ”لہی المبیہۃ عن بیع العربان“ (۱) (منہج علماء نے فتح عربوں سے منع فرمایا)۔

ب۔ اس سے کہ یہ لوگوں کا مال مباح کھانا ہے، اور اس میں بھوکا ہے (۲)۔ ب۔ اس سے کہ اس میں، مفسد شے نہیں ہے، عربوں کو بہہ کرنے کی شرط اور بالفرض عدم رضامندی کی صورت میں صحیح کو واپس کرنے کی شرط (۳)۔

نیز اس لئے کہ اس نے بوت کے لئے بلاغوس ایک چیز کی شرط لگائی ہے، لہذا صحیح نہیں، جیسا کہ اگر اس کی شرط کسی اجنبی کے لئے لگائے (۴)۔

نہ یہ کہ یہ خیابار مجہول کے درجہ میں ہے، کیونکہ مدت کے کر کے بغیر اس کی یہ شرط ہے کہ وہ جمع کو واپس کر سکتا ہے، اس لئے صحیح نہیں، جیسا کہ اگر کہے: مجھے اختیار ہے جب چاہوں سامان اور اس

(۱) حدیث: ”لہی المبیہۃ عن بیع العربان“۔ ”کی روایت ابو داؤد (۶۸۳) طبع عزت حیدر دہاس) نے کی ہے ابن جر نے تحقیق الخیر (۳۷۷) طبع شرکتہ المصباح العربیہ) میں اس کو ضعیف کہا ہے۔

(۲) شرح المشرقی بحامیہ بھروی ۵/۸۷۔

(۳) شرح المسیح واصلیہ المجلد ۲۳۷ تحت المحتاج ۲۲۳ شرح المجلد علی

المصباح ۶۸۶، نیز دیکھئے ثلث الاوطار ۵/۱۵۳۔

(۴) المشرع الکبیر فی دلیل المبیہۃ ۵۸۔

کے ساتھ ایک رہم لوٹا دیں گا (۱)۔

۳- ب۔ حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ فتح کی یہ عمل جائز ہے۔

حنابلہ نے سراسر اس کی ہے کہ اس کی رائے (جو ہمدوم جوڑ کی ہے) قیاس کے مطابق ہے لیکن انہوں نے کہا: امام احمد نے اس مسئلہ میں حضرت مافع بن حارث کی روایت کو یہ ہے کہ انہوں نے حضرت عمرؓ کے لئے صفوان بن امیہ سے قید خانہ اس طور پر خرید کر اے عمر رضی ہو گئے تو ٹھیک ہے اور اس کے سے یہ یہ ہوگا۔ اثرم نے کہا: میں نے امام احمد سے عرض کیا: آپ کی یہی رائے ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: میں یا انہوں کا یہ حضرت عمرؓ میں۔

عربوں سے مناعت کے بارے میں حضرت عمرو بن شعیب کی روایت کی تصحیف کی گئی ہے (۲)۔ یمن شاکانی کا فیصلہ ہے کہ مذہب جمہور رائج ہے، اس لئے کہ حضرت عمرو بن شعیب کی روایت ہی سندوں سے ادا ہے۔ جن میں سے بعض کو بعض سے تقویت ملتی ہے، نیز اس لئے کہ اس میں ظہر (مناعت) ہے، اور ظہر باحت کے مقدمہ میں راجع اور رائج ہے، جیسا کہ اصل مقدمہ میں بیات یا سیا ہے (۳)۔

فتح عربون کے اہم ترین حکام:

۴- اور مشنہ ی عربون (بیعہ) اس شرط کے ساتھ دے کہ ”فتح ما پسند ہوئی تو بیعہ کو واپس لے لے گا، ورنہ اس کا حساب کرے گا، تو یہ جائز ہے جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں (۴)۔

۵- فتح من کے کر، یک فتح کر دی جائے، اور اگر فوت ہو جائے (یعنی فتح محال ہو) تو فتح قیمت کے عوض مائد ہوں (۵)۔

(۱) حوالہ سابق ۵۸/۵۹۔

(۲) حوالہ سابق ۵۹/۶۰۔

(۳) ثلث الاوطار ۵/۱۵۳، ۱۵۴۔

(۴) المشرع الکبیر للردی ۳۳، ۳۴، دیکھئے الفتا میں العربیہ ص ۱۷۔

(۵) المشرع الکبیر للردی ۳۳۔

بیع عریون ۶، بیع عہدہ، بیع عینہ ۱

۶- گر خرید رزہ بنت کرنے والا کو ایک درہم دے کر کہے یہ
سہاں دہرے خرید رکوزہ بنت نہ رہا اگر میں نے تم سے سامان نہ
یا تو یہ درہم تمہارا ہے تو:

الف- اگر خریدار اس سہاں کو نقد خرید کے ساتھ خریدے ہو، درہم کو
شخص میں وضع کرے تو صحیح ہے، اس لئے کہ بیع شرط مفید سے خالی ہوئی۔
احتمال ہے کہ منوال بن ۴۲ سے حضرت عمر کے لئے ذیل خانہ کی
خرید ری اہی مثل پر ہو اس لئے اہی پر محمول ہوئی تاکہ حضرت عمر کے
فعل اور حدیث کے درمیان تطبیق کی جائے۔ ہر قیاس سے ہم آگاہی
ہو جائے اور اس کی موافقت ہو جائے جو عربوں کو فائدہ کہتے ہیں۔
ب- اگر خریدار دے وہ سامان نہیں خریدے تو بائع اس درہم کا
مستحق نہیں ہوا، اس لئے کہ وہ اس کو بلا عوض لے گا، اور درہم ۱۰۰ اس
کو واپس لے سکتا ہے۔

اس کو انتظار اور اس کی وجہ سے بیع میں تاخیر کا عوض قرار دینا صحیح
نہیں، اس سے کہ اگر وہ اس کا عوض ہوتا تو خریداری کی حالت میں
اس کو شخص میں بیع کرنا درست نہ ہوتا، نیز اس لئے کہ بیع میں انتظار کا
عوض لینا جائز نہیں۔ اگر یہ جاری ہوتا تو اس کی مقدار کا معلوم ہونا
وجوب ہوتا، جیسا کہ جاریہ میں ہے (۱)۔

بیع عینہ

تعریف:

۱- عینہ (میں کے سر کے ساتھ) کے لغوی معنی: ساف (اچار) ہے۔
کہا جاتا ہے: اعتنا الرجل: ایک چیز دوسری چیز کے عوض
اچار: یہاں (۱) یا اچار کے بدلے میں خریدنا، جیسا کہ راوی کہتے
ہیں (۲)۔

اس بیع کو "عینہ" اس لئے کہا جاتا ہے کہ سہاں کو اچار
خریدنے والے ۱۰۰ اس کا بدل (بائع سے) میں بیع نقد حاصر کی صورت
میں لیتا ہے (۳)۔

نمال بن تمام کی نظر میں بیع عینہ کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ وہ میں
مستحق (وہیں لے گئے سامان) سے ماخوذ ہے (۴)۔

دوسری کے یہاں یہ کہا مستحسن ہے کہ اس کو عینہ اس لئے کہا گیا
کہ بیع نہ کرنے والا مجبور شخص کی اس کے مطلوب کی تحصیل میں حیلہ
کے طور پر یا د کے مقابلہ میں تھوڑا بڑے کرائی دے کرتا ہے (۵)۔
فقہی اصطلاح میں اس کی کئی تعریفات کی گئی ہیں۔

بیع عہدہ

دیکھئے: "بیع لوقا"۔

(۱) المصباح المہر فی شرح المادۃ "عین"۔

(۲) المصباح المہر فی شرح المادۃ "عین"۔

(۳) المصباح المہر فی شرح المادۃ، کتاب بیع ۱/۳۶۱۔

(۴) رد المحتار ۲/۲۷۹۔

(۵) حاشیہ المدنی علی شرح المصباح المہر فی شرح المادۃ ۱/۳۶۱۔

اس کا حکم:

۳- اس صورت میں اس کے حکم کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے:

امام ابو حنیفہ، مالک اور احمد نے کہا: بیع ناجائز ہے۔ ورمحمد بن الحسن نے کہا: بیع میرے دل میں پیڑوں کی طرح ہے، اس کو سود خوروں نے ایجاد کیا ہے^(۱)۔

امام شافعی سے مذکورہ صورت کا جو منقول ہے (کوہ اس کی نظر غلام مقدر پر اور ارکان مقدر پائے جانے پر ہے، انہوں نے نیت کا اعتبار نہیں کیا ہے)۔

حنابلہ میں سے ابن قدامہ نے امام شافعی کے حق میں بیہ میل پیش کی ہے کہ وہ ایسا شخص ہے جس کے وریہ سماں کو اس کے بائع کے ساتھ سودا کرے کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے، لہذا اس کے بائع کے ہاتھ فروخت کرنا بھی جائز ہوگا، جیسا کہ اگر اس کو شمن مثل میں فروخت کرے^(۲)۔

۴- مالک نے عدم جواز کی وجہ یہ بتائی ہے کہ یہ بیع لانے والا قرض ہے^(۳)۔

اس میں سود ہونے کی وجہ (جیسا کہ حنفیہ میں سے رابطی کہتے ہیں) یہ ہے کہ شمن بائع کے ضمان میں اس پر قبضہ سے قبل، شمن میں ہوا، اور جب اپنے پاس اپنا عین مال اسی صفت کے ساتھ لوٹا یا جس کے ساتھ اس کی طبیعت سے نکلا، تو بعض شمن بعض کے بدلہ میں ہو گیا، تو اس کا سودا کرے کے ساتھ سودا جو بیع موصوفہ ہے، لہذا یہ غیر مضمون کا بیع ہے، اور یہ بیع سے حرام ہے^(۴)۔

(۱) القوانین لفقہیہ رحمہ اللہ ۱۷۱۔

(۲) المغنی ۲/۲۵۶۔

(۳) المشرح الکبیر للدرر ۸۹۳۔

(۴) رد المحتار ۱۵۳۔

الف۔ ”رد المحتار“ میں ہے: کسی چیز کو اس کی اصلی قیمت سے زیادہ قیمت پر احوار بیچنا تاکہ مستقرض (طالب قرض) اس کو اپنے قرض کی ادائیگی کے لئے فوری کم قیمت میں فروخت کرے^(۱)۔

ب۔ رابطی کی تعریف ہے: کوئی چیز جو اس کے ہاتھ احوار شمن پر فروخت کرے، اور اس کو خریدار کے حوالے کرے، پھر شمن پر قبضہ کرنے سے قبل اس کے خریدار سے اس کا بائع اس کو اس سے کم نقد شمن پر خریدے^(۲)۔ صاحب کی تعریف اس کے قریب ہے۔

ج۔ مالک نے اس کی تعریف جیسا کہ ”المشرح الکبیر“ میں ہے یہی ہے: کسی شخص سے کوئی سامان مطلوب ہو جس کا وہ مالک نہیں ہے، تو وہ اس کو خرید کر طالب کے ہاتھ فروخت کرے۔

مسندہ آنے والی تفصیل کے لحاظ سے اس کی یہ تعریف بی جا سکتی ہے: وہ زیادتی کو احوال کرے کے لئے قرض پر صورت بیع ہے۔

نتیجہ کی صورت:

۲- عید ممنوعہ کی نئی شریعت میں، جن میں مشہور ترین یہ ہے: کوئی سامان شمن کے بدلے متعین مدت تک کے لئے فروخت کرے، پھر اسی سامان کو نقد اس سے کم قیمت میں خرید لے۔ اور مدت پوری ہوے پر خریدار شمن میں بدل کرے۔ دونوں شمن کے وریہ ساری اضافہ ہے جو رد ہے، یہ بائع مال کا ہو۔
نہج کار عملی طور پر یہ بیع کا قرض بنانا ہے، تاکہ ہندو اس سے کرے، اور بیع ربا کا ایک ظاہری وسیلہ ہے۔

(۱) الدر المختار ۲۷۹۔

(۲) نیل الاوطار ۲۰۷۔

نقشہ ۵

۵- نقیضہ حرام ہوے پر حنا بلہ نے سب دلیل استدلال کیا ہے:

الف۔ شندر نے شعبہ سے، وہ ابو اسحاق سنی سے، وہ اپنی بیوی عالیہ سے روایت کرتے ہیں: "دخلت اباؤام ولد رید بن ارقم عسی عايشة، فقالت أم ولد رید بن ارقم: إني بعثت علاماً من رید، بشماعة درهم إلى العطاء، ثم اشتريته منه بشماعة درهم نقداً۔ فقالت لها: بنس ما اشتريت، وبنس ما شريت، أبغني زيناً: أن جهاده مع رسول الله ﷺ بطل، إلا أن يتوب" (۱) (میں، حضرت زید بن ارقم کی ام ولد حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوئی، زید بن ارقم کی ام ولد نے کہا: میں نے ایک غلام زید کے ساتھ سو، ریم میں حناء (طیہ) ملنے تک کے سے فروخت کر دیا، پھر میں نے وہ غلام ان سے نقد چھ سو، ریم میں خرید لیا، تو حضرت عائشہ نے اس سے فرمایا: زید ریم لے لیا، اور فروخت کر کے تم سے یہ کیا، یہ کہتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ان کا جہاد، باطل (کارت) ہو گیا، لہذا یہ کہ دو تو پڑیں۔) حنا بلہ نے کہا: حضرت عائشہ اس طرح کی بات حضور ﷺ سے سن کر ہی کہہ سکتی ہیں۔

ب۔ نیز اس لئے کہ یہ رہا کافر یہ ہے، تاکہ ایک ہمارے (مشد) پانچ سو کے عوض اوصار بیچ کو مباح کرے، اور ریم کا شریعت میں متبرک ہے، اس کی دلیل قائل کو، ارشاد سے محرم رکھنا ہے (۲)۔

ج۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد:

روایہ: "إذا حسن الناس بالدينار والدرهم، وتبايعوا بالعينة،

(۱) حدیث مائتہ "أبغني زيناً۔" کی روایت دارقطنی (۵۲/۳ طبع محاسن) نے کی ہے دارقطنی کہتے ہیں: "محبہ ورمالہ مجہول ہیں ان دونوں سے استدلال نہیں کیا جاسکتا، یعنی جو اس حدیث کی سند میں موجود ہیں۔"

(۲) کتب القناع ۸۵/۳، انہی ۲۵۷/۳۔

وتابعوا أذئاب البحر، وتركوا الجهاد في سبيل الله، أنزل الله بهم بلاء، فلا يرفعوه حتى يراجعوا دينهم" (۱) (جب لوگ، بتارہ، ریم میں نفل کریں، اور نقیضہ کریں، ورنیل کی دم کے پیچھے لگ جائیں، اور اللہ کی راہ میں جہاد ترک کر دیں تو اللہ تعالیٰ اس پر بلا نازل کرے گا جس کو ان وقت اٹھائے گا جب وہ اپنے دین کی طرف لوٹ آئیں)۔

ایک روایت میں ہے: "إذا تبايعتم بالعينة، وأخذتم أذئاب البحر فرصتكم بالورع، وتركتم الجهاد، سخط الله عليكم ذلاً، لا يرفعوه حتى تراجعوا دينكم" (۲) (جب تم نقیضہ کر گے، ورنیل کی دم کے پیچھے لگ جاؤ گے، اور زراعت پر محسوس، راضی ہو جاؤ گے اور حنا کو چھوڑ دے گے تو اللہ تعالیٰ تم پر ذلت مسامحہ کرے گا، اور سب تک تم اپنے دین پر نہیں آؤ گے اس کو نہیں بنائے گا)۔



(۱) حدیث مائتہ "إذا حسن الناس بالدينار والدرهم۔" کی روایت احمد نے اپنی سند (۲۸/۲ طبع لمبویہ) میں کی ہے، ان الفاظ سے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ زیلعی نے نصب الراية (۳۷۷ طبع محاسن) میں ان کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔

(۲) حدیث مائتہ "إذا تبايعتم بالعينة۔" کی روایت ابو داؤد (۳۰/۳ طبع عزت عید عباس) نے کی ہے، ابن حجر نے بلوغ المرآم (ص ۹۲ طبع عبد الحمید احمد حنفی) میں کہتے ہیں: اس کی سند میں کلام ہے پھر ابن حجر نے ساتھ سند کو ذکر کیا جو ان الفاظ کے ساتھ ہے: "إذا حسن الناس" اور یہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

بیع غرر

دیکھئے: "غرر"

بیع فاسد

تعریف:

۱- بیع مال کا مال سے تامل، اور نفاذِ صراح کی ضد ہے۔
بیع فاسد اصطلاح میں: جو اصل کے اعتبار سے مشروع ہو
اور وصف کے اعتبار سے غیر مشروع۔ اصل سے مراد صیغہ، عائدین،
اور معتق، خلیہ، اور وصف سے مراد: جو اس کے علاوہ ہو^(۱)۔

یہ تفریق کی اصطلاح ہے جو فاسد و باطل کے درمیان تفریق
کرتے ہیں، اس کے رد ایک بیع فاسد، بیع صحیح اور بیع باطل کے درمیان
ایک درجہ ہے، "در ای وجہ سے وہ حکم کا فاسد و باطل ہے اس کے
ساتھ قطعہ پایا جائے لیکن شرعاً اس کو بیع کرنا مطلوب ہے"^(۲)۔

جمہور فقہاء کے رد ایک فاسد و باطل یکساں ہیں، جس طرح بیع
باطل حکم کا فاسد نہیں دیتی، اسی طرح فاسد کا ان کے رد ایک کوئی اثر
نہیں^(۳)، یہ ایسا ہی بات ہے، "وہ بعض شافعیہ نے فاسد و باطل کے
درمیان تفریق میں تنصیر سے موافقت کی ہے، چنانچہ انہوں نے کہا:
اگر ظلال رس عقد میں پایا جائے تو بیع باطل ہے، اگر عقد کی شرط میں



(۱) المصباح المہر، مجلد الاطعام العالیہ دفعہ (۱۰۵، ۱۰۶)، تبیین الحقائق
جلد ۳ صفحہ ۳۸۱

(۲) تبیین الحقائق للرحمنی جلد ۳ صفحہ ۳۸۱، ابن ماجہ جلد ۳ صفحہ ۴۹۹،
فتح القدیر جلد ۱ صفحہ ۲۸۱

(۳) المدون جلد ۳ صفحہ ۵۳، الاشیاء للشیخ علی بن محمد جلد ۳ صفحہ ۱۲، البحر والبرکات جلد ۳ صفحہ ۱۰۰،
والفوائد صولہ جلد ۱۰ صفحہ ۱۱۰

نتیجہ فاسد ۱۳

کی خریداری ہو گئی، بولی ہونے کی شرط پر قمری کی، سیلنگ مارنے والا ہونے کی شرط پر مینڈھے کی، اور لڑنے والا ہونے کی شرط پر مرثی کی خریداری کو شامل کیا ہے، لہذا بیع امام ابو حنیفہ کے نزدیک فاسد ہے، امام محمد سے ایک روایت یہی ہے اس سے کہ یہ یہی شرط ہے جس میں دھوکہ ہے (۱)۔

اس موضوع پر بہت سی مختلف فیہ مثالیں ہیں جن کو اس کے اپنے مقامات پر دیکھا جاسکتا ہے۔

مسند عقد فاسد شرط میں سے ہر ایک شرط ہے جس کا عقد ناقض نہیں رہتا ہے اور اس میں فروخت کنندہ یا خرید رکافائدہ ہو، دوشروط عقد کے مناسب نہ ہو اور نہ لوگوں میں اس کا تعامل جاری ہو مثلاً: اس شرط پر گھر فروخت کیا کہ باغ اس میں ایک ماور ہے گا، پھر خرید کر کے حوالے کرے گا، یا زمین اس شرط پر فروخت کرے کہ ایک سال کاشت کرے گا، یا جائیداد اس شرط پر فروخت کرے کہ بیع ایک ماور اس پر جاری کرے یا کپڑا اس شرط کے ساتھ فروخت کرے کہ اس کو ایک ہفتہ استعجاب کرے گا، تو ان تمام صورتوں میں بیع فاسد ہے، اس سے کہ بیع میں مشروطیت کی ریادتی رہا ہو کی، اس سے کہ اس ریادتی کے مقابہ میں عقد بیع میں کوئی عوض نہیں، اور جس بیع میں رد ہو، فاسد ہے، اسی طرح جس میں عیب رہا ہو، دوشی فاسد ہے، اس سے مذکورہ تمام شرطیں بیع کو فاسد کرنے والی ہیں۔ دیکھیے: ”رد“۔

عقد مشروط میں سے بیع میں، انکی خیاری بھی شرط ہے، اسی طرح فیدہ انکی (موقت) خیاری شرط جس کے سے متعین مدت میں غیر معمولی جہالت ہو، مثلاً ہوا کا اٹھنا، بارش کا ہونا۔ اس کی تفصیل اصطلاح: ”شرط“ میں ہے (۲)۔

رضاء ارکان بیع میں سے نہیں بلکہ شرط صحت ہے (۱)۔ جیسا کہ بحث ”اکراہ“ میں اس کی تفصیل ہے۔
اسی طرح بیع مضطر (مجبور) فاسد ہے، مثلاً کوئی شخص اپنا مال فروخت کرنے پر مجبور ہو، خریدار اس کو دشمنی سے کم میں نہیں فاحش کے ساتھ ہی خریدنے کے لئے راضی ہو (۲)۔

دوشروط مفسد:

۱۳۔ صحت بیع کی ایک شرط یہ ہے کہ بیع اس شرطوں سے خالی ہو جو بیع کو فاسد کرنے والی ہیں بشرط مفسد کی چند قسمیں ہیں:
ایک قسم یہ ہے کہ جس کا وہ بیعی شرط میں ہو جس کے ہو، میں غرر ہو مثلاً، حامد ہو۔ کی شرط پر بیعی خریدی، اس لئے کہ پیشطاب ہو، و ہمدہ ہوں کا قتال رکھتی ہے، اور فی الحال اس کا علم ممکن نہیں، اس سے کہ بیعت کا نہ ہونا، حرکت کرنا ہوتا ہے کہ کسی عارض کے سبب ہو، لہذا اس شرط پر بیع میں غرر ہے ہونسا، کاموجب ہے۔ اس لئے کہ روایت میں ہے کہ حضور ﷺ سے مروی ہے: ”انہ بھی عن بیع الحصاة وعن بیع العرد“ (۳) (رسول اللہ ﷺ نے نکاح کی بیع، اور دھوکہ کی بیع سے منع فرمایا ہے)۔

حسن بن ریہ، امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ اس شرط کے ساتھ بیع جائز ہے، اس لئے کہ اس کے حاملہ ہوئے کی شرط ایسی ہے جیسے عدم کے کا تب یا درری وغیرہ ہوئے کی شرط ”ریہ جائز ہے، لہذا“ دیکھی جائز ہوں۔

حفظ مقبلائے اس مثال میں... ہوا کی شرط پگالے

(۱) ابن ماجہ ص ۵۴۳۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۰۶۳۔

(۳) صحیح مسلم ”نہی عن بیع الحصاة وعن بیع العرد“ کی روایت مسلم ص ۱۵۳ طبع مجلس نے کی ہے۔

(۱) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع لطلابہ علیہ السلام ص ۵۰، ۱۶۹۔

(۲) البدائع ص ۵۰، ۱۶۹، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۲۔

ھ۔ عقد میں توقیت کا ہونا:

۱۳۔ بیق کی صحت کی شرط میں سے: عقد کا فیہ موقت ہونا ہے، اور موقت ہو تو بیق فائدہ ہے، اس لئے کہ عقد بیق "میں" کی تسلیم کا عقد ہے، اور عیوں کی تسلیم کے عقد و موقت طور پر صحیح نہیں ہوتا، اور کسی وجہ سے بعض فقہاء نے بیق کی تعریف یوں کی ہے: مالی معاوضہ کا عقد جو بعدی طور پر عین کی ملکیت کا فائدہ دے (۱)۔
تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "اجل" اور "ثابت"۔

و۔ عقد میں رہا کا ہونا:

۱۴۔ بیق کی صحت کی شرائط میں سے: رہا سے خالی ہونا ہے، اس لئے کہ جس بیق میں رہا ہو خفیہ کے نزدیک فاسد ہے، کیونکہ رہا، نص قرآنی سے حرام ہے، فرمان باری ہے: "وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَخَرَّمَ الرِّبَا" (۲) (حالاںکہ اللہ نے بیق کو حلال کیا ہے اور رہا کو حرام کیا ہے)۔
اسی طرح شرط ہے کہ بیق رہا کے شبہ اور رہا کے احتمال سے بھی خالی ہو، کاسنی نے کہا: جس طرح حقیقت رہا مفید بیق ہے، اسی طرح رہا کا احتمال بھی مفید بیق ہے، اس لئے کہ حرمت کے باب میں شبہ احتیاطاً تحقیق کے ساتھ لاحق کیا گیا ہے، اس کی اصل یہ فرمان نبوی ہے: "الحلال بین و الاحرام بین، فادع ما یریبک الی ما لا یریبک" (۳) (حلال واضح ہے، اور حرام واضح ہے۔ لہذا جو چیز تم کو شک میں نہ لے اس کو ترک کر دو، اور جو چیز شک میں نہ لے اس کو اختیار کر لو)۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۳/۳۳، لہذا بیق ۱/۱۸، منی المحتاج ۳/۳۳

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۳) بدیع الصنائع ۵/۱۸۳، ۱۹۳، ۱۹۸۔

حدیث: "الحلال بین و الاحرام بین فادع ما یریبک الی ما لا یریبک" کی روایت طبرانی نے "لا وسط" میں کی ہے اور شیخ نے مجمع الروایہ (۳/۳۳) طبع ہند کی میں اس کو صریحاً اردیا ہے۔

ز۔ بیق بالغیر (غیر کے ساتھ بیق):

۱۵۔ غرر کی چیز کے حصول یا عدم حصول کا خطرہ۔ غرر اصل بیق میں ہو، یعنی وہ جو، اور عدم جو، کا احتمال رکھے مثلاً پھوس کے "نے سے قبل ان کی بیق" اور شفا کرنے سے قبل ان میں موجود پر مدد کی بیق، تو عقد مطلق ہے، اور اگر غرر "صاف بیق" میں ہو مثلاً درخت پر موجود رعمور کی توری ہوئی جنگل سمجھ کر غرض بیق تو یہ عقد خفیہ کے برابر ایک فائدہ ہے، اس لئے کہ عقد بیق مجہول ہے (۱)۔
اس کی تفصیل اصطلاح "غرر" میں ہے۔

ح۔ قبضہ سے قبل منتقل کی بیق:

۱۶۔ جس نے کوئی "مقول" چیز شریعی اس کے سے یہ درست نہیں ہے کہ پہلے فروخت کرنے والے کے اس مال پر قبضہ کرنے سے قبل اس کی فروخت کرے، اس لئے کہ روایت میں ہے: "ان البیعی سکت یمشی عن بیع الطعام حتی یقبض" (۲) (بی بیع سے قبضہ سے قبل مال کی بیق سے منع فرمایا ہے)۔

نیز اس لئے کہ یہ ایسی بیق ہے جس میں بیق کے بلاک ہونے کے سبب بیق کے فسخ ہو جانے کا خطرہ ہے، کیونکہ اگر قبضہ سے قبل مالک ہو جائے تو بیق باطل ہو جائے گا، لہذا اگر بیق فسخ ہو جائے گا، کیونکہ بیق باطل ہو جائے گا، خواہ اس نے اس کو بیق دل کے ساتھ فروخت کیا ہو یا نہ ہو، اور کے ساتھ۔

اسی طرح اگر شریعہ "مقول" بیق کے نصف پر قبضہ نہ ہو، پھر اس شریعہ کو اس میں دوسرے کو شریک کر یا تو مقبوضہ میں یہ شرکت صحیح

(۱) الاختیار ۲/۲۳، ابن ماجہ ۱۰۷۴۔

(۲) حدیث: "البیعی سکت یمشی عن بیع الطعام حتی یقبض" کی روایت بخاری (۲) ۳۳۹۲ طبع استنبول کے ہے۔

فتح فاسد ۱۷-۱۸

نام ابو حنیفہ نے کہا: اگر مفید مقارن کے سبب بعض فتح میں مفید فاسد ہو جائے تو کل فتح میں فاسد ہو جائے گا۔ اس سے کہ اگر مفید مقارن ہو تو فاسد میں مفید کو قبول کرنا اور اسے میں مفید قبول کرنے کی شرط ہوئی، اور یہ شرط فاسد ہے لہذا سب میں اثر مد زہوی، اور فساد جاری میں یہ ملحق نہیں پائی گئی اس سے فساد صرف مفید مفید تک محدود ہوگا۔

اس لیے اگر ایک ایسا اس ارنم میں اعداد ہیں۔ پھر محسوس میں اس میں سے کچھ ارنم فتح "اے" اور کچھ "اے نہ کرے" تو اہم ابو حنیفہ کے نزدیک سب فاسد ہے، اس سے کہ فساد مفید کے مقارن ہے لہذا سب کے فساد میں موثر ہوگا، جبکہ صالحین کے ایک مقبوضہ مفید ارنم میں فتح اور باقی میں فاسد ہے، اس وجہ سے کہ فساد مفید کے مفید ہی محدود ہوگا (۲)۔

فتح فاسد کی مثالیں:

۱۸- حسب نے اپنی کتابوں میں (فتح باطل کے بیان کے بعد) فتح فاسد کی کچھ مثالیں دہرائی ہیں، اور یہ فتح فاسد باطل کے ارنم میں منہی کے فرق کرنے کے اصول پر مبنی ہے۔ فتح فاسد کی چند مثالیں:

اس چیز کی فتح جس میں شمس سے نکلتا ہو، مثلاً کسی چیز کی اس کے رعب پر فرہنگی، ایسے کپڑے میں سے ایک رعب کی فتح جس کو نکال کرے رما اس کپڑے کے لیے نقصان دہ ہو، فتح مادمہ "مناہد" (۳)۔ اس لیے کہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ہے: "بھی

ہے، اور غیر مقبوضہ میں ناجائز، اس لیے کہ شریک کرنا ایک طرح کی فتح ہے، اور فتح منقول ہے، لہذا غیر مقبوضہ اے اس کا کل نہیں، اس سے غیر مقبوضہ میں درست نہیں، اور مقبوضہ مفید میں درست ہے (۱)۔

(دیکھئے: "قبض")۔

فساد کی تجزی:

۱۷- اصل یہ ہے کہ فساد صرف مفید کے مفید ہو، لہذا اگر کوئی معاملہ فتح فاسد پر مشتمل ہو تو فساد صرف مفید کے مفید ہوگا اور باقی میں فتح فتح ہے، اس پر فتح، مصیبت کا شاق ہے، بشرطیکہ فساد جاری (عارضی) ہو۔

فتح عید کی صورت میں کیا ہے: اگر کوئی چیز جس میں فساد کی "ارٹھس" پر قبضہ نہیں کیا پھر اس کو پانچ میں "یا تو یہاں خارج ہے، البتہ اس کو دہرے کے ساتھ ضم کر کے "یا تو یہاں فتح ہے۔

"الہد" میں ہے: جس نے پانچ سو میں کوئی سامان کرے، پھر اس کو ایک دہرے سامان کے ساتھ بائ کے ساتھ شمس مفید "اے" کرے سے قبل پانچ سو میں فساد کرے یا تو فتح اس سامان میں فتح ہے جس کو اس نے بائ سے نہیں خریدتا، اور دہرے میں ناجائز ہے، اس سے کہ شمس اس سامان کے مقابلہ میں رکھتا، اب ہے جس کو اس نے خرید لیا، اس طرح دہرے سامان کو فساد شدت قیمت سے کم میں شمس، کرے سے قبل خریدنے والا ہوگا، اور یہ ربا کے شبہ کی وجہ سے فاسد ہے (۲)۔

کر فساد مفید کے ساتھ مقارن ہو تو امام ابو یوسف و محمد کے نزدیک یہی حکم ہے، اس سے کہ وہ دونوں حضرات فساد جاری اور فساد مقارن کے ارنم میں شمس میں نہیں کرتے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱/۵

(۲) البدائع ۵/۲۱۷، ۲۵۰، ۲۵۱، فتح و احتیاج علی الہد ۱/۳۷۳

(۳) علامہ یہ ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک حکم سے کہ کپڑے کا کپڑا ہے سوچے کچھ چھوٹے، تاکہ چھوٹے والے پر فتح لازم ہو جائے اور دیکھئے، اس کو کوئی حوا

(۱) البدائع ۵/۱۸۰، ۱۸۱، احتیاج الہد ص ۳۳۳

(۲) فتح و احتیاج الہد ص ۳۷۳، ابن ماجہ ص ۱/۶۲۳

۲۲-۲۳

اعتدالی نہیں (۱)۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے نزدیکی فائدہ کو
جائزت لاحق نہیں ہوتی۔ جس طرح حنفیہ کے نزدیکی باطل کو اجازت
لاحق نہیں ہوتی (۲)۔ قلیوٹی اور جصل ونبہ ونبہ نے امام ذہبی کی برفست
کرتے ہوئے تھا کہ **مذہب** نے یہاں بیج فائدہ کے حکم اور فائدہ
خریداری کے ذریعہ قبضہ کئے گئے مال کے حکم میں ایک فرق کو نظر انداز
کر دیا اور **مذہب** نے اس کے حکم ختم اور رک ہیں (۳)۔

۱۰۔ حنیف فاسد و باطل کے درمیان فرق کرتے ہیں۔ اور
وہ باطل کے برخلاف فاسد کو عقیدہ مانتے ہیں اور باطل کو غیر معتقد۔ ج
باطل کے حکام اس کی صحت میں آچکے ہیں۔
۱۱۔ فاسد فاسد کے حکام جمہلی طور پر وہیل میں دُور سے خارج ہیں۔

۱۔ قبضہ کے ذریعہ مہیت کا منتقل ہونا:

۲۲- بی بی فاطمہؑ کے نزدیک طہیت کا نام دہاتی ہے اُتر ہے ارحی پر بائ کی طرف سے صر حایہ لالہ جارت سے قبضہ کر لے۔ مثلاً مجھس بی میں قبضہ یا مری بائ حاموش رہا تو فریہ ار کے لے جانہ ہوگا کہ بی بی میں بی بی بہہ یہ صدقہ یا جارہ وغیرہ کا تصرف کرے۔ البتہ اس سے نفع میں سرسٹا (۴)۔

ہاں عابدین سے کہا: اگر اس کا مالک ہو جائے تو اس کے لئے
 عیسیٰ کے تمام حنّام ثابت ہوں گے، سوائے پانچ کئے اس کو
 کھانا جائز نہیں، اس کو پہننا جائز نہیں، (اگر جی بادی ہے تو) اس سے
 بڑی کھانا جائز نہیں اور نہ ہی اس سے بالک کی شادی جا رہے اور اگر جی

(۱) جامعہ النجف علی شرح کتب جامعہ ۸۵۳۔

(۲) (۱۳۳۳)

(۳) حاشیہ القیواری ص ۸، حاشیہ الجمل علی شرح الخوارزمی ص ۸۳

(۳) تاریخ ۵/۳/۳۵ از مجلس شورای اسلامی ۶۵،۶۳،۶۱۵،۶۱۳

جائید، غیہ متوں یوتہ پان کو حق شنوئیس ہے۔

حق نامہ کے خرید حاصل شدہ پیش میں تصرف کے جوڑی
 اہل حضرت عائشہ کی حدیث ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ
 سے کہہ دیا کہ وہ مرد کو خریدنا چاہتی ہیں میں اس کے متاخر وقت
 کرنے کے لیے آپ ﷺ کے پاس حاضر ہوئی شرط کرتے ہیں تو آپ ﷺ
 نے ان سے فرمایا: ”حذیہا واشترطی لہم الولاء، فإن الولاء
 لمن اعتق، فاشترتہا مع شرط الولاء لہم“ (۲) (اس کو لے لو
 اور ان کے لئے ملاؤ کی شرط رکھ لو، کیونکہ ملاؤ تو آزاد کرنے والے
 کے لئے ہوتا ہے، چنانچہ حضرت عائشہ نے اس کو ان کے لئے شرط
 ملاؤ کے ساتھ یہ یا۔ آپ نے حق بالشرط (شرط کے ساتھ
 خرید لیا) کے مساوی باوجود آزاد کرنے کو چاہا تو یہ مفید ملک
 ہونے کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ تمہیک کا رکن یعنی انہوں نے عقد کرنے
 والوں کے ایجاب قبول کے لحاظ (میں نے یہی درمیں نے شریعہ)
 ایسے شخص سے صادر ہو جو شرعی ولایت کی بنا پر تمہیک کا مال ہے، یعنی
 وہ شخص جو تکلف ہے، ”راہ نام شرع کا منطبق ہے، یہ تمہیک کی
 چیز کی طرف منسوب ہے جو تمہیک کا مکمل ہے یعنی مال۔ کیونکہ ٹھنگو
 انہی انہوں کے بارے میں ہے، لہذا یہ عقد منعقد ہوگا، کیونکہ مصالح
 کا درمیان ہے، ”مساوی ایک ایسی ملک کی بنا پر ہے جو اس سے متصل
 ہے، مثلاً ان جہ کے وقت خرید لیا، ممانعت نعت کی نہیں
 رتی بلکہ اعتنا کو ثابت کرتی ہے، اس لیے کہ ممانعت کا تقاضا ہے
 کہ جس چیز سے روکا جا رہا ہے وہ متصور اور اس پر قدرت ہو، اس
 لیے کہ ایسی چیز سے روکا جو غیر متصور ہے، قدرت میں نہیں ہے
 قبیح بات ہے، لیکن ممانعت پائے جانے کی وجہ سے یہ عقد خبیث

(۱) ابن ماجہ ص ۴۴۲

(۲) حدیث کا ترجمہ: "کی رو سے بخاری (رحمہ اللہ) ۳۷۱۷

کے نجوم دینے سے تریر مرے گا۔ جیسا کہ فقہاء نے اس کی علت بیان کی ہے (۱)۔

فتح فاسد کے فتح کے لئے قاضی کا فیصلہ ٹٹ نہیں، اس لئے کہ جو چیز شرط ہے جب ہوں میں قاضی کے فیصلہ کی ضرورت نہیں (۲)۔ بین کردہ ہوں عقد کرنے والے فتح فاسد کی فتح کو برقرار رکھنے پر مصر ہوں اور قاضی کو اس کا علم ہو جائے تو اس ہوں کی مرضی کے خلاف جو اس کو فتح کر سکتا ہے۔ یہ مکہ یثیبتہ واقع ہے (۳)۔

شرط فتح:

۲۶- فتح کی درج ذیل شرطیں ہیں:

الف: پہلی شرط یہ ہے کہ دوسرے عقد کرنے والے کے علم میں لا کر فتح کیا جا رہا ہو اس کی رضامندی شرط نہیں، کاسانی نے کرفی سے نقل کیا ہے کہ یہ شرط بلا اختلاف ہے، پھر اسبیجانی سے نقل کیا کہ یہ امام ابو حنیفہ و محمد کے رد یک شرط ہے، امام ابو یوسف کا اس میں اختلاف ہے۔ اور یہ کہ اس میں اختلاف خیال شرط اور دنیا رایت میں اختلاف کی طرح ہے۔

ب: فتح ہوں عقد کرنے والوں میں سے کسی ایک کے قبضہ میں برقرار ہو۔

ج: اس میں کوئی ایک چیز پیدا نہ ہو جائے جس کی وجہ سے واپس کرنا ناممکن ہو (۴)۔

(۱) الاشیار تحصیل الحق واللغو ص ۴۲۲، ابن ماجہ ص ۱۲۵، البدیع لکھنؤ ص ۳۰۰۔

(۲) الدر المنثور رہا مشر رد المحتار ص ۱۳۵۔

(۳) الدر المنثور ص ۱۳۵۔

(۴) بدیع الصغیر ص ۳۰۰، ابن ماجہ ص ۱۵۲، حاشیہ لمحل علی شرح الحج ص ۴۲، مکشوف الفقہ ص ۱۹۸۔

فتح کا اختیار کس کو ہے؟

۲۷- فتح یا تو قبضہ سے قبل ہوگا قبضہ کے بعد:

الف: اگر قبضہ سے قبل ہو تو ہوں عقد کرنے والوں میں سے ایک کو دوسرے فریق کے علم میں لا کر فتح کا اختیار ہے، خواہ دوسرے فریق رضی نہ ہو اس لئے فتح فاسد قبضہ سے قبل عدیت کا فاسد نہیں، یعنی اس کو قبضہ سے پہلے فتح کرنا بجا و قبول سے تریر کرنے کے درجہ میں ہے۔ لہذا اس کا اس ہوں میں سے ہر ایک مالک ہوگا، لیکن (جیسا کہ پہلے کہتے ہیں) یہ دوسرے کے علم پر موقوف ہے اس لئے کہ اس میں دوسرے فریق کے سے فتح کو لازم کرنا ہے۔ لہذا اس کے علم کے بغیر اس پر لازم ہوگا (۱)۔

ب: اگر فتح قبضہ کے بعد ہو تو مسامحہ و مرض سے وابستہ ہوگا ان کے علاوہ ہے:

(۱) اگر فساد و صلب عقد میں ہو، یعنی اس کا تعلق مسامحہ و مرض سے ہو مثلاً ایک دینم کو دوسرے دینم میں فروخت کرنا، شراب و خمر کے بدلہ فروخت کرنا، تو بھی یہی حکم ہے کہ ان میں سے کوئی ایک اسے فتح کر سکتا ہے، اس لئے کہ بدل سے وابستہ فساد و صلب عقد سے وابستہ ہوتا ہے، اس لئے اس کو صحیح بنا دینم میں، کیونکہ بدلین (صحیح و مرض) کے بغیر عقد کا قیام نہیں، لہذا فساد قوی ہوگا اور صلب عقد میں موثر ہوگا، یعنی ہوں عقد کرنے والوں کے حق میں لازم نہیں ہوگا۔

(۲) اگر مسامحہ و مرض سے وابستہ نہ ہو مثلاً شرط کے ساتھ فتح اور مثلاً اجل مجہول کے ساتھ فتح یا کسی شرط کے ساتھ فتح جس میں کسی ایک کا فاسد ہو تو:

اسبیجانی کا فیصلہ ہے کہ فتح کا حقیقہ صاحب شرط کو حاصل ہے، اس میں حق کا اختلاف نہیں، اس لئے کہ جس شرط کا تحقق ہوں سے نہ

(۱) تجمین الفقہ ص ۳۳۔

اور یہ اس کے ضمان سے مری ہو جائے گا^(۱)۔

حق فتح کو باطل کرنے والی چیزیں:

۲۹- حق فتح صاحب باطل کرنے اور ساتھ کرنے سے ساتھ نہیں ہوتا، مثلاً کہنے میں نے ساتھ کر دیا باطل کر دیا فتح کو، جب کر دیا لازم کر دیا۔ اس لئے کہ جو بفتح فتح کو ختم کرنے کے سے اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر ثابت ہے، اور جو فتح خالص اللہ کا حق ہونے کی حیثیت سے ثابت ہوتی ہے بندہ اس کو مقصود بنا کر ساتھ نہیں کر سکتا جیسے خیال و عمت۔

اس بطریق ضرورت ساتھ ہو جاتا ہے، مثلاً بندہ اپنے ذاتی حق میں مقصود کے طور پر تصرف کرے جس کے ضمن میں حق اللہ کا سقوط بطریق ضرورت ہو۔

جب حق فتح باطل ہو جائے تو فتح لازم ہو جائے گی ورنہ ضمان ثابت ہو جائے گا، اور اگر باطل نہ ہو تو فتح غیر لازم ہوگی ورنہ ضمان بھی ثابت نہیں ہوگا۔

ذیل میں اس کی اہم صورتیں پیش ہیں:

پہلی صورت - فتح فاسدہ لے لینے میں قوی تصرف:

۳۰- حنفیہ نے علی الاطلاق کہا ہے کہ حق فتح ہے یہ تصرف سے باطل ہو جاتا ہے جو مع کو طرح ار کی ملکیت سے نکال دے^(۲)، کیونکہ اس سے بندہ کا حق تعلق ہو گیا^(۳)، اس تحلیل کو مالک نے منہ جیو دہلیو ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ فتح کو بندہ سے پیو بدو صبح بناو سے پیو بدو اجارو، مالک نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ وہ اس اللہ م کی وجہ سے

(۱) بدائع الصنائع ۵/۳۰۰، الدر المختار ۵/۱۲۵۔

(۲) رد المحتار ۳/۱۲۶، بحوالہ کتاب الوکایہ۔

(۳) الدر المختار ۳/۱۲۷، اشراج المکیر ۳/۳۷۔

ہو وہ قوی نہیں ہوتا، لہذا اس کے ساتھ ہونے کا احتمال ہے، لہذا صاحب شرط کے حق میں ظاہر ہوگا، لیکن اس پر لازم نہیں ہوگا۔

کرنی نے مسئلہ میں اختلاف لکھا ہے:

چنانچہ امام ابو حنیفہ و ابو یوسف کے قول کے مطابق: ان میں سے ہر ایک کے لئے حق فتح ہے، اس لئے کہ نسا کے سبب یہ فتح غیر لازم ہے۔

امام محمد کے قول کے مطابق فتح کا حق اس شخص کے لئے ہے جس کے سے شرط کا نفع ہو اس لئے کہ وہی اس معصود کو ساتھ کر کے عقد کو فتح بنائے پر قادر ہے۔ اگر وہ اس کو فتح کرے تو اپنے دوسرے حق کو باطل کرے گا، ورنہ حاکم ہے^(۱)۔

فتح فاسد کے فتح کا طریقہ:

۲۸- فتح فاسدہ بطریق سے فتح ہوتی ہے:

۱- بقول کے ورنہ یعنی جس کو فتح کا اختیار ہے وہ یہ کہنے میں سے عقد فتح کر دیا کر دیا کر دیا، اس طرح سے عقد فتح ہو جائے گا، اور اس میں قاضی کے فیصلے یا فرست کرے والے کی رضامندی کی ضرورت نہیں، خواہ قبضہ سے قبل ہو یا قبضہ کے بعد، اس لئے کہ استحقاق فتح اس کو ختم کرے کے لئے ثابت ہے۔ مرفسا کو ختم کرنا اللہ تعالیٰ کا حق ہے، لہذا اتمام لوگوں کے حق میں ظاہر ہوگا اور قاضی کے فیصلے یا بیچنے والے کی رضامندی پر موقوف نہ ہوگا^(۲)۔

۲- فصل کے ورنہ، یعنی فتح بائع کو ہی بھی طریقہ سے مثلاً اس پر صدق یا عارہ یا فتح یا جرد کے ورنہ لونا۔ اگر ایسا کر یا اور فتح بائع کے ماتھ میں حقیقتاً^(۳) یعنی یا حکم مثلاً تنجید، تو یہ فتح کو ترک کرنا ہے

(۱) رد المحتار ۳/۲۵، البدائع ۵/۳۰۰، تبیین الحقائق ۳/۳۳۔

(۲) البدائع ۵/۳۰۰۔

اس کی ملکیت سے خارج ہوئی (۱)۔

یا اس کو مہر کے حوالہ دے، اس لئے کہ مہر پہلی کے بغیر ملکیت کا فائدہ نہیں دیتا، یہ خدشہ ہے۔

یا اس کو رہن رکھ کر حوالہ دے، اس لئے کہ پہلے بغیر رہن لازم نہیں ہوتا۔

یا اس کو صحیح طور پر وقف کرے، اس لئے کہ وقف کر کے اس نے اس کو خراج کر دیا، اور پھر ملکیت سے خارج کر دیا (۲)۔

یا اس کی وصیت کر کے کر دیا، اس لئے کہ وہ اس کی ملکیت سے موصی (جس کے سے وصیت کی گئی ہے) کی ملکیت میں منتقل ہو جائے گی، اور یہی ملک ہے لہذا یہ اس کو مہر سے اس کی طرف ہو گیا۔

یا اس کو صدقہ کر کے سپرد بھی کرے، اس لئے کہ پہلے کے بغیر وہ صدقہ کرنے والے کی ملکیت سے خارج نہیں ہوتا (۳)۔

کی طرح اگر اس سے بھی حق فسخ ختم ہو جاتا ہے، کیونکہ اس کی قوت، سریت اور اس کی طرف شارح کی وجہ مرفعت کے سبب، اس کو مستثنیٰ یا ہے (۴)۔

۳۱- تمام صورتوں میں حق فائدہ نافذ ہو جاتی ہے، اس کو فسخ کرنا محل ہے، اس کی دلیل یہ ہے:

الف: اس لئے کہ خریدار اس کا مالک ہو گیا، لہذا اس میں تصرف کا بھی مالک ہو گیا۔

ب: اس سے کہ مہر کے عقد کے سبب بعد کا حق تعلق ہو گیا، اور پہلے عقد کو فسخ کرنا محض حق اللہ کے لئے تھا، اور حق العبد، حق اللہ

کے مقابل میں آئے تو اللہ کے حکم سے حق العبد کو مقدم کیا جاتا ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ بے نیاز ہے، اس کا دامن غلو وسیع ہے جبکہ بندہ ہمیشہ اپنے رب کا محتاج ہوتا ہے۔

ج: نیز اس لئے کہ عقد اول اصل کے ساتھ سے شروع ہے، جب کے لحاظ سے نہیں، جبکہ عقد دوم اصل و وصف دونوں کے ساتھ سے شروع ہے، لہذا محض وصف اس کا معیار نہیں ہوگا۔

د: نیز اس لئے کہ وہ ہم دونوں کی طرف سے مسطرت کرنے کی وجہ سے دہرہ میں آتی ہے، اس سے کہ اس کی طرف سے تملیک (قبضہ کی اجازت کے ساتھ) تصرف کرنے پر مسطرت کیا ہے، لہذا وہ دہرہ میں آتی ہے، یہ اس سے کہ اس میں لے سکتا، ورنہ وہ اپنی طرف سے مکمل شدہ چیز کو توڑنے کی کوشش کرنے والا ہوگا، اور یہ منافقہ کا سبب ہے (۱)۔

۳۲- حنیف نے اس سے اجارہ کو مستثنیٰ کیا ہے، اور انہوں نے طے کیا ہے کہ اجارہ حق فائدہ کے فسخ کرنے سے مانع نہیں، اس لئے کہ اجارہ اللہ کی بنا پر فسخ ہو جاتا ہے، ورنہ اس کو ختم کرنا اللہ میں سے ہے، بلکہ فساد سے زیادہ تو یہ کوئی مذریعہ نہیں، جیسا کہ کاسانی کہتے ہیں (۲)۔

نیز اس لئے (جیسا کہ مرہیانی کہتے ہیں) کہ چاروں طرف سے مستعد ہوتا ہے، لہذا اس کو راسا متناہ (رہن کرنا) ہوگا (۳)۔

حنفی نے صراحت کی ہے کہ حق فسخ کے استثناء سے جو تیر مانع ہے اگر مورث ہو جائے (مثلاً مہر کرنے والا اپنے مہر کو، یا اس لئے لے، یا رہن رکھنے والا اپنے رہن کو چھڑ لے) تو حق فسخ لوٹ جاتا

(۱) تمیز الفقہ ۳/۳۳، الدرر اللی ۳/۳۳۔

(۲) الاقویار ۳/۳۳، ابن ماجہ ۱۲۶۳۔

(۳) الدرر اللی ۳/۳۳، الاقویار ۳/۳۳۔

(۴) الاقویار ۳/۳۳، ابن ماجہ ۱۲۶۳۔

(۱) الہدایہ فی الفقہ ۱/۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴۔

(۲) بدائع الصنائع ۵/۳۰۱، نیز دیکھئے الدرر اللی ۳/۳۳، ۳۲۔

(۳) الہدایہ فی شروح ۵/۱۰۰۔

فقہ فاسد ۳۳-۳۵

ہے، اس لئے کہ یہ عقود سب کے حق میں ہر طرح سے فتح کے موجب نہیں۔

نیلن شرط یہ ہے کہ یہ قیمت یا مثل کا فیصلہ ہونے سے قبل ہو، اس کے بعد نہ ہو، اس لئے کہ قاضی کا یہ فیصلہ اس مال میں فروخت کرنے والے کے حق کو ختم کر دیتا ہے، اور اس کے حق کو شارح کے حکم سے قیمت یا مثل میں منتقل کر دیتا ہے، لہذا اس کا عین میں حق لوٹ کر نہیں آئے گا، کو کہ سبب اٹھ جائے جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے جب غاصب کے خلاف غصب کر دہ مال گم ہونے کی وجہ سے قیمت کا فیصلہ کر دیا جائے پھر غصب کر دہ مال مل جائے (۱)۔

دوسری صورت: فقہ فاسد کی بیعت میں کئے جانے والے تصرفات:

۳۳- مثلاً: تہیہ کرنا، درخت لگانا۔ اگر خریدار ارشاد فاسد کے طور پر خریدی ہوئی زمین پر تہیہ کر دے یا کوئی درخت لگا دے تو:

مام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ تہیہ کرنے اور درخت لگانے کی وجہ سے فتح ممنوع ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ دونوں چیزیں امام صاحب کے نزدیک سہلک (خرید کرنا) ہیں، کیونکہ یہ منوں چیزیں ہمیشہ کے سے کی جاتی ہیں، اور یہ منوں چیزیں فروخت کرے والے کی طرف سے مسقط کرے کی وجہ ہوں، لہذا ان منوں کے سبب لٹانے کا حق ختم ہو جائے گا جیسا کہ فقہ۔

صاحب کی رائے ہے کہ تہیہ اور شجر کاری فتح سے مانع نہیں ہیں، بوجہ کو حق ہے کہ منوں کو فروخت نہیں لے لے، اس کی وجہ یہ ہے کہ حق شفعہ (گرجہ ضعیف ہے) تہیہ اور شجر کاری کی وجہ سے باطل نہیں ہوتا تو یہ ہر جہہ ولی باطل نہ ہوگا (۲)۔

۳۴- موانع فتح میں سے فتح میں اضافہ یا اس میں نقص ہونا ہے:

الف۔ اضافہ: حنفیہ کا فیصلہ ہے کہ بیعت کے ساتھ متصل اضافہ جو اس سے پیدا شدہ نہ ہو، مثلاً بیعت کپڑا تھا اس کو سل دیا یا کپڑا تھا رنگ دیا یا ٹیپوں تھا اس کو ٹیپیں دیا یا روٹی تھی اس کا سوت کا ت دیا، اور اس جیسی تمام صورتوں میں فتح ممنوع ہو جاتا ہے، ورنہ یہ پر بیعت کی قیمت لازم ہو جاتی ہے۔

ب۔ متصل اضافہ جو پیدا شدہ ہے مثلاً بیعت کا موٹا ہونا یا مفصل اضافہ جو پیدا شدہ ہو مثلاً والا والا اور مفصل اضافہ جو پیدا شدہ نہ ہو مثلاً، مانا اور سید تو یہ سب موانع فتح نہیں (۱)۔

ب: بیعت میں نقص: حنفیہ نے یہاں یہ ہے کہ اگر خریدار کے قبضہ میں بیعت میں نقص پیدا ہو جائے تو رائے کرنے کا اس کا حق ختم نہ ہوگا، ورنہ کرنا ممنوع نہیں ہے، البتہ اگر اس کے قبضہ میں رہتے ہوئے اسی کے فعل سے نقص پیدا ہوا ہو یا بذات خود بیعت کے فعل سے یا ہوا کی قوت سے تو بائک اسے خریدار سے لے لے گا، اور اس کو نقص کے تاوان کا نشان بنائے گا، اور اگر خریدار کے قبضہ میں رہتے ہوئے بائک کے فعل سے نقص پیدا ہوا تو اس کی وجہ سے بائک کو بیعت واپس لینے والا قرار دیا جائے گا، اور اگر کسی اجنبی کے فعل سے نقص پیدا ہو تو بائک کو اختیار ہوگا کہ اس کو خریدار سے لے یا جنایت کرنے والے سے لے (۲)۔

۳۵- حنفیہ میں سے زلفی نے یہی موانع کے حق کو ممنوع قرار دینے والے افعال کا ضابطہ لکھتے ہوئے کہا: اگر خریدار بیعت میں ایسا کام کر دے، جس کی وجہ سے غصب کی صورت میں مالک کا حق ختم ہو جاتا ہے، تو اس کی وجہ سے مالک کا واپس لینے کا حق بھی ختم

(۱) الدر المختار و رد المحتار ۳/۱۳۱۔

(۲) حوالہ سابق۔

(۱) الدر المختار و رد المحتار ۳/۱۳۸، ۱۳۷۔

(۲) الدر المختار و رد المحتار ۳/۱۳۱، تبیین الحق مع حاشیہ الفیہ ۶۵/۳۔

ہو جائے گا، مثلاً گیسوں ہواں کو بیس دے^(۱)۔

سوم۔ (بیق فاسد کے احکام میں سے) بیق فاسد کے بیق اور دشمن میں نفع کا حکم:

۳۶۔ فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ دشمن میں ہونے والا نفع مال کے سے خاص ہے، اور بیق میں ہونے والا نفع خریدار کے لئے حال نہیں کہ اگر کوئی چیز کسی سے بیق فاسد کے طور پر مثلاً ایک درہم میں خریدی، اور وہ بیس نے قبضہ کر لیا، اور اپنے مقبوضہ میں یہ ایک کو نفع ہو تو ”میں“ (بیق) پر قبضہ کرنے والا نفع کو صدقہ کرے، اس سے کہ وہ دشمن سے متعین ہو جاتی ہے، اس لئے اس میں خباثت مستحکم ہو چکی ہے، اور جس نے درہم پر قبضہ کیا اس کے لئے نفع حال ہے، اس سے کہ ”نقد“ متعین کرے سے متعین نہیں ہوتا^(۲)۔

اس فرق کا حاصل یہ ہے کہ اگر بیق مقایضہ (بین کی بین سے بیق) ہو تو دونوں میں سے کسی کے لئے بیق حال نہیں، اس لئے کہ بیق اور دشمن میں سے ہر ایک متبر سے بیق ہے، اس لئے ان دونوں میں ایک ساتھ خباثت مستحکم ہوئی ہے^(۳)۔

چہا رم۔ بیق فی سدا کا صحیح کو قبول کرنا:

۳۷۔ بیق فاسد میں نہ خبیث ہو گا یا قوی:

الف: اگر اس خبیث ہو، یعنی صلاب متد میں، غل نہ ہو تو اس

(۱) تبیین الحقائق ۱/۲۵۳۔

(۲) حبیہ صغیرہ کے نزدیک بیق فاسد میں ہتھ کی قسمیں کے بارے میں دو روایتیں ہیں، لیکن اگر بیق فاسد میں درہم پر قبضہ کرے والے نے تجارت کی، اور دوسرے عقد میں اس کو بیع ہو تو بیع اس کے لئے حلال ہے اس میں ایک ہی روایت ہے، کیونکہ عقد دانی میں نقد متعین نہیں ہوتا (دیکھئے ابن ماجہ ص ۱۲۹)۔

(۳) ابن ماجہ ص ۱۲۹۔

کی صحیح ممکن ہے، مثلاً غیر موقت خیال کی شرط کے ساتھ بیق یا سے خیار موقت کی شرط کے ساتھ بیق جس کا وقت مہول ہو مثلاً کئی ورہوالی اور مثلاً اپنے موثر دشمن کے بدلہ فریبگی جس کی مدت مجھوں ہو، جل جس کا حق ہے اس نے ہو وقت آنے سے پہلے اور بیق کو فتح کرنے سے پہلے، جل کو سادہ کر لیا تو جائز ہوئی، کیونکہ مفسد زائل ہو گیا اگرچہ اقطار جل جدا ہونے کے بعد ہو، جیس کہ ابن ماجہ نے لکھا ہے۔ اسی طرح تمام فاسد بیوع مفسد کے حذف کرنے سے جائز ہو جاتی ہیں، چنانچہ چھت میں نصب کزی کی بیق فاسد ہے، اسی طرح کپڑے میں سے ایک ذرا اور کوار کی زینت کی بیق فاسد ہے، اس سے کہ وہ نہ جس کا اسے حق نہیں ہے اس کے بغیر بیق کو حوالہ کرنا ممکن نہیں ہے، لیکن اگر اس کو فتح کرنے سے قبل اکھاڑ کر خریدار کے حوالے کر دے تو جائز ہے، اور خریدار کے لئے گریہ کرنے کا حق نہیں۔ اور کپڑوں میں سے ایک کپڑے کی بیق فاسد ہے، کیونکہ بیق مجھوں ہے، میں گریہ نہ ہون میں سے جس کو چاہے لے لے تو عدم رست کے سبب جائز ہے^(۱)۔ اور اگر اس شرط پر بیق کی شرط یہ اس کو رہن دے گا، اور رہن زمین یا مقرر رہے ہو تو بیق فاسد ہے، البتہ اگر وہ دونوں مجھوں میں تقسیم رہن پر رہن ہو جائے اور دونوں کے جدا ہونے سے قبل خریدار نے رہن اس کے پاس پہنچا دی یا خریدار نے بیع کر دے یا تو اصل باطل ہے، اور بیق فساد کے ختم ہونے کی وجہ سے اتھنا جائز ہو جائے گی^(۲)۔

یہ سب اکثر فقہاء حنفیہ کے نزدیک ہے، اس میں امام زفر کا اختلاف ہے، کیونکہ وہوں نے کہا: بیق جب سدا کے ساتھ منعقد ہوئی تو اس کے بعد سب مسا کو، در کے اس کے جائز ہونے کا مکان نہیں

(۱) البدائع ۵/۸۷، ابن ماجہ ص ۱۱۹، اختصار ۲/۲۵، ۲۶۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۳۔

ہے، کیونکہ اس میں احتمال (ایک حالت سے دوسری حالت میں بدلنا) ہے۔

ب: اگر فاسد قوی ہو اس طرح کہ صلب متہ یعنی (بدل یا مبدل) میں ہو تو سبب فساد کو ختم کرنے سے بالاتفاق جواز کا احتمال نہیں۔ مثلاً کوئی عین یک ہزار درہم اور ایک رطل خمر میں فروخت کیا۔ پھر خریدار سے خمر کو ساتھ لے کر دیا تو یہ بیع فاسد ہے۔ (صحیح بخاری (۱))۔

پنجم۔ بیع کے ہلکے ہوئے پر ضمان:

۳۸- فقہاء کے درمیان اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ بیع فاسد کی بیع اگر خریدار کے قبضہ میں رہے ہوئے ملاک ہو جائے تو اس کا ضمان خریدار پر ثابت ہے، یعنی اگر وہ مثلاً (کیل یا مرنی یا عددی) ہو تو مثل لوٹا لے گا۔ اور اگر وہ اتیم میں سے ہو تو قیمت لوٹا لے گا۔ خواہ کتنی ہی ہو۔ خواہ جس سے لیا ہو یا اس سے کم یا اس کے برابر۔

۴۰- اتیم میں مہر و حلیہ کے نزدیک قبضہ کے من کی قیمت واجب ہے، اس سے کہ قبضہ کی وجہ سے وہ اس کے ضمان میں داخل ہوئی ہے، لہذا یہی من معتبر ہوگا جس من ضمان فاسد معتقد ہوا ہے (۲)۔

۴۱- امام محمد کے نزدیک افاق (ملاک کرنے) کے من کی قیمت کا اعتبار ہے، اس لئے کہ افاق کی وجہ سے مثل یا قیمت کا ثبوت ہو جاتا ہے (۳)۔

۳۹- اگر بیع فاسد کی بیع میں خریدار کے قبضہ میں رہے ہوئے نقص پیدا ہو جائے تو اس نقص کے ضمان کی حسب ذیل صورتیں ہیں:

الف: اگر خریدار کے قبضہ میں رہے ہوئے خریدار کے فعل یا بذاتہ خود بیع کے فعل یا تاویلی آفت سے بیع میں نقص پیدا ہو تو نقص کے تاویلی کا خریدار کو ضمان قرار دینے کے ساتھ بیع اس کو ملے گا۔

ب: اگر نقص بیع کے فعل سے ہو تو اس کی وجہ سے وہ بیع کو واپس لینے والا ہو یا حتیٰ کہ اگر بیع خریدار کے پاس ملاک ہو جائے، اور اس کی طرف سے بیع پر کوئی رکاوٹ اور پابندی نہیں پائی گئی تو بیع کا مال ملاک ہوگا۔

ج: اگر اجنبی کے فعل سے نقص پیدا ہو تو بیع کو اختیار دیا جائے گا کہ:

اگر چاہے تو اس کو خریدار سے لے، پھر خریدار مجرم سے وصول کرے۔

اور اگر چاہے تو مجرم کے پیچھے لگے اور وہ خریدار سے وصول نہیں کرے گا (۱)۔

ششم۔ بیع فاسد میں خیار کا ثبوت:

۴۰- حنفیہ نے سراحۃ کی ہے کہ بیع فاسد میں خیار شرط ثابت ہوتا ہے، جیسا کہ بیع جائز میں ثابت ہوتا ہے، چنانچہ اگر غلام کو یک ہزار درہم اور ایک رطل شراب میں فروخت کیا، اس شرط کے ساتھ کہ اس کے لئے خیار ہے، اور خریدار نے بیع کی اجازت سے اس پر قبضہ کر لیا، اور تین دنوں کے اندر اس کو واپس لیا تو اس کا آزار و اضرار نہ ہوگا، اور اگر بیع کے لئے خیار شرط نہ ہوتا تو قبضہ کے بعد خریدار کا آزار و اضرار نہ ہوتا۔ ابن عابدین نے کہا اس کا حاصل یہ ہے کہ مدت خیار کے زمرے کے بعد اس کا آزار و اضرار درست ہے، کیونکہ خیار ختم ہو گیا، اور یہ ظاہر ہے۔

(۱) رد المحتار ۳/۳۵۴۔

(۱) المدخل ۵/۷۸۔

(۲) الدر المختار ۳/۱۴۵، کلائیۃ الطالب ۲/۱۳۸۔

(۳) رد المحتار ۳/۱۴۵۔

بیع فاسدہ ۴۰، بیع الفضولی ۱

بیع فاسدہ بیع میں جس طرح خیار طاعت ہوتا ہے اسی طرح خیار عیب بھی ثابت ہوتا ہے، اور خریدار کو اختیار ہے کہ قبضہ کے بعد عیب کے سبب تنازعہ کے فیصلہ سے یا اس کے بغیر اس کو واپس کر دے^(۱)۔

بیع الفضولی

تعریف:

- ۱- بیعت میں کسی چیز کا کسی چیز سے بدلہ کرنا ہے۔
- ۲- شرع میں مال مستقیم کا مال مستقیم سے مالک بننے اور بدلنے کے لئے جائز کرنا ہے^(۱)۔
- ۳- فضولی بیعت وہ ہے جس میں جو لایعنی چیزوں میں مشغول ہو۔
- ۴- اور اصطلاح میں فضولی وہ شخص ہے جو عقد میں نہ ولی ہو نہکیل ہو اور نہکیل ہو^(۲)۔
- ۵- ”دعا“ میں ہے: فضولی: ذی الفاء کے ضمہ کے ساتھ ہی ہے، اور فصل کے معنی: ریائی کے ہیں، بمعنی الفط ”فضل“ کے بجائے جمع کا لفظ ”فضول“ ہی دیکھی چیز کے لئے عام طور پر مستعمل یا جاتا ہے جس میں کوئی خیر نہ ہو۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جو لایعنی چیزوں میں مشغول رہے اس کو فضولی کہتے ہیں، اور فقہاء کی اصطلاح میں فضولی وہ ہے جوکیل نہ ہو^(۳)۔

تسمین المتنازع پر شہدوں کے حاشیہ میں آیا ہے: حاشیہ ابن عابدین میں ہے کہ فضولی وہ ہے جو دوسرے کے حق میں شرعی

(۱) لسان العرب، القاموس المحیط، اصحاح، اصباح، ص ۱۰۵، فصل، التعریقات للبحر جانی۔

(۲) اصباح، ص ۱۰۵، فصل، التعریقات للبحر جانی۔

(۳) التاریخی الہدیہ ص ۱۰۵، فتح القدیر ۵، ۱۰۹، ص ۱۰۹، اصباح، ص ۱۰۵، فصل، ”فضل“۔

بیع الفضولی ۲-۳

۱۔ بیع ممنوع اور باطل ہے۔

رہا فضولی کا خریداری کرنا تو کچھ فقہاء اس کو جائز قرار دیتے ہیں اور بیع کی طرح اجازت پر موقوف قرار دیتے ہیں، کچھ فقہاء اس کو اس طرح سے نہیں قرار دیتے جبکہ بعض اس میں تمسیر کرتے ہیں۔

دلائل:

۳- بیع فضولی کے جواز کے قائلین کا استدلال اس فرما باری سے ہے: ”وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ“^(۱) (ایک دوسرے کی مدد، نیکی اور تقویٰ میں کرتے رہو)، اور اس میں اپنے مسلمان بھائی کا تمنا ہے^(۲)۔

نیز ان کا استدلال حضرت عروہ بن ابی جعد ہرقی کی حدیث سے ہے، وہ حدیث یہ ہے: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَعْطَاهُ بِلِسَانِهِ لِيَشْتَرِيَ لَهُ بِهِ شَاةً، فَاشْتَرَىٰ لَهُ بِهِ شَاتَيْنِ، فَبَاعَ إِحْدَاهُمَا بِبِلْسَانِهِ، فَبَاعَ بِلِسَانِهِ وَشَاةً، فَبَدَعَا لَهُ بِالْبُرْكََةِ فِي بَيْعِهِ، وَكَانَ لَوْ اشْتَرَىٰ التَّوَابِ لَوَبَّعَ فِيهِ“^(۳) (نبی اکرم ﷺ نے ان کو ایک دینار دیا تاکہ آپ کے لئے ایک بکری خریدیں، انہوں نے اس دینار سے دو بکریاں خریدیں، پھر ان میں سے ایک بکری کو ایک دینار میں فروخت کر دیا، ”وہ ایک دینار و ایک بکری لے کر آئے تو حضور ﷺ نے اس کے لئے بیع میں برکت کی دعا فرمائی۔ چنانچہ وہ اُردنی خریدتے تو بھی اس میں بیع ہوتا)۔

نیز حضرت حکیم بن ترمذی کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نبی

جائز کے بغیر تصرف کرے، مثلاً، جھٹی ٹائی کرے یا بیع کرے، و حد (فضل) کی طرف نسبت نہیں آتی ہے، و ک قیاس میں تھا کہ واحد کی طرف نسبت ہو، یونکہ غلبہ استعمال کی وجہ سے اس مفہوم کے لئے ”علم“، ”علم بن رائب“ کی طرح ہو گیا ہے^(۱)۔

لفظ فضولی فقہاء کے نزدیک ہر اس شخص کو شامل ہے جو ملکیت، ولایت اور وکالت کے بغیر تصرف کرے، مثلاً غاصب، مال مغصوب میں بیع وغیرہ کا تصرف کرے، اور وکیل اگر اپنے موکل کے حکم کے خلاف بیع یا شراء یا تصرف کرے، تو اس کو بھی اس مخالفت کے سبب فضولی مانا جائے گا، اس لئے کہ وہ اپنے موکل کی طے کردہ حدود سے آگے بڑھ گیا ہے۔

شرعی حکم:

۲- جو فقہاء بیع فضولی کو باطل سمجھتے ہیں ان کی رائے کا تقاضا ہے کہ بیع فضولی کا قہر ام کرنا حرام ہو، اس لئے کہ یہ باطل معاملات کا سبب بنا ہے۔ اور جو فقہاء اس کو صحیح سمجھتے ہیں یعنی حنفیہ، مالکیہ، ان میں مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ مالک کی مملکت کے بغیر بیع فضولی حرام ہے، ہاں اگر کسی مملکت کی وجہ سے ہو، مثلاً کف یا سب سے خوف ہو تو حرام نہیں، بلکہ بسا اوقات مندوب ہوتی ہے۔

شرعی حکم کے بارے میں حنفیہ کی صراحت ہم کو نہیں ملی۔

جمہان حکم:

۳- بیع فضولی کے بارے میں فی الجملہ فقہاء کے مقلدین نے نظر میں رکھا ہے: دل: بیع جائز ہے اور مالک کی اجازت پر موقوف ہے۔

(۱) حاشیہ: ہشتم علی تبیین الخلاف ۱۰۳، طبع دار المعرف حاشیہ ابن ماجہ ۱۰۳، طبع مصر ۳۵۴

(۱) سورۃ مائدہ ۲۸

(۲) المجموع ۲۶۴، طبع انتقید، الفروق للقرنی ۳۳۲، طبع دار المعرف۔

(۳) حدیث ”عروہ بن ربیع الجعد“ کی روایت بخاری (بیع ۱۰۵) ۳۲۸، طبع المریض) نے کی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

میرے پاس آتا ہے اور ایسی چیز فروخت کرنے کی درخواست کرتا ہے جو میرے پاس ہو جو نہیں، یا میں اس کے بے بازار سے خرید لوں، پھر اس کو فروخت کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”لا تبع عالیس عدک“^(۱) (جو چیز تمہارا ہے پاس نہیں، اس کو فروخت نہ کرو)۔

نیز حضرت عمرؓ بن شعیب کی حدیث سے تھلاں یہاں ہے کہ
حضرت عمرو نے فرمایا: مجھ سے میرے والد نے، اس سے اس کے والد
نے بیان کیا یہاں تک حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا ذکر کیا کہ رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا: "لا یحل سلف و بیع، ولا شرطان فی بیع،
ولا ربیع عالم بضمن، ولا بیع مالک عندک" (۴) ایک
ساتھ "حار" در پہنچ جائیں، دوسری فر پہنچ جائیں، بشرطیں جائز
ہیں، اور نہ اس چیز کا نفع حاصل ہے جو ضمان میں نہ ہو اور نہ اس چیز کا
بیچنا جائز ہے جو تمہارے پاس میں ہے۔

نیز حضرت عمرؓ بن الخطابؓ نے حدیث کی اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "لا طلاق الا فیما تملک، ولا عقی الا فیما تملک، ولا بیع الا فیما تملک" (۳) (طلاق نہیں گمراہ میں جس کے تم مالک ہو، حق نہیں گمراہ میں جس کے تم مالک ہو، اور بیع نہیں گمراہ میں جس

(۱) تختہ الاحوذی ۳۳۰ طبع دوم، مجموعہ ۲۶۲ طبع استقبہ کتب الفتنہ
۳۷۷ طبع مصر۔

(۲) تختہ ۱۱ حوزی ۱۷۳۱/۳۲ طبع ۱۲۸۱ھ۔

حدیث مرویہ شریفہ "لا یجعل ملط وسیع۔۔" کی روایت ترمذی (۵۳۵۸ طبع کلنی) کی ہے ترمذی نے کتبہ حسن جمع ہے۔
(۳) المجموع ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴ طبع مستقیم۔

حدیث عربوں میں شیعہ الا طلاقِ اِلا بحدک " کی روایت
 ابو داؤد (۳۰/۳۳ طبع عزت علیہ دھام) اور ترمذی (۳۶۸/۸ طبع مجلس)
 نے کی ہے۔ القاضی ابو داؤد کے ہیں ترجمہ کے کہتے حدیث حسن ہے اور یہ
 اس باب کی تا موایات سے احسن ہے۔

کریم علیہ السلام نے اس کو ایک دینار میں تر بانی کا جانور خریدنے کے
 سے بھیجا، انہوں نے تر بانی کا جانور خرید لیا، اور اس میں ایک دینار نفع
 مایہ، پھر اس میں جگہ و ہم جانور خرید لیا، اور تر بانی کا جانور اور دینار
 حد مت نبوی میں لائے تو آپ علیہ السلام نے ان سے فرمایا: "صح
 بإشفاقہ وبصدق بالحدید" (۱) (بکری کی تر بانی خریدو، اور دینار کو
 صدقہ کرو)۔

رسول اللہ ﷺ نے اس نفع کو حاکم قرار دیا۔ اُس مطلق ہوتی تو اس کو رد دیتے، ورنہ یہی نفع کرتے، لے پائیے فرماتے، نیز اس لئے کہ یہ تصرف تسلیم ہے جو اس تصرف کے ”اہل“ کی طرف سے صادر ہو ہے، البتہ اس کے منعقد ہونے کا قائل ہونا واجب ہے، کیونکہ مالک کو اس میں کوئی حصہ نہیں، اس لئے کہ اس کو اختیار حاصل ہے، بلکہ اس میں اس کا نفع ہے کہ وہ یہ اس کی تلاش و دشمنی کے متر (یعنی مطاب) وغیرہ کا جو خود اٹھا لیتا ہے، اور اس میں عائد کا بھی نفع ہے، اس لئے کہ اس کے کلام کو لغو کرنے سے بچاتا ہے۔ اور اس میں شریہ کا بھی نفع ہے، اس لئے کہ اس نے اس کا مقدمہ خوشی سے کیا ہے، نہیں وجوہ کے جب شرفی قدرت ثابت ہے (۲)۔

۵- عدم جواز کے قائلین کا استدلال بحکیم مہر کی اس روایت سے ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: ایک شخص

() تبیین التفاق مع ۱۰۳ طبع دار المعرفی المجموع ۲۶۲ طبع استیع، سنن
کبیری ۱۱۳ طبع بول۔

حدیث حکیم بن حزام: "مَنْ رَافَعَ رَأْسَهُ فِي رُحَى (تختِ
راخوی ۳۷) نَفْسُهُ فِي كِبَرِهِمْ اِنْ كُورِ اِطْرَاقِ
سَاحَتِهِ يَمِيرُ عَلَى ذِيكَ عَصِيبِ بْنِ اِلْيَاسَ بْنِ حَزَامٍ سَاعَ
نَهْرٍ۔"

(۲) فتح القدیر ۳/۵ طبع (المعرب) الخیر المرقوم ۱۶۰۸ طبع اعظمیہ، تبیین
الافتاؤں ۳/۱۰۳، ۱۰۴ طبع دارالمعرف

بیع الفضولی ۶-۸

کے تمام ملک ہو۔

جدید اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ بیع متعین ہے، البتہ مالک کی

اجازت پر موقوف ہوئی۔

امام ثانی کا اور مجدد بقول اور امام احمد سے دوسری روایت یہ

ہے کہ بیع باطل ہے^(۱)۔

۸- یہ سب صرف اجمالی بات ہے اس سے کہ حقیق بیع فضولی کے

نفاذ کے لئے کچھ شرائط و ترسراتے ہیں جو یہ ہیں: ملکیت کا باقی

رہنا، رجاء ملکیت کا تحقق، دونوں عقد کرنے والوں یعنی فروخت کنندہ

اور خریدار کی بقا سے ہونا ہے، اور معقودہ طبع کا بغیر تبدیلی کے باقی رہنا،

اس لئے کہ اجازت عقد میں تصرف ہے، لہذا عقد کی بقا ضروری ہے،

اور عقد کی برقراری دونوں عقد کرنے والوں اور محل عقد کی برقراری

سے ہوتی ہے، جیسا کہ یہی حال عقد کو وجود میں لانے میں ہے، نیز

خفیہ کے یہاں یہ بھی شرط ہے کہ فضولی اس شئی کو اس شرط پر نہ بیچے کہ

وہ اس کی ذاتی ہے۔ رہائش تو خفیہ کے یہاں اس کا قیوم و بقا شرط

ہے اگر دو سامان ہو، اس لئے کہ سامان تعین سے متعین ہو جاتا ہے،

لہذا دو شئی کی طرح نہ بیا، بین ترش، ین ہو تو خفیہ نے اس کے

بقرار رہنے کی شرط میں لگائی ہے۔

نیز خفیہ نے یہ بھی شرط لگائی کہ مالک اول بیع جس کے لئے عقد

بیع فی ثانی ہے، وہ باقی ہو، ساتھ ہی ساتھ اس کو جارت کے وقت بیع کی

حالت کا (کہ موجود ہے یا نہیں) علم ہو، اس لئے کہ عقد اس کی

یہ حالت و لانت رتی ہیں۔ فضولی شخص کی بیع باطل ہے، اس

سے کہ یہ ملکیت، جارت، ولایت، رجاء است کے بغیر تصرف ہے۔

نیز اس سے کہ اس نے ایسی چیز فروخت کی جس کے پر،

کرنے پر قادر نہیں، اس لئے صحیح نہیں، جیسا کہ بھگوزے تمام، پانی

میں مچھلی و رنڈا میں پرندے کی بیع^(۱)۔

ذیل میں فضولی کے تصرف کے بارے میں مذہب کی تفصیل

ہے:

مذہب - بیع میں فضول کا تصرف:

۶- فقہ مالک و حنابلہ پر اتفاق ہے کہ بیع کی شرائط میں سے ایک شرط

یہ ہے کہ بیع فروخت کرنے والے کی ملکیت ہو یا فروخت کرنے

والے کو اس پر ولایت و مانت حاصل ہو جو اس میں اس کے تصرف کا

جو زہدہ کرے، یہ فضولی کی بیع کی صحت پر اتفاق ہے اگر مالک

حاضر ہو ورنہ بیع کی جارت دے دے، اس لئے کہ اس صورت میں

فضولی کیل کی طرح ہو جائے گا۔

اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ اگر بیع کا مالک اجازت دینے کا

اہل نہ ہو، مثلاً، فرہنگی کے وقت وہ مال بیع پر نہ ہو تو فضولی بی بیع درست

نہیں ہے۔

۷- بیع فضولی کے بارے میں اختلاف اس صورت میں ہے جب

مالک تصرف کا اہل ہو، ورنہ اس کے غائبانہ میں اس کا مال فروخت کیا

جیسا کہ اس کی موجودگی میں فروخت کیا گیا، اور وہ خاموش رہا تو کیا بیع

فضولی صحیح ہوتی یا نہیں؟

مذہب و مالکیہ کا مذہب، امام ثانی کا قول قدیم اور ایک قول

(۱) مفتی الکلیج ۵۷۵، طبع لکھنؤ، مجموعہ ۲۶۱، ۲۶۲، طبع انتقد۔

(۱) بدائع الصنائع ۵۷۵، طبع، بیروت، تبیین، مناقب ۳۰، ۳۱، طبع

دارالعرف، ابن ماجہ ۳۶۹، طبع، تہذیب ۳۰۹، ۳۱۰، طبع، زامیر، جامع

الدعویٰ ۱۲۲، طبع، الفکر، سوانح الجلیل ۳۶۹، ۳۷۰، طبع، التاج، الخرش

۱۸، ۱۹، طبع، دارالماہ، دعوہ طائیفین ۳۵۳، ۳۵۴، طبع، المکتب، دارالحدی، تحت

التکلیف ۳۶۹، ۳۷۰، طبع، دارالماہ، لکھنؤ، ۲۵۹، ۲۶۰، طبع، انتقد، شرف

الاحتجاج ۱۵۷، ۱۵۸، طبع، مصر، ۲۸۳، ۲۸۴، طبع، الخیر، الخیر

۲۶۱، ۲۶۲، طبع، بول، کتاب

بیع الفضولی ۹-۱۱

پانچویں چیز (جس کی بقا شرط ہے) وراثت سے جو سامان کی صورت میں ہے۔ اور اگر بیع کا مالک اجازت دے (جبکہ شمس عرض ہو) تو فضولی وراثت کے مال کو فروخت کرنے کے سبب سامان کو ایک اعتبار سے شریعہ نے ہلا ہوا یا۔ اور شریعہ کی موقوف نہیں ہوتی اگر اس کو فاضل جائے، اس لئے وہ فضولی پر مانڈ ہوگی اور وہ سامان کا مالک ہو جائے گا، اور اجازت کا قاعدہ یہ ہے کہ اس نے فضولی کو یہ اجازت دے کہ شریعہ سے ہوئے اس سامان کا شمس سے نقد و ترہ سے وراثی وجہ سے اس کو اجازت عقد کہتے ہیں، کیا اس نے کہا: یہ سامان اپنے لئے شریعہ کو، اور اس کا شمس میرے اس مال سے نقد و ترہ جو تمہارے ہر قرض ہوگا، لہذا شریعتی ہو تو اس پر مشل، وراثت "امت انتم" میں سے ہو مثلاً: کچھ تو اس کی قیمت واجب ہوگی، اس طرح وہ کچھ کو قرض لینے والا ہو گیا، وراثت و امت لیس میں اگرچہ ما جاز ہے، لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ قصد ہو، ورنہ یہاں شریعہ ارادے کی محنت کے تقاضے کے تحت سمجھا ہی ثابت ہو ہے، لہذا اس میں مقنن کی محنت کی شرط کی رعایت ہوگی، وراثت و شریعہ کوئی امتیاز نہیں (۱)۔

۱۰- حنفی نے صراحت کی ہے کہ فضولی کو اختیار ہے کہ اپنے وراثت سے دفع ضرر کے لئے مالک کی اجازت سے قبل بیع کر دے، اس سے کچھ کے حقوق اسی کی طرف لوٹتے ہیں، برخلاف نکاح میں فضولی کے، یہ نکتہ اس کی حیثیت محض ترجمان کی ہے (۲)۔

۱۱- حنفی نے یہ بھی کہا ہے کہ اجازت کے بعد فضولی کا حکم، کیل کے حکم کی طرح ہو جائے گا، حتیٰ کہ وراثت میں ہی رد ہے، پھر مالک بیع کی اجازت دے دے تو بیع بھی ثابت ہوں وراثت کی بھی ثابت

اجازت پر موقوف ہے، لہذا وراثت کی اجازت سے مانڈ نہ ہوگا، لہذا اگر مالک مر جائے تو وراثت کی اجازت سے مانڈ نہ ہوگا، خو لو شمس وین ہو یا عرض (سامان) (۱)۔

ترہ مالک کو اجازت کے وقت بیع کے حال کا علم نہ ہو (کہ وہ موجود ہے یا نہیں) تو امام ابو یوسف کے قول اہل کے مطابق بیع جاز ہے، امام محمد کا بھی قول یہی ہے اس لئے کہ اصل اس کا ماقی رہنا ہے، پھر امام ابو یوسف نے اپنے قول سے رجوع کرتے ہوئے کہا: جب تک مالک کو اجازت کے وقت بیع کے برقرار ہونے کا علم نہ ہو بیع صحیح نہیں، اس لئے کہ شک شرط اجازت میں ہوا ہے، لہذا جب تک شرط اجازت کے بارے میں شک ہے اس وقت تک عقد ثابت نہ ہوگا (۲)۔

۹- جب مالک اجازت دے دے تو بیع ترہ ار کی ملکیت ہوگی، اور شمس مالک بیع کی ملکیت ہو گیا جو فضولی کے قبضہ میں لمانت ہے۔ اگر شمس ہلاک ہو جائے تو وکیل کی طرح فضولی اس کا ضامن نہ ہوگا، اس لئے کہ بعد میں آنے والی اجازت سابقہ وکالت کی طرح ہے، اس وجہ سے کہ اسی کے سبب اس کا تصرف مانڈ ہو گیا۔ وراثی وجہ سے اس نوعیت کی اجازت کو: (اجازت عقد) کہتے ہیں۔

یہ اس صورت میں ہے جبکہ شمس وین ہو، لیکن اگر میں ہو اس شرط پر کہ فضولی سے وراثت کی ممنوعیت کو ضمن سامان کے بدلہ بیع مقایفہ کے طور پر فروخت کر دیا تو اس میں چاروں مذکور چیزوں کی بقا شرط ہے جو یہ ہیں: بیع، الاثر یہ ہے، الاثر بیع، اور مالک اہل، اور

(۱) مجمع وائبر ۲/۹۵، طبع اصفہانی، البحر الرائق ۱/۱۶۰ طبع اطمیہ، جامع المصنوع ۲۳۰، طبع بلاق۔

(۲) مجمع وائبر ۲/۳۱۳ طبع وائبر، یحییٰ بن الحنفی ۱۰۶۳ طبع درالمعرف البحر الرائق ۱/۱۶۰ طبع اطمیہ۔

(۱) مجمع وائبر ۲/۳۱۲، ۹۵، طبع اصفہانی۔

(۲) مجمع وائبر ۲/۹۵، طبع اصفہانی، فتح القدر ۲/۳۱۲ طبع وائبر۔

ہوگی، خواہ مالک کو کم کرنے کا علم رہا ہو یا نہ رہا ہو، لیکن اگر کم کرنے کا علم اس کو جازت کے بعد ہوا تو اس کے لئے خیار ثابت ہوگا، اس کی وجہ (جیسا کہ جامع الفصولین میں ہے) یہ ہے کہ وہ اجازت کے سبب ہکیل کی طرح ہو جاتا ہے، اور اگر ہکیل شمس کم کرے، وہ موغل خریدار سے اس کا مٹا نہیں رہتا تو یہی حکم یہاں بھی ہوگا^(۱)۔

۱۲- مالک نے بیع فضولی کی صحت کے لئے تین شرطیں لگائی ہیں: اول: مالک، مجلس بیع میں حاضر نہ ہو، لیکن شہر میں حاضر ہو یا شہر سے باہر قریب ہو اتنا دور نہ ہو کہ اس کی آمد یا اس کے مشورہ کا انتظار کرنے میں ضرر ہو۔ اگر وہ مجلس بیع میں حاضر ہو اور خاموش رہے تو بیع اس پر لازم ہے، ورنہ سخت کرنے والے کو شمس مل جائے گا، اور اگر تقریباً سال گزر گیا، اور مالک نے فرمت کرے، اس لئے فضولی سے شمس کا مٹا نہیں گیا تو فرمت کرے، اس لئے کہ وہ اس کا کچھ نہیں^(۲)۔ ہر نکات کی صورت میں اس کی مالیت مذکور نہیں اگر وہ اس کا بخوبی کرے، مالک فضولی سے یک سال گزرے سے قبل تک شمس کا مٹا پہ کر سکتا ہے، اور اگر سال گزر جائے، اور وہ خاموش ہو تو شمس میں اس کا حق ساتھ ہو جائے گا، یہ اس صورت میں ہے جبکہ اس کی موجودگی میں بیع ہوئی ہو۔ لیکن اگر اس کی عدم موجودگی میں بیع ہوئی تو یک سال تک وہ بیع کو رد کرتا ہے، اور ایک سال گزرے پر توڑنے کا اس کا حق ساتھ ہو جائے گا۔

شمس میں اس کا حق مدت خیار گزرے سے قبل ساتھ نہیں ہوتا، اور مدت خیار وہ دس سال ہے^(۳)۔

دوم: یہ ہے کہ فضولی کی بیع عقد صرف نہ ہو، اور اگر (۱) جامع الفصولین ۲/۱۱۱ طبع دہلی۔
(۲) فرقانی ۱۹/۵ طبع انکار۔
(۳) لشرح الکبیر ۱۲ طبع انکار، لشرح الکبیر ۲۶ طبع دارالحداد۔

”صرف“ کے معاملات میں فضولی نے بیع کی تو سے فتح کر دیا جائے گا۔ سوم: یہ ہے کہ غیہ مدت میں ہو۔ مدت میں ہو تو قبول طل ہے، و اتف کی رضامندی پر ساقط نہیں، کوک ملیت اس کی ہو^(۱)۔ ۱۳- مالک نے یہ بھی لکھا ہے کہ مالک کو حق ہے کہ بیع فضولی کو توڑ دے، خواہ فضولی عاصب ہو یا کوئی اگر بیع فوت نہ ہوئی ہو لیکن اگر عین صحیح جاتی رہی تو فضولی کے ذمہ اس کے شمس اور قیمت میں جو زائد ہے وہ واجب ہوگا^(۲)۔

مالک نے کہا: جس شخص نے فضولی سے خریدے اسے وہ مالک کے علم میں آنے سے پہلے اس چیز کی آمدنی اور پیدوار کا حق دار ہوگا، بشرطیکہ یہ اس کو اس بات کا علم نہ ہو کہ بیچنے والے نے مالک کے حق پر ریائی کی ہے یا وہاں کوئی ایسا شہد ہو جو فرمت کرنے والے سے ریائی کی نفی کرنا ہو، کیونکہ مثلاً دو بچوں کا پرورش کرنے والا ہے مثلاً ماں، جو بچوں کی دیکھ رکھے اور نگرانی کرتی ہے یا وہ مالک کے سبب میں ہے، یعنی اس لوگوں میں ہے جو مالک کی جانب سے اس کے کاموں کی انجام دہی کرتے ہیں اور اس کے بارے میں یہ خیال کیا جاتا ہے کہ وہ مالک کا وکیل ہے، پھر مالک آجائے اور اس کا انکار کر دے، غیہ دہ اس کی، لاریت مسئلہ میں سے ہوتی ہے کہ یہ قسم کھائے کہ فساد سے فرمت نہیں کرے گا، پھر ایسے شخص کے ہاتھ فرمت کر دیا۔ جو اس کے سبب میں سے ہے^(۳)۔

مالک نے کہا: کی کتابوں میں ایک اور حکم مذکور ہے جس کو مالک نے

(۱) فرقانی ۱۹/۵ طبع انکار۔
(۲) فرقانی ۱۹/۵ طبع انکار، الدبوتی ۱۲ طبع انکار، جوہر ۲/۵ طبع دارالحداد۔
(۳) لشرح الکبیر ۱۲ طبع انکار، لشرح الکبیر ۲۶ طبع دارالحداد۔

بیع الفضولی ۱۴-۱۵

ہے (۱)۔

بیع فضولی کو موقوف قرار دینے کے قول پر شیخین (شافعی اور نووی) کے حکام کا ظاہر یہ ہے کہ خود بیع کی صحت مالک کی اجازت پر موقوف ہے، اور امام الحرمین نے فرمایا کہ بیع تو عقد کے وقت ہی درست ہے، مالک کی اجازت پر صرف ملیت (کی منتقلی) موقوف ہے اور "لام" میں وہابی پر غلطی ہے (۲)۔

اجازت کے باب میں ان کے رویے ایک عند عقد کے وقت تصرف کے مالک کی اجازت ہے، لہذا اگر فضولی، بچہ کا مال فروخت کرے، بچہ و بائع ہو اور اجازت دے تو جائز نہ ہوگی۔

ان کے نزدیک بیع فضولی میں محل اختلاف (جیسا کہ پہلے اختلاف میں ہے) دو صورت ہے: پہلے مالک حاضر نہ ہو، دوسرے مال مال اس کی موجودگی میں فروخت ہو اور وہ خاموش ہے تو یہ بیع قطعاً درست نہیں ہوتی۔

شافعیہ کے رویے ایک بتلا یا اعتقاد کے متبادر سے بیع فضولی میں مذکورہ اختلاف ہے اس شخص کے بارے میں جاری ہوگا جو مال لڑکی کا نکاح کرے یا دوسرے کی مسکوتہ کو بیع کرے یا دوسرے کا گھر اجارہ پر لے لے یا اس کو سہ کرے، اور یہ سب اس کی اجازت کے بغیر ہو (۳)۔

۱۵- حنابلہ کے یہاں مذہب (دوسری پر مشابہت ہے) یہ ہے کہ بیع فضولی صحیح نہیں، جیسا کہ "الانصاف" میں ہے، اور اسی میں یہ

جو زپر مقرر کیا ہے، غیر مالکیہ نے اس کی صراحت نہیں کی۔ دوسرے بیع فضولی کے اقدام کا حکم ہے۔ چنانچہ سوقی نے اپنے حاشیہ میں لکھا ہے، یک قول: اس کی ممانعت کا ہے، دوسرا قول: اس کے ہوا کا، دوسرا قول: عقار (جائیداد غیر منقولہ) میں ممانعت، اور "عرش" (موال منقولہ) میں جواز کا ہے (۱)۔

۱۴- شافعیہ کے یہاں بیع فضولی کے بتلا یا قائل ہی صحیح ہے جس کی صراحت امام شافعی کی فقہ جہ یہ میں روایتی ہے اور ان کو صاحب امہد ب، جمہور عقوبت، ربیع الثانی، شمس السانیوں نے قطعی کہا ہے جیسا کہ "المعتمد" میں ہے۔

مالک کی اجازت پر موقوف ہونے کے اعتبار سے قول: قول قدیم ہے، جس کو شافعیوں اور عراقیوں کی ایک جماعت نے نقل کیا ہے، نیز ان ہی میں سے احناف نے "المہذب" میں، اور شافعی اور صاحب البیان نے یہ بات کہی ہے۔

رہا امام الحرمین کا یہ قول کہ عراقی اس قول سے ماہاتف میں اور وہ اس کو قطعاً باطل کہتے ہیں، تو اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ عراقي ہیں، جیسا کہ "المجموع" میں ہے۔ پھر حنفیوں نے اس کو نقل کیا ہے انہوں نے خاص طور سے مذہب قدیم سے نقل کیا ہے، "یونانی" میں امام شافعی کی نص و تصریح یہی ہے، "یہ جہ یہ" میں ہے، امام شافعی نے "یونانی" کے باب انصاف کے اخیر میں کبلا اگر عروہ باری کی روایت صحیح ہے تو جس نے بھی دوسرے کی مملوک بھی کو اس کی اجازت کے بغیر فروخت کیا یا آزاد کر دیا، پھر مالک راضی ہو گیا تو بیع "محقق و وثوق جائز" ہے، یہ امام شافعی کی صراحت ہے۔ حضرت عروہ باری کی حدیث جس کی نص گمراہی ہے صحیح ہے، اس طرح جہ یہ میں امام شافعی کے دو قول ہو گئے، ان میں سے ایک قدیم کے موافق

(۱) الحدیث ۱۲۳۳ طبع انکس الفروق لقرطبی ۲/۲۳۲ طبع دارالمعرف

(۱) المجموع ۲۵۹ ص ۲ طبع المنقذ من المحتاج ۲ طبع المحقق، ج ۱ ص ۱۵ ۱۳۲ طبع المباحض سنن بیہقی ۱۱۲ طبع بول۔

حدیث عروہ باری صحیح بخاری ۲۰۷۲ تحت آبی ہے۔

(۲) تحت المحتاج ۲۳۷ طبع دارالمعارف۔

(۳) المجموع ۲۶۰ ص ۲ طبع المنقذ من المحتاج ۲۹۱ ص ۲ طبع المکتب الاسلامیہ،

روضة الطالبین ۲۵۳ ص ۲ طبع المکتب الاسلامی۔

بیع الفضولی ۱۶-۱۷

ان کے لئے ہوگا جس کے لئے خرید ہے وہ جائز دے یا نہ دے۔ لیکن اگر وہ کسی طرف منسوب کرے مثلاً بیچنے والے سے کہنے ہنا عام فلاں کے ساتھ بیچ دو۔ اس نے کہا میں نے بیچ دیا، وہ خریدار نے اس بیچ کو فلاں کے لئے قبول کر لیا تو یہ خریدی موقوف ہوئی (۱)۔

۱۷- مالک کے یہاں فضولی کی خریدی اس کی بیع کی طرح ہے، یعنی جس کے لئے خریدی گئی اس کی جائزت پر موقوف ہے، وہ اگر وہ خریداری کی اجازت نہ دے تو سامان خریدار (فضولی) پر لازم ہوگا۔ اگرچہ اس شخص کے مال میں سے ادا کیا گیا ہو جس کے لئے خریدی گئی تھی ہے تو مودعہ اجازت کی حالت میں فرہشت کرنے والے سے اس لئے اختیار میں رکھتا۔ الا یہ کہ فضولی (جس نے خریدی) نے خریدی کے وقت کو دیکھا یا ہو کہ اس نے خدا شخص ہی کے لئے اس کے مال سے خریدی ہے، فرہشت کرنے والے کو اس کا علم ہو یا نہ ہو یہ اس کی بات کی تصدیق کرے یا اس بات پر بیسہ قائم ہو جائے کہ جس چیز کے ذریعہ خریدی ہے، وہ جس کے لئے خریدی گئی ہوئی ہے اس کی طبیعت ہے، اگر مشکی (جس کے لئے خریدی گئی) کو ہٹا مال لے لے، خریدی کی جائزت نہ دے، تو اس صورت میں بیع ٹوٹ جائے گی جبکہ باقی تصدیق کی ہو، پس اگر یہ بیسہ قائم ہو اتنا کہ مال مشکی لے لے گا ہے تو بیع نہیں ٹوٹے گا، بلکہ بیچنے والا، خریدار نے اسے فضولی سے شمس کا مثل بھول کرے گا، اور ابن القاسم اور اصح کے قول کے مطابق اس پر بیع لازم ہوگی۔

ابن لماشون نے کہا: اعتبار مشتری لہ (جس کے لئے خریدی گئی تھی ہے) کے قول کا ہے، لہذا اس سے قسم لی جائے گی۔
(۱) تحفہ الفقہاء ج ۲ ص ۱۰۳ طبع دار الفکر بیروت ۱۳۵۷ھ طبع مصر ۱۳۶۷ھ طبع مصر ۱۳۶۷ھ

بھی ہے کہ کوئی "لوہیہ" وغیرہ میں قطع کیا ہے، اور اگر وہ قطع کرے، اور عاتقین، اس میں اور لفظ وغیرہ میں سے مقدم کیا ہے۔
صاحب کشف القناع نے لکھا ہے کہ بیع صحیح نہیں، حق کو اگر مالک حاضر ہو، رخا موش رہے، پھر اس کے بعد اس کی اجازت دے دے تو بھی صحیح نہیں اس لئے کہ شرط فوت ہو چکی ہے یعنی وقت بیع، طبیعت اور جائزت فوت ہے (۲)۔

یہ دورہ بیع جو بیع فضولی کو صحیح قرار دے رہا اس کو مالک کی اجازت پر موقوف کرتی ہے تو اس کو صاحب "الفاقی" نے اختیار کیا، جیسا کہ "الانسان" میں ہے، وہ لکھتے ہیں: اجازت سے قبل قبضہ کرنا اور قبضہ دلا نہیں ہے (۳)۔

ب- خریدی میں فضول کا تصرف:

۱۶- منہ کا نہ ب ہے کہ فضولی کی خریدی اجازت پر موقوف نہیں مگر عقد کرنے والے پر مانڈ ہو سکے، اور اگر مانڈ نہ ہو سکے تو موقوف ہوگی، جیسا کہ اس بیچ کی خریدی جس کے تصرفات پر پابندی عائد ہو، اگر خریدی خریدی پر اس وقت مانڈ ہوگی جبکہ اس کو مودعہ کی طرف منسوب نہ کیا ہو، اگر خریدی اس پر مانڈ ہو سکے، اور مودعہ کی طرف سے بیچنے سے خریدی کے لئے توکیل نہ ہو، اور اگر ایسا ہو تو خریدی موقوف ہوگی، اور کما مت کی صورت میں موکل پر مانڈ ہوگی، کیونکہ "شرح الملی" میں مذکور ہے: اگر کسی سے کسی سے کے سے کوئی چیز اس کے حکم کے بغیر خریدی گئی تو اس کا خریدار مرد و سامان

(۱) الاصاب ج ۲ ص ۲۸۳ طبع التراث، الفروع ج ۲ ص ۱۶۱، ۱۶۲ طبع لبنان ۱۳۶۷ھ
اور ۱۰ طبع لہجہ بیروت ج ۲ ص ۱۳۳ طبع الفکر بیروت ۱۳۵۷ھ
۱۵۷ طبع مصر۔
(۲) الاصاب ج ۲ ص ۲۸۳ طبع التراث، الفروع ج ۲ ص ۱۶۱ طبع لبنان ۱۳۶۷ھ
اور ۱۰ طبع لہجہ بیروت ج ۲ ص ۸ طبع التراث، الفروع ج ۲ ص ۲۲۷ طبع لبنان ۱۳۶۷ھ

— ۱۱ —

اگر کوئی چیز دوسرے کے لئے خود اپنے مال سے خریدی تو
دیکھا جائے گا: اگر اس کا مال نہیں لیا تو مباشر (خود خریداری کرنے
والے) کی طرف سے عقد ہوگا، خواہ دوسرا شخص جائز دے یا نہ
دے۔ اور اگر اس کا مال یا ہو تو، دیکھا جائے گا کہ اس نے جائز نہیں
لی تو مال میں لافو ہوا، اور یا خود اس کی طرف سے عقد ہوگا یا باطل
ہو جائے گا۔^{۱۰} ”تمہیں“ ہیں۔ ”اگر وہ اس کی اجازت دے دے تو
یا تسمیہ لافو ہوگا۔“ ”تمہیں“ ہیں، اگر ہم کہیں: ہاں، تو کیا بالکل
باطل ہوگا یا مباشر (بذات خود خریداری کرنے والے) کی طرف سے
ہو جائے گا؟ اس میں ”تمہیں“ ہیں، اگر ہم کہیں: نہیں، تو جائز
دینے والے کی طرف سے ہوگا، اور یا ”تمہیں“ نہیں تو نہیں ہوگا یا مبیہ؟
”تمہیں“ ہیں۔^(۱)

۱۹- حوالہ کے برائے ایک مضمونی کی خریداری صحیح نہیں، البتہ یہ چننے والے میں خریدے اور کسی شخص کے سے جس کا نام نہ یہ خریداری کی نیت کرے تو خریداری صحیح ہے، خواہ جس دھرم کے مال سے لیا گیا ہو یا نہ لیا ہو، اس لئے کہ اس کا ذمہ قابل تصرف ہے۔ اور اگر اس کا نام لے لیا یا دھرم کے لئے اس کے عین مال سے خرید تو خریداری صحیح نہیں ہوگی، پھر اگر خریداری کی وہ شخص اجازت دے دے جس کے لئے خرید لیا ہے تو وہ اس کا حق وقت سے مالک ہو جائے گا جب اس کے لئے خریداری کی گئی، اس لئے کہ اسی کے لئے خریدی گئی ہے تو یہ اس صورت کے مشابہ ہوگا جب اس کی اجازت سے خریداری ہوئی، اس لئے اس کے منافع اور ہر صورتی اس کے لئے ہوگی، اور اگر وہ اجازت نہ دے تو خریداری عائد کے سے

اس نے خرید رکوکلم نہیں دیا، ورنہ وہ اپنا مال خرید کر یا فروخت کرنے
 والے میں سے جس سے چاہے لے لے گا، اور فروخت کرنے
 والے سے واپس لے تو وہ فروخت کرنے والے کو اختیار ہے کہ خرید کر
 سے واپس لے لے ورنہ خریدی اس پر لازم نہ ہے، اور اگر اس
 خرید نے والے فضولی سے لیا تو وہ فروخت کرنے والے سے واپس
 نہیں لے سکتا (۱)۔

۱۸- شافعیہ نے فضولی کی خریداری کے بارے میں تفصیل لکھی ہے۔ اس لئے کہ فضولی یا تو دوسرے کے لئے دوسرے کے عین مال سے خریدے گا یا دوسرے کے لئے اس کے ذمہ میں واجب سے خریدے گا یا دوسرے کے لئے، خود اپنے مال سے خریدے گا۔ اگر دوسرے کے لئے دوسرے کے عین مال سے خریدے تو اس میں دو اقوال ہیں: قول جدید یہ ہے کہ خریداری باطل ہے۔ "قول قدیم یہ ہے کہ یہ خریداری دوسرے کی جائزت پر موقوف ہے۔ اور اگر دوسرے خریدے تو دیکھنا ہے: اگر مطلق رکھے یا نیت کرے کہ موقوف دوسرے کے لئے ہے تو جدید قول میں مباحثہ یعنی خریداری کے لئے ہوئی۔ اور قدیم قول میں اجازت پر موقوف ہوئی۔ اگر دوسرے تو فضولی کے حق میں مانڈ ہوگی، اگر رکھے میں بے تلاں کے لئے ایک چیز کے عوض خرید جو اس کے ذمہ میں ہوگا تو یہ دوسرے کے عین مال سے خریدے کی طرح ہے۔ اور اگر صرف یہ بات تلاں کے لئے ایک چیز میں خریدے، دشمن کو اس کے ذمہ کی طرف منسوب نہیں کیا، تو جدید کے مطابق "وہ ہمیں" میں، "الہ" مقدّم ہے، "مذہب" استخوار، خود عقد کرے، لے کی طرف سے خریداری ہوئی، اور قول قدیم میں فساد کی جائزت پر موقوف ہوگا، اور اگر دوسرے تو اس میں

(۱) روحه الطائیفہ س س س س ر طبع اے ب و د ن، کجھ ع ۲۶۰
طبع انتہی

(۱) مؤرخ : جلیل ۳۳۷۷ طبع تاج جامعہ الہدیٰ بمبئی انٹرنیشنل ۱۸ طبع
درمادے

بیع القضویٰ ۱۹، بیع الم یقبض

ہوگی، اور اس کا حکم اس پر لازم ہوگا، جیسا کہ اُمریہ کی نیت نہ کی ہو، اور جس کے سے نیت نہ ہے اس کے سامنے پیش کرنے سے قبل اس کے سے اس میں تعارف کرنے کا حق نہیں (۱)۔

بیع الم یقبض

۱- حضرت ابن عباسؓ سے مروی صحیح حدیث میں ثابت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: من ابتاع طعاما فلا یبعہ حتی یقبضہ (جو اناں خریدے قبضہ کرنے سے قبل اس کو فروخت نہ کرے)، ایک روایت میں ہے: حتی یکتالہ (یہاں تک کہ اس کو ماپ لے)۔ ایک اور روایت میں ہے: "حتی یستوفیہ" (یہاں تک کہ اس کو وصول کر لے)۔ روای حدیث حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: میں یہی سمجھتا ہوں کہ بیع مائع ہی کے مثل ہے۔ ایک اور روایت میں ہے: "ادا اشتریت بیعا فلا تبعه حتی یقبضہ" (جب تم کوئی چیز خریدو تو قبضہ کرنے سے قبل اس کو فروخت نہ کرو)۔

قبضہ سے قبل مٹی کو فروخت کرنے کے بارے میں فقہاء کے چار

مذہب ہیں:

(۱) حدیث: "من ابتاع طعاما فلا یبعہ حتی یقبضہ..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۳۹، طبع استیعاب) اور مسلم (۱۶۰۳، طبع عینی الجلی) نے کی ہے الفاظ: "حتی یکتالہ" کی روایت مسلم (۱۶۰۳) نے کی ہے، الفاظ: "حتی یستوفیہ" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۳۹، طبع مسلم (۱۶۰۳)) نے کی ہے ایک روایت میں ہے: "یجب الاستوفاء"۔ حدیث: "فلا تبعه حتی یقبضہ..." جس کی روایت احمد (المستدرک ۴۰۲، طبع المیوہ) نے کی ہے۔

(۲) شرح تہذیبی روایات ۲/۱۲۳، طبع دار الفکر، کتاب الفتناء ۱۵۸، ۱۵۷، طبع مصر۔

فقہ مام - قبضہ ۲-۳

۲- شافعیہ کا مذہب، امام ابو یوسف کا قول اہل، امام محمد کا قول اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ (۱) قبضہ سے قبل حق کو فروخت کرنا صحیح نہیں، خواہ منقول ہو یا جائیداد نہ منقول، کہ بائع اجازت دے دے اور شمس پر قبضہ نہ چکا ہو۔ اس کی دلیل حکیم بن محمد کی یہ روایت ہے: میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول اللہ ﷺ میں کچھ چیزیں خریدتا ہوں ان میں سے میرے لئے کیا حلال اور کیا حرام ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: "إِذَا اشْتَرَيْتَ بَيْعًا فَلَا بَعْدَ حَتَّى تَقْبِضَهُ" (۲) (بب تم کوئی چیز خریدو، تو قبضہ سے قبل اس کو فروخت نہ کرو)۔ اور حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لَا يَحِلُّ سَلَفٌ وَبَيْعٌ، وَلَا شَرْطَانٌ فِي بَيْعٍ، وَلَا وَبَيْعٌ مَالُهُ يَصْنَعُ، وَلَا بَيْعٌ مَالِهِ عِنْدَكَ" (۳) (ایک ساتھ قرض اور بیع حلال نہیں اور نہ بیع میں شرطیں حلال ہیں، نہ اس چیز کا نفع حلال ہے جو آدمی کے ذمہ نہ ہو اور نہ اس چیز کی بیع حلال ہے جو آپ کے پاس نہ ہو)۔

۳- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسوئل منقول کی بیع اس پر قبضہ سے قبل صحیح نہیں ہے اگرچہ فروخت کرنے والے کے ذمہ نہ ہو (۴)۔

(۱) ثعلب وادطار ۵/۱۸۰۔
(۲) حدیث زید بن ثابتؓ "اللہی اللہی ﷺ ان باع البیع حیث باع" کی روایت ابو داؤد (۳۶۵/۳) طبع عزت عبیدعاسی کے ہے ابن حبان نے اس کو مستحکم قرار دیا ہے (سو ابوالفان ص ۲۷۲ طبع مکتبہ)۔
(۳) حلیہ التعلیو فی علی شرح لکھنؤ ۲۱۲/۲۔
(۴) تحفۃ الکناج ۳۱۸/۳ نیز دیکھئے شرح لکھنؤ ۲۱۳/۲، شرح امہاج ۱۶۲/۳۔
(۵) شرح لکھنؤ علی امہاج ۲۴۳/۲۔
(۶) انہی ۲۲۱/۳۔
(۷) الدر المختار و رد المحتار ۱۶۲/۳۔

۴- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسوئل منقول کی بیع اس پر قبضہ سے قبل صحیح نہیں ہے اگرچہ فروخت کرنے والے کے ذمہ نہ ہو (۵)۔

۵- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسوئل منقول کی بیع اس پر قبضہ سے قبل صحیح نہیں ہے اگرچہ فروخت کرنے والے کے ذمہ نہ ہو (۶)۔

۶- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسوئل منقول کی بیع اس پر قبضہ سے قبل صحیح نہیں ہے اگرچہ فروخت کرنے والے کے ذمہ نہ ہو (۷)۔

(۱) دیکھئے: فتح القدیر ۱/۳۷۱، شرح لکھنؤ علی امہاج ۲۱۲/۲، انہی ۲۲۱/۳، شرح الکلیہ ۳۱۸/۳، یہ روایت امام احمد سے ہے جس کو ابن عثیم نے اختیار کیا ہے۔
(۲) حدیث حکیم بن حزامؓ "إِذَا اشْتَرَيْتَ بَيْعًا فَلَا بَعْدَ حَتَّى تَقْبِضَهُ" کی تخریج فقہرہ کے تحت ملتی ہے۔
(۳) حدیثہ: "لَا يَحِلُّ سَلَفٌ وَبَيْعٌ" کی روایت ترمذی (۵۳۵/۳) طبع لکھنؤ کہنے کی ہے ترمذی نے کتبہ حدیث حسن صحیح ہے۔
(۴) کتب القناع ۲۳۲/۳۔

نتیجہ عالم فقہی ۳

اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو اپنی مختلف روایات کے ساتھ ہے، اس سے کہ اس میں قبضہ سے قبل بیع کی بیع سے مانعت ہے۔

نیز اس سے کہ قبضہ سے قبل بیع میں عقد اول کے فسخ ہونے کا مدیثہ ہے، اس صورت میں کہ بیع باطل کے قبضہ میں رہتے ہوئے ملاک ہو جائے۔ اور اگر بیع قبضہ سے قبل بلاک ہو جائے تو عقد فسخ ہو جاتا ہے، اور یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اس نے غیر مملوک چیز کی بیع کی ہے اور غیر حرام ناجائز ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: "ان المبیع مکتبہ بھی عن بیع الحصة وعن بیع العود" (۱) (نبی کریم ﷺ نے کناری کی بیع اور غرر کی بیع سے منع فرمایا ہے)۔

حنفیہ کے یہاں منقولات میں ناج اور غیر امان کے درمیان کوئی تفریق نہیں ہے، اس لئے کہ ان عباس نے جیسا کہ گزرا فرمایا: میں یہی سمجھتا ہوں کہ یہ بیع اسی کی طرح ہے یعنی امان کی طرح۔

حضرت ابن عباس کے قول کی تائید ابن عمر کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ انہوں نے فرمایا:

"میں نے بازار میں تیل خرید لیا اور جب میں اس کو قطعی کر چکا تو مجھے یک شخص ملا اور اس نے مجھے اس میں اچھا نفع دیا، اور میں نے راہ دہ کیا کہ اس کے ہاتھ پر مار دوں (یعنی اس کے ایجاب کو قبول کر کے عقد سے اتفاق کروں) تو پیچھے سے ایک صاحب نے میرا ہاتھ پکڑ لیا، کیا دیکھتا ہوں کہ وہ یہ اس ثابت ہیں، انہوں نے فرمایا: سے خریدنے کی جگہ فرحت نہ رہے، یہاں تک کہ تم اس کو اپنی قیام گاہ پر محفوظ کر لو، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے کہ سامانوں کو ن کے خریدنے کی جگہ فرحت نہ کیا جائے، یہاں تک کہ

تائید ان کو اپنی قیام گاہوں میں محفوظ رکھیں" (۲)۔

عدم صحت سے مراد یہاں: نسا، ہے بتانا نہیں، کو صحت کی نگی میں اس باتوں کا احتمال ہے، مین حنفیہ کے یہاں ظاہر لفظ ہی ہے۔ اس لئے کہ نسا کی علت غرر ہے بیع کے، انوں رکاب موجود ہیں اور کثرت فائدہ کو باطل کہہ دیا جاتا ہے (۳)۔

حنفیہ میں شیخیں (مام ابو حنیفہ و ابو یوسف) جائیداد "غیر منقولہ کی بیع قبضہ سے قبل اتنا ناجائز قرار دیتے ہیں، اس کا استدلال: جو بیع کے عمومی لامل سے ہے نہ ان میں کوئی تخصیص نہیں، اور تا ب اللہ کے عموم کی تخصیص نہ واحد سے ناجائز ہے، نیز اس سے کہ جائیداد "غیر منقولہ میں مالکیت کے ذریعہ عقد کے فسخ ہونے کا حکم نہیں ہوتا، برخلاف وہ مل منقولہ کے، نیز اس لئے کہ جائیداد "غیر منقولہ کو حوالہ کرنے پر قدرت حاصل ہے، اور اپنی "رہیت کے پھر جانے سے اس کی تباہی شام و ماری ہوتی ہے" (۴)۔

اس کی ایک دلیل: قبضہ سے قبل شمس میں تصرف پر قیاس کرنا بھی ہے، اس لئے کہ وہ ناجائز ہے، کیونکہ اس میں کوئی غریب نہیں، جیسا کہ مہر، بدل خلع، بدل حق اور بدل صلح عن دم الحمد (عمر اخون کرنے کے سلسلہ میں صلح کا بدل) میں تصرف کرنا۔ اس لئے کہ تصرف کی اجازت دینے والی چیز طہیت ہے اور وہ پائی گئی، لیکن حتی لامکان غرر سے اہتر از واجب ہے، اور یہ اس صورت میں ہے جس میں غرر کا تصور ہوا اور وہ منقول بیع ہے، غیر منقولہ جائیداد نہیں (۵)۔

(۱) حدیث: "لہی أن باع السلع حبث باع۔" کی تخریج فقہ ۲ کے تحت آجکی ہے۔

(۲) رد المحتار ۴/۱۳۱، نیز دیکھئے الدر المختار ص ۱۱۱۱۔

(۳) تبیین الحقائق ۸۰/۳، تصرف کے ساتھ نیز دیکھئے: بیع المبیع ۲/۲۳۳، اور اس کے بعد کے صفحات، المصنوع ۸۰/۱۲، اور اس کے بعد کے صفحات، الدر المختار ۱۳۷/۲۳۸۔

(۴) دیکھئے الدر المختار شرح ۱۲۱/۱۳۵، تبیین الحقائق ۸۰/۱۰۔
حدیث: "لہی عن بیع الحصة وعن بیع العود" کی روایت مسلم (۱۱۵۳/۳ طبع اہلس) نے کی ہے۔

فقہ مام قضا ۵

میں اس بات پر مار پڑتی تھی کہ طعام کو اپنی قیامگاہوں میں لے جانے سے پہلے فروخت کریں^(۱)۔

ساتھ حدیث کی وجہ سے: ”من ابتاع طعاما فلا یبعہ حتی یستوفیہ“^(۲) (جو مال تجارت خریدے اس کو فروخت نہ کرے یہاں تک کہ اس پر قبضہ نہ کرے)۔

نیز حضرت ابن عمرؓ کے اس قول کی وجہ سے: ”ہم عند اللہ کر لانے والوں سے امانت اکل سے خریدتے تھے، تو رسول اللہ نے ہم کو منع فرمایا کہ اس کو دوسری جگہ منتقل کرنے سے قبل فروخت کریں“^(۳)۔

نیز ابن امیر نے کہا: اس پر اہل علم کا اجماع ہے کہ جس نے امانت خریدی اس کے لئے اس پر قبضہ کرنے سے پہلے اس کو فروخت کرنا ناجائز ہے^(۴)۔

مقابلہ نے کہا: اگر وہ خریدے کے مناسبت میں اکل ہو جائے تو اس کی بیع اس میں تصرف کرنا جائز ہے، جیسا کہ قبضہ کے بعد یہ کرنا جائز ہے۔

”الشرح الکبیر“ میں اس کی یہ تشریح کی گئی ہے: اور یہ (حدیث ”من ابتاع طعاما“ جس نے امانت خریدی) بتاتی ہے کہ ممانعت ہر امانت میں عام ہے، ساتھ ہی اکل سے بیع کرنے کی ممانعت کی صراحت ہے۔ اور یہ حدیث اپنے مفہوم (مخالف) کے لحاظ سے بتاتی ہے کہ امانت کا حکم اس کے علاوہ میں دہرا ہے^(۵)۔

اس کے بارے میں متعدد روایات ہیں جن میں بعض کا ذکر آچکا ہے^(۱)۔

مثلاً ایک روایت ہے کہ طعام اور اس جیسی چیزوں کی بیع قبضہ سے قبل مطلقاً جائز ہے، خود اکیلے ہو یا سوزہن یا کوئی اور۔ اس میں امام مالک کا اختلاف ہے کہ انہوں نے اکیلے یا سوزہن کی شرط لگائی ہے، جیسا کہ ہم نے پہلے لکھا ہے^(۲)۔ اس کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کی ساتھ حدیث ہے: ”من ابتاع طعاما فلا یبعہ حتی یقبضہ“^(۳) (جو طعام خریدے اس کو فروخت نہ کرے یہاں تک کہ اس پر قبضہ کرے)۔

یہ اثرم کے اس قول کی وجہ سے کہ میں نے ابو عبد اللہ سے حدیث: ”نہی عن دمع مالہ یضمن“ کے بارے میں دریافت کیا، تو انہوں نے فرمایا: یہ عام ہے، اس جیسی کھانے یا پیے والی چیز کا حکم ہے، البتہ اس کو قبضہ سے قبل فروخت نہ کرے^(۴)۔

نیز ابن عبد البر نے کہا: صبح یہ ہے کہ جس چیز کی قبضہ سے قبل فروختگی سے روکا جاتا ہے وہ طعام ہی ہے، کیونکہ حصور ملا سے طعام کو قبضہ سے قبل فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے، جس کا مفہوم یہ ہے کہ طعام کے علاوہ کا قبضہ سے پہلے فروخت کرنا مباح ہے^(۵)۔

نیز حضرت ابن عمرؓ کے قول کی وجہ سے کہ میں نے دیکھا کہ جو لوگ اکل سے طعام خریدتے تھے انہیں رسول اللہ ﷺ کے زمانہ

(۱) ماسبق میں امام ہاشمی ورون کے موافقین کا مذہب دیکھئے کہ اس میں ایک روایت احمد سے ہے۔

(۲) دیکھئے فقرہ سابق۔

(۳) حدیث ہمیں ابتاع طعاما فلا یبعہ حتی یقبضہ کی تخریج فقہاء کے تحت آچکی ہے۔

(۴) الشرح الکبیر فی دلیل النسخ ۱۱۶۳۔

(۵) حوالہ سابق۔

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) دیکھئے فقرہ ۱۔

(۳) حدیث: ”کما یشری الطعام من الرکبان جزا“۔ ”کی روایت مسلم (۱۱۶۳) طبع اعلیٰ نے کی ہے۔

(۴) الشرح الکبیر فی دلیل النسخ ۱۱۶۳۔

(۵) الشرح الکبیر ۱۱۶۳۔

بقیہ امام قاضی

امام احمد سے ایک روایت ہے کہ جو متعین ہو، مثلاً ڈھیر مائے بغیر فروخت ہو، اس کی بقیہ قبضہ سے قبل جائز ہے، اور جو غیر متعین ہو، مثلاً ڈھیر میں سے ایک تقیر، اور لوہے کے کھرے میں سے ایک رطل (۱)۔ اس کی بقیہ قبضہ سے قبل، بلکہ کیل یا وزن سے قبل جائز ہے۔

یہ روایت امام مالک کے سابق قول سے قریب ہے کہ جو انکل سے خریدی گئی ہے اس کی بقیہ جائز ہے۔ بین امام مالک بحق کو طعام کے ساتھ خاص کرتے ہیں۔

امام احمد سے روایت کی وجہ بن عمرؓ سے مروی یہ قول ہے کہ سنت رسی ہے، بقیہ کے وقت جو مال زکوٰۃ تھا، بحق میں شامل تھا، اور وہ کف ہو گیا تو خرید رہے پے کا (دس اس کا تالیف نہ ۱۰۰ پے کا) (۲)۔ حضرت بن عمرؓ سے اس کو خرید رکے سہان میں سے قرار دیا، حالانکہ خرید رکے قبضہ نہیں کیا، تو معلوم ہوا کہ متعین میں قبضہ سے قبل بقیہ ہونی ہے (۳)۔

نیز اس سے کہ متعین بحق میں پے کرے کا حق تعلق نہیں ہوتا، لہذا وہ مال خرید رکے مال میں سے ہوگا، جیسا کہ غیر متعین اور غیر موزون۔

امام احمد سے تیسری روایت یہ ہے کہ کسی چیز کی بقیہ قبضہ سے قبل جائز ہے، اس روایت کے لحاظ سے وہ امام شافعی وغیرہ کے موافق ہیں جیسا کہ گزر رہا ہے۔

(۱) ابو یوسف کا لکھا اس کی جمعہ ڈکیر ہے، یہی ”مخوفہ“ کی جمعہ ”مخوف“ ہے دیکھئے لمصباح المیزان ۱/۱۵۷۔

(۲) توبہ ابن عمرؓ: مضت السنة أن ما أخذت الصفقة حيا مجموعا فهو من البصاع، کو بخاری نے اپنی صحیح (فتح الباری ۳/۳۵۱ طبع استغیثہ) میں تحریک ذکر کیا ہے، ابن حجر نے تعلق اطلاق (۳/۳۲۳ طبع المکتبہ الاسلامی) میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۳) شرح الکبیر ۱۱۵۴۔

رما سئل موزون، اور اس جیسی چیزوں کے طرہ سے قبضہ سے قبل اس میں تصرف کرنا جائز ہے، اس کی دلیل حضرت ابن عمرؓ کی یہ حدیث ہے: ”أثبت النبي ﷺ فقلت: إني أبيع الإبل بالبيع، فأبيع بالمدابير وأخذ الدراهم، وأبيع بالدراهم وأخذ المدابير، فقال: لا بأس أن تأخذ بسعر يومها، عالم تغتفر لا وبسكما شيء“ (۵) (میں نے خدمت نبویؐ میں حاضر ہو کر

(۱) دیکھئے الاضاف ۳/۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، لکھا مذہب ہے، اس پر صحابہ ہیں، لیکن مذہب میں مشہور ہے۔

(۲) انصاری ۲/۲۱۷ اور اس کے بعد کے منکحات، لشرح الکبیر فی ذیل انصاری ۱۱۵۴، کتاب القناع ۲/۲۲۱۔

(۳) انصاری ۲/۲۲۰۔

(۴) کتاب القناع ۲/۲۲۱۔

(۵) حدیث ابن عمرؓ: لا بأس أن تأخذ بسعر يومها، امام لغز لا وبسكما شيء کی روایت ابو داؤد (۳/۶۵۱ طبع عزت سید عباس) سے ہے، تعلق سے شعبہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے حضرت ابن عمرؓ اس کے ساتھ ہونے کا حکم لکھا ہے (تحفہ الخیر لابن حجر ۳/۲۶۳ طبع مکتبہ المصنف)۔

فقہ مام قرض

اُمر میں ہوں؟ اس پر قبضہ سے قبل بیچ جا رہا ہوں؟ تعارفیات جاز میں (۱)۔

حاجہ نے اس معاملہ کی ملکیت یہ بیان کی ہے: تعارف کا مقصد کرنے والی چیز ملکیت ہے اور وہ پائی گئی، لیکن جس ملکیت میں اس مال کا نام ہو، معقولہ مایہ (جس چیز کا مقصد یہ ہے) کی ملاکت کا احتمال ہونے کی وجہ سے اس کے فتح ہونے کا اندیشہ ہے، ایسی ملکیت پر غرر سے بچنے کے لئے امرے عقد کی بنا پر نہیں ہوگی اور جس ملکیت میں اس غرر کا نام نہ ہو، اس سے مانع اور ہوگا لہذا اس پر امرے عقد کو بھی سراجا جاز ہے (۲)۔

ب۔ حنفیہ میں سے محمد بن حسن نے یہ ضابطہ مقرر کیا ہے:

۱۔ ا۔ ایسا تصرف جو قبضہ کے بغیر نام نہ ہو، مثلاً، بیعہ، صدقہ،

ربہن قرض، امارہ وغیرہ، یعنی پر قبضہ سے قبل جاز ہے۔

۲۔ تصرف جو قبضہ سے قبل نام ہو جائے، مثلاً، بیعہ، صدقہ،

عن اللہ بن (دین کے بارے میں صلح کا برس) کریمین ہو، وغیرہ، یعنی پر

قبضہ سے قبل مایہ جاز ہے۔

نام محمد کے، ایک اس کی جتنی ہے: (مثلاً،) بیعہ چونکہ قبضہ کے

بغیر مکمل نہیں ہوتا، لہذا وہ ہو جائے (حسن کے سے مہیا کیا گیا)، اس

(بہ کرنے والے) کا ماب ہو گیا، اور یہی وہ شرط ہے جس نے

اس کو قبضہ سے قبل مہیا ہے، پھر وہ چنے سے اس پر قبضہ کرنے

کا ہو گیا، لہذا قبضہ کے بعد مکمل ہوگا۔

بہ خلاف بیچ وغیرہ (مثلاً) جو قبضہ سے قبل پوری ہو جاتی

ہے، ان میں قبضہ سے قبل تصرف مایہ جاز ہے، اس سے کہ جب

امرے شرط کرنے سے اس پر قبضہ ہو، تو وہ پہلے شرط کی طرف سے قبضہ

عرض کیا: میں ”بیعہ“ میں اس وقت کرتا ہوں، دینار میں

نہ وقت کے (اس کے بدلے) اور نام لیتا ہوں، اور دینار میں نہ وقت

کے (اس کے بدلے) دینار وصول کرتا ہوں، تو آپ ﷺ نے

فرمایا: اس دینار کے نثر پر بیٹے میں کوئی حرج نہیں، بشرطیکہ جدا لنگی پر

وہوں کے درمیان کوئی چیز نہ روٹی ہو۔

حاجہ نے کہا: یہ قبضہ سے قبل ثمن میں تصرف ہے، اور ثمن

عوض میں سے ایک ہے (۱)۔

قبضہ سے قبل ممنوع تصرف کا ضابطہ:

۶۔ قبضہ سے قبل ثمر، ممنوع تصرفات کے بارے میں فقہاء کے

ضوابط مختلف ہیں:

الف۔ حنفیہ: حاجہ کا متعلق مایہ ضابطہ یہ ہے:

۱۔ عوض جو یہ عقد سے ملکیت میں آئے جس پر قبضہ کرے

سے قبل اس کی ملاکت سے عقد فتح ہو جاتا ہے اس میں قبضہ سے قبل

تصرف سراجا جائز نہیں، اور جس چیز کی ملاکت سے عقد فتح نہ ہو اس میں

قبضہ سے قبل تصرف جاز ہے (۲)۔

۲۔ مال کی مثال: بیعہ، اجرت، بدل صلح عن دین (دین کے بارے

میں صلح کا بدل) گڑھن اجرت، بدل صلح عن دین (دین کے

بارے میں صلح کا بدل) گڑھن اجرت، بدل صلح عن دین (دین کے

بارے میں صلح کا بدل) گڑھن اجرت، بدل صلح عن دین (دین کے

بارے میں صلح کا بدل) گڑھن اجرت، بدل صلح عن دین (دین کے

بارے میں صلح کا بدل) گڑھن اجرت، بدل صلح عن دین (دین کے

بارے میں صلح کا بدل) گڑھن اجرت، بدل صلح عن دین (دین کے

بارے میں صلح کا بدل) گڑھن اجرت، بدل صلح عن دین (دین کے

بارے میں صلح کا بدل) گڑھن اجرت، بدل صلح عن دین (دین کے

بارے میں صلح کا بدل) گڑھن اجرت، بدل صلح عن دین (دین کے

(۱) ہفتوں غامب کے ساتھ مراجع۔

(۲) انہی ۲۲۱/۳، شرح الکبیری ذیل انہی ۱۱۸/۳۔

نتیجہ مام قرض ۷-۸

کے لئے، کہ اس صورت میں ان میں سے کسی ایک کے طعام کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کرنا، پھر اس کو اجنبی کے ہاتھ، اس کے قبضہ کرنے سے قبل اس شخص کے لئے فروخت کرنا جس کے لئے اس کو خرید ہے جائز ہے (۱)۔

۷- ثانیہ نے اس مسئلہ میں کوئی صابطہ وضع نہیں کیا ہے۔ اہل انہوں نے (سب مذہب کے، صحیح قول میں) قبضہ سے پہلے امان کے اعتبار سے بیع کے ساتھ دوسرے عتق کو لاحق کیا ہے چنانچہ انہوں نے ہر مسئلہ کی ہے۔ چار روئے "ربہ" (اگرچہ مال کی طرف سے ہوں) باطل ہیں، لہذا یہ عتق صحیح نہیں ہوئے، اس لئے کہ نبی کی ملت یعنی ملکیت کا ضعف ان میں موجود ہے، اسی طرح صدقہ یہ یہ مال حلال، خون وغیرہ کے درے میں نسخ کا عوض، بقرض، مضاربہ اور شرکت وغیرہ کا حکم ہے (۲)۔

"بیع" کی مہارت عام ہے، چنانچہ اس میں ہر امت ہے: غیر مقبوض میں کوئی تصرف اگرچہ ہر مسئلہ کے لئے کے ساتھ ہو، جیسے بیع، رہن صحیح نہیں ہے، ہر مقدم کے سبب مویۃ ضمان میں صحیح (۳)۔

البتہ ثانیہ نے قبضہ سے قبل بیع میں خریدار کے درج ذیل تصرفات کو صحیح قرار دیا ہے، اعتاق (آزاد کرنا)، وصیت، تدبیر (مدنہ بنانا)، ترمیم، وقف، قسمت از اول و تعدیل (رو نہیں) کا تصرف، اور اسی طرح انکل سے خریدے ہوئے طعام کو مباح کرنا، برخلاف اس صورت کے "ہبط" کو کیل سے خرید، ہوتو اس کی بااحت کے صحیح ہونے کے سے اس کو مانا، اس پر قبضہ کرنا ضروری ہے۔

ثانیہ نے اس کی توجیہ (خود ثانیہ کی تعبیر میں) یہ کی ہے کہ شارع کو حق کی شناخت ہے اور ہتھیہ تصرفات اس کے حکم میں ہیں۔ ۷- نیز انہوں نے خمس معین کو خود و دوسرے ہر دو دنیاویہ کے ساتھ لاحق قرار دیا۔ قبضہ سے قبل تصرف کے نفاذ کے ساتھ میں بیع کے ساتھ لاحق کیا ہے، لہذا اس پر قبضہ سے قبل بائ اس کو فروخت نہیں کر سکتا، ورنہ ہی اس میں کوئی تصرف کر سکتا ہے اس سے کہ منہج عام ہے اور مابینہ توجیہ بھی اس کی دلیل ہے (۱)۔

بلکہ ان خبر نے کہا: میں جو مقدمہ ہند میں مضمون ہو اس کا یہی حکم ہے (۲)۔ یعنی قبضہ سے قبل اس میں تصرف میں کر سکتا۔ رہے آدمی کے ہر مال جو دوسرے کے ہاتھ میں امانت کے طور پر ہوں، مثلاً: بیعت (امانت رکھا ہوا مال)، مال شرکت، مال مضاربہ، رہن رکھا ہوا مال رہن سے چھوٹنے کے بعد، مال وراثت، نصیحت میں سے جو مال مجاہد کی ملکیت میں آئے، مولیٰ عدیہ (زیر مملکت مباح شخص) کے بلوغ رشد کے بعد، ولی کے ہاتھ میں ہوتی ماند مال اور اس طرح کے اموال، ان میں تصرف کا مالک ہے، اس لئے کہ ان تمام مذکورہ اموال میں ملکیت نام ہے (۳)۔

۸- ثانیہ یہاں اس بات کی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ امام شوکانی رحمہ اللہ نے ایک اور ضابطہ پیش کیا ہے جس کے نصف کو ثانیہ نے بیان کیا ہے، موصوف کے کلام کا خلاصہ یہ ہے:

۱۔ تصرفات جو عوض کے ساتھ ہوں، بیع کے ساتھ لاحق ہوں گے، لہذا ان کو انجام دینا قبضہ سے قبل ناجائز ہے، اور وہ تصرفات جس میں عوض نہیں، وہ بیہ کے ساتھ لاحق ہیں، لہذا ان کو

(۱) دیکھئے فقرہ ۱۔

(۲) تحت الحجاج ۳۴/۳۰۳۔

(۳) ساتھ جلد ۳۴/۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، شرح لکھنؤ علی المہاج ۳۴/۳۰۳۔

(۱) شرح الکبیر ۳۴/۳۰۳۔

(۲) شرح لکھنؤ علی المہاج ۳۴/۳۰۳۔

(۳) دیکھئے الحجاج شرح علیہ لکھنؤ ۳۴/۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، دیکھئے تحت الحجاج

۳۴/۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵۔

بیج مالم قبض ۹-۱۰

ایک قول یہ ہے کہ وہ معقول اُمنی ہے، اس کی سلف یہ ہے کہ اس کے ظاہر ہونے میں شارع کی ایک غرض ہے، یعنی سہولت سے مانع تک رسائی تاکہ کمزور و رتوی۔ ایک اس کو حاصل کر سکے۔
اگر قبضہ سے قبل اس کی بیج جائز ہو تو اہل ہواں بد ظاہر کے اس کو ایک اور سے کے ماتھ فرہشت کریں گے، ورنہ یہ طور پر مابک سے اس کی شریعہ فرہشت کے امکان کی وجہ سے مانع مٹنی ہو جائے گا، تو فقیر کی اس تک رسائی نہیں ہوئی، بین کر اس سے روک یا جائے تو اس کے ذریعہ کیل کرنے والا اور بوجھ لادنے والا قاعدہ اٹھائے گا، اور فقیروں کے لئے کھانا ہوا سامنے ہوگا، تو اس سے لوگوں کے دل مضبوط ہونگے خصوصاً بھوک اور شدت کے زمانہ میں^(۱)۔

قبضہ کی تحدید اور اس کا تحقق:

۱۰- مالک، ہشام فیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ہر چیز پر قبضہ اس کے اعتبار سے ہے^(۲)۔

۱- اگر کیلی یا مرنی یا عدوی یا ورنی ہو تو اس پر قبضہ کیل یا مرن یا شمار یا رات (پیش) کے ذریعہ ہوگا۔ اس کی دلیل حضرت عثمانؓ کی حدیث ہے انہوں نے کہا: میں یہودیوں کے ایک خادمہ سے جن کو "بوقیہقا" کہا جاتا ہے، سمجھو رتہ دینا و رفع کے ساتھ فرہشت رتا تھا، حضور ﷺ کو اس کا حکم ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "یا عثمان ادا البعت فلا تکل، و ادا بعت فکل"^(۳)

(۱) حاشیہ المدلولی علی الشرح الکبیر ۱۵۱/۳، ۱۵۲، حاشیہ المدلولی علی شرح کلائیہ الطالب ۳۵۲۔

(۲) انہی ۲۲۰/۳ میں من قد اتمتک مراحت ہے۔

(۳) حدیث صحیح عثمان ادا البعت فلا تکل کی روایت بخاری (بیج المرن)۔
۲۲۳/۳ طبع المستقر نے حلیہ کی ہے اور احمد (۶۲/۱ طبع المیزان) نے

قبضہ سے قبل انجام دینا جائز ہے، شوکانی نے اس رائے کو رائج قرار دیا اور اس کے ثبوت کے لئی اس بات سے استدلال کیا ہے کہ قبضہ سے پہلے وقف کرنے و رتہ کرنے کی صحت پر فقہاء کا اجماع ہے، اور غیر مقبوض کی بیج سے ممانعت بیعت (یعنی شیعہ را) سے بھی استدلال کیا ہے۔

چنانچہ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حاذقہ نے ان سے نبی کا سبب دریافت کیا تو انہوں نے جواب دیا: اگر شریعہ ارجح کو قبضہ سے قبل فرہشت کر دے ورنہ بیعت کے ہاتھ میں رد جائے گا تو پاک اس نے درم کو درم میں فرہشت کر دیا، لہذا اگر مثلاً سودینار میں مانع خریدے، شمس فرہشت کرنے والے کے حوالہ کر دیا اور مانع کو اس سے اپنے قبضہ میں نہیں لیا، پھر اس مانع کو ایک دوسرے شخص کے ہاتھ میں، ایک سو میں میں فرہشت کر دیا تو گویا اس نے اپنے سونے کے بدلہ میں اس سے زائد سونا خرید لیا یعنی ایک سو میں ایک سو میں کو خرید لیا۔

شوکانی نے کہا: ظاہر ہے کہ اس طرح کی سلف اس تصرف پر منطبق نہیں جو بداموص ہو۔

غیر مقبوض کی فرہشتگی کی ممانعت کی جو ملتیں بیان کی ہیں، ان میں یہ سلف سب سے بہتر ہے، اس لئے کہ صحابہ کرام حضور ﷺ کے مقاصد کو سب سے زیادہ جانتے تھے^(۱)۔

۹- بعض مالکیہ سے کہا: یہ نئی تعبیر ہے، سوئی (مالکی) نے اشارہ دیا ہے کہ مال مذہب کے نزدیک یہی صحیح ہے، "اس کو تو ضیح" سے نقل کیا ہے^(۲)۔

(۱) نیل الاوطار ۱۶۵/۵۔

(۲) حاشیہ المدلولی علی الشرح الکبیر ۱۵۱/۳۔

نتیجہ مالم قبضہ ۱۱-۱۲

کہ قبضہ کا حکم ہو، اس لئے اس پر دوسرے کچھ مرتب ہوگا جو حقیقی قبضہ پر مرتب ہوتا ہے، اور یہی اصح ہے (۱)۔

اصح کے بالمقابل امام ابو یوسف سے مروی قیوں ہے کہ منتقلوں میں منتقل کے بغیر قبضہ ثابت نہیں ہوتا (۲)۔

۱۲- ان بنیاء پر اگر اپنی خریدی ہوئی چیز کو قبضہ سے قبل فروخت کرے اور اس میں نفع ملے تو یہ غیر مضمون کا نفع ہے جس کے بارے میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا یحل سلف و بیع، ولا شرطان فی بیع، ولا بیع مالم یضم، ولا بیع ما لیس عندک" (۳) "حمار اور بیع ایک ساتھ حمار نہیں، ورنہ ایک بیع میں، شرطیں اور نہ غیر مضمون کا نفع جائز ہے، اور اس چیز کی بیع حمار نہیں ہوتی بارے پاس میں)۔

امام محمد بن انس نے "کتاب الاقارار" میں اس کو ایک دھری سند اور دھری روایت کے ساتھ نقل کرتے کے بعد اس کی تفسیر کرتے ہوئے کہا: "ما غیر مضمون کا نفع تو اس سے مراد یہ ہے کہ کوئی چیز خریدے اور اس پر قبضہ سے قبل اس کو فروخت کرے" (۴)۔

یہی تشریح شوکانی نے بھی کی ہے، چنانچہ کہا: "یعنی بیع سامان کا نفع لینا ناجائز ہے جو سامان اس کے ضمان میں نہیں، مثلاً کوئی سامان خریدے اور اس کو فروخت کرنے والے سے اس پر قبضہ دینے سے پہلے اسے کسی دھری کے ساتھ فروخت کر دے تو یہ بیع باطل ہے اور اس کا نفع ناجائز، اس لئے کہ بیع باطل اہل کے ضمان میں ہے، اس سے

ہو جائے گا، اگرچہ فروخت کرنے والا اپنے سامانوں کو وہاں سے نہ خالی کرے" (۱)۔

ثامنیہ شمار کرتے ہیں کہ یہ تفصیل صرف اس قبضہ کے بارے میں ہے جو تصرف کو درست کرنے والے میں، راجع قبضہ جو ضمان کو فروخت کرنے والے سے منتقل کرتا ہے تو اس کا حارص پر خریدار کے استیلاء پر ہے، خواہ اس کو منتقل کرے یا نہ کرے، اور خواہ بیک بیع و خرید کے درمیان تجدید کرے یا نہ کرے، خواہ اس کو قبضہ کی جائز دے یا نہ دے، اور خواہ اس کو بیک سے حاجت ہو یا نہ ہو، لہذا جب خریدار نے بیع پر تجدید کر یا تو بیک کے وعدہ سے ضمان ختم ہو گیا، بیک معنی کی اگر وہ اس وقت تکف ہو جائے تو عقد فسخ نہ ہو گا یا اگر اس میں عیب پیدا ہو جائے تو خریدار کے لئے خیارات ثابت نہ ہو گا، اور اگر بیک کی طرف لوٹے تو ضمان اس کی طرف نہیں لوٹے گا (۲)۔

۱۱- حنفیہ نے قبضہ کے بارے میں یہ تفصیل نہیں کی (امام احمد سے ابن الخطاب کی روایت بھی یہی ہے)، بلکہ انہوں نے تجدید کو (یعنی موفوع کو ختم کرنا اور قبضہ پر قدرت دینا) حکماً قبضہ مانا ہے، حالانکہ ایہ یہی ہے، امام احمد سے ابن الخطاب نے یہی روایت کیا ہے اور تحلیک کے ساتھ تفسیر کی شرط لگائی ہے (۳)۔

حنفیہ سے چنے اس مذہب کی صراحت، رہن کے سلسلہ میں رہن و مرہن کے درمیان تجدید کرے میں فی ہے، انہوں نے کہا: اس میں تجدید قبضہ ہے، جیسا کہ بیع میں بھی تجدید قبضہ ہے (۴)۔ انہوں نے کہا: اس سے کہ یہ پہلا ہے، لہذا اس کے لوازمات میں سے ہے

(۱) رد المحتار ۵/۳۰۹

(۲) حوالہ سابق۔

(۳) حدیث: "لا یحل سلف و بیع" کی تخریج فقہاء ۲ کے تحت گذر چکی ہے۔

(۴) نصب الرایہ ۳/۹۹

(۱) شرح الکبیر للذہبی ۳/۳۵۳

(۲) حاشیہ "محرم علی شرح بیع" ۳/۱۶۸

(۳) رد المحتار ۵/۳۰۹، اسی مع شرح الکبیر ۳/۲۲۰

(۴) الدر المنثور ۵/۳۰۹

نتیجہ عالم تقاض ۱۳

دونوں کو عام ہے۔

یعنی ثانیہ کا بھی مذہب ہے، چنانچہ انہوں نے کہا: واجب (مہ) نے والے کی اجازت سے قبضہ کے بغیر مہ کی ہونی چیز (صدقہ) مہ کو متاع عام معنی کے لحاظ سے (مدیت میں نہیں آتی)۔^(۱)

ثانیہ کی جارتوں میں ہے: رخصت نہ گئے کہ مہ کو مہ نہیں آئے گا۔ پھر اس کے لئے مہ یا مہن اس نے قبول نہیں کیا یا قبول یا مہن قبضہ نہیں کیا تو اس صحیح یہ ہے کہ حائض نہ ہوگا^(۲)۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ مہ کے صحیح اور تام ہونے کے لئے قبول کرنا اور قبضہ کرنا ضروری ہے۔

اسی طرح حنابلہ کے یہاں مذہب بھی علی الاطلاق ہے، جیسا کہ مراد ہی کہتے ہیں، چنانچہ حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ مہ کی قسمیں: صدقہ، مہ یہ درستیہ ہیں، ان کے معانی قریب تر یہ ہیں اور ان سب میں مہ کی میں باعوض، مک، مانا ہے، ان میں مہ ہی کے احکام جاری ہوں گے^(۳)، یعنی ان مذکورہ اقسام میں ہر ایک کے احکام، بقیہ میں جاری ہوں گے^(۴)۔

حنابلہ نے کہا: مہ کرنے والے کی اجازت سے قبضہ کے ذریعہ مہ لازم ہو جاتا ہے، اس سے پہلے لازم نہیں ہوتا، یعنی واجب کی اجازت سے قبضہ سے قبل، اور اگر مہ غیر مکمل وغیرہ کا ہو تو ان تمام میں قبضہ کے بغیر مہ لازم نہیں ہوتا^(۵)۔

(۱) شرح مکمل علی المسماج مع حاشیہ القلیبی ۱۱۲، ۱۶۰، شرح مکمل مع حاشیہ النجاشی ۵۹۸، صاحب حاشیہ النجاشی نے صراحت کی ہے کہ یہ شرط اور اس کے تمام احکام مطلق ہر (جو صدقہ واجب کو متاع ہے) میں جاری ہوں گے۔

(۲) شرح مکمل علی المسماج ۲۸۷۔

(۳) کتاب النکاح ۲۹۹، نیز الاطلاق کے سلسلہ میں دیکھئے الاوصاف ۷۰۔

(۴) حوالہ سابق۔

(۵) الاوصاف ۷۰، ۱۱۹، ۱۲۰، بشرح الکبیر ۲۵۰، اس میں بھی معنی ۲۵۰۔

وہل لک یا بن ادم من مالک إلا ما آکلت فاقیت، أو لبست فأبلیت، أو تصدقت فأفضیت^(۱) (بن آدم کہتا ہے: میرا مال، میرا مال، اے اس آدم اتیر، ہے یا، پس میں جو تم نے کھا یا اور فنا کر دیا، یا پہن کر پرنا کر دیا یا صدقہ کر کے اس کو مانڈ کر دیا ہے)، اللہ تعالیٰ نے صدقہ میں امضاء (مانڈ کرنا) کا اعتبار کیا اور صدقہ کو مانڈ کرنا اس کو سپرد کرنا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ یہ شرط ہے۔

یہ حضرت ابو بکر محمد بن عباس، ہرمعاد بن بکر رضی اللہ عنہم سے اس کا قول مروی ہے: "صدقہ قبضہ کے بغیر مکمل نہیں ہوتا۔" یہ اس سے کہ صدقہ تمیرہ (بری کرنے) کا عقد ہے، لہذا بذات خود حکم ہوتا مہ نہیں دے گا جیسا کہ مہ۔

مہ کے بارے میں کاسانی کہتے ہیں: مہ اگر بغیر قبضہ کے صحیح ہوتا تو مہ ہو پڑا (جس کے لئے مہ یا گیا) کے لئے یہ اختیار ثابت ہوتا کہ مہ کرنے والے سے سپردگی کا مطالبہ کرے، اور یہ مقدم ضمان ہو جاتا، ورنہ مشروعت کو بدلتا ہے^(۲)۔

حنفی کا یہ قول، مذہب مالکی کے مشابہہ قول کے بالمتقابل ہے، اور مالکیہ کی ضعیف روایت ہے جس کی تاویل انہوں اس طرح کی ہے، ورنہ یہ ہے: قبضہ کے ذریعہ ہی مہ علییت میں آتا ہے^(۳)۔ یہ عبارت اگرچہ مہ کے بارے میں آئی ہے لیکن مالکیہ کے یہاں صدقہ کی تعریف سے (جیسا کہ ہم نے پہلے اٹھا رکھا ہے اور جیسا کہ حکام آرہے ہیں) معلوم ہوتا ہے کہ یہ مہ اور صدقہ

(۱) حدیث: "يقول الله تعالى: يا بن آدم، ما آکلت فاقیت، یا لبست فأبلیت، یا تصدقت فأفضیت۔" کی روایت مسلم (۲۲۷۳) میں ہے۔

(۲) بدائع الصنائع ۱۳۳۔

(۳) حاشیہ المدنی علی بشرح الکبیر للردی ۱۰۱/۲۔

نتیجہ مالِ وقفہ ۱۳

حناہ نے اپنے مذہب (یعنی مہرہ وغیرہ مثلاً صدقہ میں جو یہاں زیر بحث ہے، علی الاطلاق قبضہ کی شرط ہونے) کے بارے میں حضرت عائشہؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے اس کو "عالیہ" میں پامال سے جس ہنق توڑنے کا اختیار دیا ہے۔ اور جب مرض الموت میں مبتلا ہوئے تو "نملہ" میں نے تمہیں جس ہنق توڑنے کا اختیار دیا تھا، کاش تم نے اس کو توڑ یا ہوتا یا قبضہ نہ کیا ہوتا تو تمہارے ہوجانا سب تو وہ ورثہ کا مال ہے تم لوگ! سے کتاب اللہ کے مطابق تقسیم کر لیا۔" (۱)

بہوتی نے لکھا ہے کہ حضرت عمر، عثمان، ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے قریب قریب یہی مروی ہے، اور صحابہ میں کسی کی مخالفت معلوم نہیں۔

حناہ نے قبضہ شرط ہونے پر یہ بات مرتب کی ہے کہ قبضہ سے پہلے مہرہ کرے، الا مہرہ سے رجوع کر سکتا ہے (یعنی حکم صدقہ کا بھی ہے) اس لئے کہ عقدنا مکمل ہے (۲)۔

مالکیہ سے اپنے مشہور مذہب میں قبضہ کی شرط لگائے میں اختلاف کیا ہے، چنانچہ انہوں نے بیان کیا ہے کہ مہرہ (اسی طرح صدقہ جیسا کہ مالکیہ کی تفریحات سے ماحوذ ہے) (۳) مشہور قول کے مطابق مہرہ کے فائدہ لئے سے طہیت میں آجاتا ہے، اور اگر مہرہ کرے، الا مہرہ سے مال کی جو بھی سے انکار کرے تو جس کے لئے مہرہ کیا گیا ہے وہ اس مال کا مظاہرہ مہرہ کرے، لے سے نہ سکتا ہے، تاکہ مہرہ کرے، لے کو اس بات پر مجبور کرے کہ وہ اس مال پر

میں مکمل دھروں کے درمیان اور ان کے علاوہ کے درمیان تفریق کی ایک

روایت ہے۔

(۱) کشاف القناع ۱/۳۰۱۔

(۲) حوالہ سابق۔

(۳) شرح المرقی مع حاشیہ لکھنوی ۷/۱۲۰۔

مطلوبہ (جس کے لئے مہرہ دیا ہے) کو تادیر سے (۱)۔
حناہ نے اپنی تاہوں میں (۲) مالکیہ کی دلیل کی طرف اشارہ کیا ہے جو حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "العائد فی ہبہ کا لعائد فی قبضہ" (۳) (اپنے مہرہ کو واپس لینے والا ایسا ہی ہے جیسے تے کر کے پھر اس کو کھانے والا)۔ اور ایک روایت میں ہے: "فی صدقہ" (اپنے صدقہ کو)، ایک اور روایت میں ہے: "کالکلب یقی" ثم يعود فی قبضہ" (جیسے تانے رتا ہے پھر اس کو دوبارہ کھا جاتا ہے)۔

مالکیہ کی عبارتوں میں ہے:

الف۔ اگر کوئی شخص کہے: یہ مہرہ فقیر میں پر صدقہ یا مہرہ یا وقف ہے تو اس کی طہیت سے فقیر کا فیصلہ میں یا پائے گا (اس سے تعیین نہیں)۔

ب۔ اگر کوئی کہے: یہ مہرہ فقیر پر صدقہ یا مہرہ یا وقف ہے تو اس کی طہیت تمہارے کا فیصلہ کر دیا جائے گا، اس سے کہ اس وقت اس نے نیکی اور کارِ اہل کار دیا ہے۔

ج۔ اگر کوئی کہے: مجھ پر اللہ کے سے واجب ہے کہ یہ کوئی فقرہ کو ایک درم، اس قولی الاطلاق اس کا فیصلہ میں یا پائے گا، ایک قول ہے کہ اس کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔

(۱) اشرح مکیہ للرد ۱۰۱۳، اور التو میں الفقیر ۲۴۲ کے ساتھ ساتھ کریں۔

(۲) دیکھئے اشرح مکیہ فی ذیل المغنی ۲۵۰/۱، المغنی ۶/۱۲۳۶، ۲۴۷۔

(۳) حدیث ۴۵۰۰ لعائد فی ہبہ کا لعائد فی قبضہ" کی روایت بخاری (فتح المبارک ۲۳۳/۵ طبع انتقادیہ اور مسلم ۱۲۳۱/۲ طبع عیسیٰ الخلی) کے ہے ایک روایت میں "فی صدقہ" ہے جس کی روایت بخاری (فتح المبارک ۲۳۵/۵ طبع انتقادیہ اور مسلم ۱۲۳۱/۲ طبع عیسیٰ الخلی) کے ہے اور ایک روایت میں "کالکلب یقی" ثم يعود فی قبضہ" ہے جس کی روایت مسلم (۱۲۳۱/۲ طبع عیسیٰ الخلی) نے کی ہے۔

بیع محالہ ۲، بیع مراہی، بیع مزاہنہ ۱

مزاہنہ و مہی قلم سے منع فرمایا ہے۔

بیع مزاہنہ سے یہ کیلی چیز کا ہی کی ہم جنس کیلی چیز سے فروخت کرنا ہے، لہذا انکل سے ناجائز ہے، اس لئے کہ اس میں شبہ رہا ہے جو تحریم کے باب میں حقیقت رہا کے ساتھ لاق کیا گیا ہے (۱)۔

بیع مزاہنہ سے یہ کیلی چیز کا ہی کی ہم جنس کیلی چیز سے فروخت کرنا ہے، لہذا انکل سے ناجائز ہے، اس لئے کہ اس میں شبہ رہا ہے جو تحریم کے باب میں حقیقت رہا کے ساتھ لاق کیا گیا ہے (۱)۔

بیع مزاہنہ سے یہ کیلی چیز کا ہی کی ہم جنس کیلی چیز سے فروخت کرنا ہے، لہذا انکل سے ناجائز ہے، اس لئے کہ اس میں شبہ رہا ہے جو تحریم کے باب میں حقیقت رہا کے ساتھ لاق کیا گیا ہے (۱)۔

بیع مزاہنہ سے یہ کیلی چیز کا ہی کی ہم جنس کیلی چیز سے فروخت کرنا ہے، لہذا انکل سے ناجائز ہے، اس لئے کہ اس میں شبہ رہا ہے جو تحریم کے باب میں حقیقت رہا کے ساتھ لاق کیا گیا ہے (۱)۔

مز یہ تفصیل کے سے اصطلاح "محالہ" دیکھی جائے۔

بیع مزاہنہ

تعریف:

اس مزاہنہ سے ماخوذ ہے، اور مزاہنہ لغت میں: دفع کرنا ہے (۱)۔
یہ مذکور بہ جنس کے جب راجع اور دفع کا ذریعہ بنتا ہے (۲)۔
جیسا کہ شافعیہ کہتے ہیں۔

فقہی اصطلاح میں جمہور نے مزاہنہ کی یہ تعریف کی ہے کہ
مزاہنہ درخت پر لگی تر کھجور کو اندازہ کر کے اسی ماپ کے برہ توڑی
ہوئی کھجور کے بدلہ میں فروخت کرنا ہے (۳) (یعنی ظن و اندازہ
سے)۔ اور مزاہنہ اندازہ کو کہتے ہیں (۴) اور اس کی صورت یہ ہے کہ
درخت پر لگی ہوئی تر کھجور کا مثلاً سوا صاع کی مقدار میں قیہ و اندازہ
لگایا جائے اور اس کے برہ کھجور سے فروخت کر دیا جائے (۵)۔
اور ثمن تر کھجور نہ ہو تو اختلاف جنس کے جب جائز ہے (۶)۔

بیع مراہی

دیکھئے: "مراہی"۔

(۱) اہتمام شرح الہدایہ ۵۳/۱، تبیین الحقائق ۳۷۷۔

(۲) شرح المکمل علی المہاج ۲۳۸/۲۔

(۳) کتاب القناع ۲۵۸/۳۔

(۴) شرح المکمل علی المہاج ۲۳۸/۲، حاشیہ المجل علی شرح الحجج ۲۰۸/۳۔

(۵) شرح الکبیر للذہبی مع حاشیہ الدسوقی ۶۰/۳۔

(۱) المہاج الکبیر، مختار اصطلاح ماہدہ ربیع الثانی۔

(۲) رد المحتار ۱۰۹/۲، بحوالہ المکمل لہذا، حاشیہ المجل علی شرح المکمل علی المہاج ۲۳۸/۲۔

(۳) یہ "الہدایہ" کی عبارت ہے نیز دیکھئے الہدایہ مع شروح ۵۳/۱، مدار القناع ۱۰۹/۲، کتاب القناع ۲۵۸/۲، رد المحتار ۱۰۹/۲، شرح المکمل علی المہاج ۲۳۸/۲، شرح المکمل علی المہاج ۲۳۸/۲۔

(۴) فتح القدر ۵۳/۱۔

(۵) رد المحتار ۱۰۹/۲۔

(۶) اس کی تردید کے لئے دیکھئے رد المحتار ۱۰۹/۲۔

نق مزانہ ۲

عوض نق ہے^(۱)، جیسا کہ حدیث سابق کی بعض روایات میں یہ اضافہ ہوا ہے: ”وعن بیع العبد بالربیب، وعن کل شمر بحر صہ“^(۲) (اور انگوٹھ کی شش کے بدلہ، اور چھل کی اس کے بدلہ سے نق کی ممانعت فرمائی)۔

مالکیہ نے (شاید ان واد سے) طی الاطلاق کہا کہ ہر چیز کی اس کی ہم جنس شے کے عوض نق ناجائز ہے، نہ ہی پیشی کے ساتھ ”رندہ برہہ برہہ“ کی طرح بھی جائز نہیں تھی کہ انوں کی نق بھی^(۳)۔



مالکیہ میں سے وہ میر نے مزانہ کی تعریف یہ کی ہے کہ مزانہ معصوم کے بدلہ میں مجہول یا فرہنگی ہے رہی ہو یا غیر رہی یا مزانہ مجہول کی ہی جنس کی مجہول چیز کے عوض نق کرنا ہے^(۱)۔

مالکیہ میں سے ان چیزوں نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ چیز کو اس کی جنس کی شے کے عوض فرہشت کرنا، خواہ رہی ہو یا غیر رہی^(۲)۔

نق مزانہ کا حکم:

۲۔ اس نق کے حکم میں فقہاء کا اختلاف نہیں، اور وہ متفق ہیں کہ یہ ناسد ہے اور غیر صحیح ہے، اس کی دلیل یہ ہے:

الف۔ حضرت جابرؓ کی روایت ہے: ”بھی رسول اللہ ﷺ عن المزابیة والمعاقلۃ“^(۳) (حضور ﷺ سے مروی اور صحیح سے منع کیا ہے)۔

ب۔ وہ رد ہے، کیونکہ یہ عین کی ہی جنس کی عین سے نق ہے جس میں کیل کے حساب سے عدم مساوات کا احتمال ہے^(۴)۔

ثانیہ صحت کرتے ہیں کہ ان انوں میں رہا ہے، اس لئے کہ انوں میں مماثلت کا حکم نہیں ہے^(۵)۔

ج۔ اس میں فرہ ہے جیسا کہ اس چیز کی توجیہ ہے^(۶)۔
ترجمہ کی شے کچھ کے عوض نق عین کی طرح انگوٹھ کی شش کے

(۱) شرح الکبیر رد ردیم ۱۰۷۳۔

(۲) القونین الکلیہ ردیم ۱۶۸، ۱۶۹۔

(۳) حدیث ”بھی عن المزابیة“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۳۸۳ طبع انتہی) اور مسلم (۳/۱۷۱ طبع بیروت) نے کی ہے۔

(۴) الدر المنثور رد بخاری ۱۰۹۹، ابداء مع شروح ۵۲۸۔

(۵) تحفہ المحتاج مع جلیہ لشروعی ۱۳۷۱۔

(۶) القونین الکلیہ ردیم ۱۶۹۔

(۱) ابداء مع شروح ۵۲، تمیز الحقائق ۲۷۷۔

(۲) زبلی نے ساتھ مقام میں اس روایت کی طرف اشارہ کیا ہے۔

(۳) کلیۃ الطالب ردیم ۱۵۸۔

بیع مزایدہ، بیع مساومہ، بیع مسترسل، بیع ملامسہ

بیع مزایدہ

دیکھئے: "مزایدہ"

بیع ملامسہ

۱۔ ملامسہ بھی دو رجالیہ کی بیعت میں سے ہے، حدیث میں اس کی ضمانت ثابت ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن الملامسۃ والمساومۃ" (بی کریم) صلی اللہ علیہ وسلم نے ملامسہ اور مساومہ سے منع فرمایا ہے، حضرت ابو ہریرہؓ نے بیع مسلم کی روایت میں اس کی تشریح یوں کی ہے: "ملاسہ یہ ہے کہ ہر ایک دوسرے کا کپڑا بے سوچے سمجھے چھو لے، اور بیع منابذہ یہ ہے کہ ہر ایک اپنا کپڑا دوسرے کی طرف پھینک دے، اور کوئی دوسرے کا کپڑا نہ دیکھے" (۱)۔

بیع مساومہ

دیکھئے: "مساومہ"

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن یعتین ولعتین، بھی عن الملامسۃ والمساومۃ فی البیع" (رسول اللہ ﷺ نے بیعتوں سے اور دو طرح کے پہناوے سے منع فرمایا: بیع میں ملامسہ اور منابذہ سے منع فرمایا)۔ ملامسہ یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کا کپڑا رات یا دن میں اپنے ماتحت سے چھو لے، اور ہی کے لئے (یعنی بیع کے لئے) اس کو لے۔ اور منابذہ وہ ہے کہ ایک شخص اپنا کپڑا دوسرے کی طرف پھینک دے اور دوسرے اپنا کپڑا اس کی طرف پھینک دے، اور یہی ان بیع

بیع مسترسل

دیکھئے: "مسترسل"

(۱) عوینۃ بھی عن الملامسۃ و الملامسۃ۔ کی روایت بخاری (۲) لمباری ۳۵۸، طبع انتقادی اور مسلم (۳) ۵۔ طبع الخس ۸۔ د ہے۔

کھولا جائے اور اس کے اندر کی صورت حال معلوم کی جائے، یہی بیع کو فاسد کرنے والا ہے، مالک نے کہا کہ اس میں غور و فکر سے قبل ہی اس شرط پر بیچ دے کہ بعد میں اس کو، کچھ لے گا اور پسند آگیا تو رہے لے گا ورنہ ورنہ لے گا تو یہ بیع جائز ہے^(۱)۔

بیع منابذہ

۱- بیع منابذہ بھی اور جاہلیت کی دیوث میں سے ہے۔
صحیح احادیث میں اس سے ضمانت ثابت ہے جیسا کہ امام
سے ضمانت ثابت ہے^(۱)۔ اور بعض احادیث میں اس کی تشریح
ہے۔

فقہاء نے اس کی حسب ذیل صورتیں بیان کی ہیں:
ایک شرط یہ ضرورت کرنے والوں میں سے ہر ایک پہ کپڑ
اور اسے کی طرف چٹیک دے، اس وقتوں میں کوئی بھی دھڑے کے
کپڑے کو نہ دیکھ یا اس کی طرف باتا مل چٹیک دے جیسا کہ مالکیہ
کی تعبیر ہے^(۲) اس شرط کے ساتھ کہ پھینک ہی بیع قرار دیا
جائے^(۳) یہ تشریح حضرت ابو سعید خدریؓ سے صحیح مسلم میں منقول
ہے: ”کہ یہی ان کی بیع ہو جیسے دیکھتے اور جیسے رضامندی کے“^(۴)۔
یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے منقول ہے^(۵)۔



- (۱) ان احادیث کی طرف رجوع کیا جائے جو ”بیع الملبسہ فخرہ“ کے تحت مندرجہ
سے ضمانت کے سلسلہ میں آ رہی۔
- (۲) التشریح الکبیر جامعۃ الدہلی ۵۶۳۔
- (۳) رد المحتار ۱۰۹۳، ج ۲، صفحہ ۵۵۸، التشریح الکبیر لہجہ فی ذیل
الشیخ ۲۹۳۔
- (۴) غلوۃ ص ۱۵۴ فخرہ کے تحت دیکھی جائے۔
- (۵) تخمین الحقائق ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱۔

نتج مناجدہ ۲

صورت میں جس کو حنفی نے "رہا ہے" اس معنی میں ہے کہ جب میں تمہاری طرف پڑھیں تو تم پر اس کی شریعت کی لازم ہوگی۔ اور تعلیقات میں تطبیق کا احتمال نہیں رہتا اس سے کہ اس سے جوئے کا معہم پیدا ہوتا ہے^(۱)۔

۴- اس لئے کہ اس میں عدم راہیت یا عدم عینیت یا شرط قائم ہے۔ جیسا کہ ثنائیہ نے توجیہ کی ہے^(۲)۔



ب۔ یہ کہ وہاں پھیلنے کو بیچ قرار دیں یعنی ایجاب قبول کے بجائے اس پر کتا کریں، اس میں سے ایک جہت میں تمہاری طرف ایک کپڑاں میں کھینک رہا ہوں، اور وہ شخص اس کو لے لے^(۱) (پہلی صورت میں "رکت تھی" وہاں میں نہیں ہے)۔

ج۔ یہ کہنے میں نے، سے تمہارے ساتھ اتنے میں فرہشت کر دیا، اس شرط پر کہ میں جب اس کو تمہاری طرف پھینکوں گا تو ج لازم ہو جائے گی اور خیار ختم ہو جائے گا^(۲)۔

د۔ یہ کہنے جو بھی کپڑا تم میری طرف پھینکو گے اس کو میں نے تمہیں شریعت میں یہ ماحول احمد رحمہ اللہ کے حکام کا ظاہر ہے^(۳)۔

اس کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ اس سے قبل ضمن کے بارے میں ان کے درمیان آمادگی ہو، رنگو ہو چکی ہو، مرنہ ممانعت کی وجہ شمن کا ذکر نہ ہونا ہوگی، اور حنفی کے حوالہ سے آپکا ہے کہ شمن سے مکوت کی وجہ سے بیچ قائم ہو جاتی ہے، "اس کی نفی سے بیچ باطل ہو جاتی ہے۔"

۲- یہ تمام صورتیں قاعدہ میں ملے گا اس میں کوئی اختلاف نہیں، اس قدر کہ اگر غیر فقہاء، اس کی صراحت کی ہے "رفسہ کی علت یہ بتاتی ہے؛

- ساتھ صحیح حدیث میں اس کی ممانعت اور ہے۔

۳- اس میں جہالت ہے، یہ توجیہ حنفیہ "قابلہ" کے کی ہے^(۴)۔

۳- تمہیک کو طرہ پر مطلق کرنا، اس لئے کہ بیچ مناجدہ (پہلی

(۱) شرح المکمل ۷/۲۶۲، یزدی کتب خانہ ۲۹۳/۳۳

(۲) شرح المکمل علی الصہاح ۱۷۶/۳۳

(۳) اہشی ۲۷۵/۳۳، المشرع الکبیر فی ذیل اہشی ۲۹۳/۳۳، یزدی کتب خانہ ۲۹۳/۳۳

(۴) رد المحتار ۱۰۹/۳۳، فتح القدیر ۵۵/۳۳، اہشی ۲۷۵/۳۳

(۱) رد المحتار ۱۰۹/۳۳، المشرع الکبیر ۲۹۳/۳۳، یزدی کتب خانہ ۲۹۳/۳۳

سوانح نگار ۲۷۵/۳۳

(۲) شرح المکمل ۷/۲۶۲، یزدی کتب خانہ ۲۹۳/۳۳

خارجی نہ ہو اور نہ حقیقت و ماہیت مراد اپنے ہاں تصدیق ہو۔

اس آیت کے معنی کا حاصل یہ ہو کہ بیع منہی عنہ ہے اور یہ لفظ کے عموم سے ماخوذ ہے۔

اس آیت کے بارے میں اہل علم کے یہاں کوئی اختلاف نہیں کہ آیت ہر عام کے طور پر مراد ہے، لیکن اس میں تخصیص ہے، اس لئے کہ فقہاء کا مختلف اقسام کی بیوع کی ممانعت پر اتفاق ہے (جیسے کہ رازی ص ۱۱۱ کہتے ہیں اور جیسا کہ آئے گا) مثلاً قبضہ سے پہلے کی بیع، جو چیز انسان کے پاس نہیں اس کی بیع، غرر اور مجہول کی بیع، ہر عام اشیا کا عقد بیع۔

آیت کے لفظ سے اس بیوع کا جو ازمانت ہوتا تھا، لیکن اس کو دلائل کے سبب آیت سے خاص کر دیا گیا ہے، اس کے باوجود آیت کی تخصیص اس صورتوں میں جن میں تخصیص کی دلیل موجود نہ ہو، آیت کے لفظ کے عموم کا اعتبار کرنے سے مانع نہیں^(۱)۔

نہی کا موجب:

۳- نہی کا موجب جمہور کے رد ایک تحریم ہے لایہ تحریم سے بناءً کسی اور قاضی مثلاً کراہت یا رہنمائی یا دعا وغیرہ کی طرف پھیرنے والا قریہ موجود ہو^(۲)۔ اس سلسلے میں اختلاف اور تفصیل

(۱) دیکھئے اجماع لحد الشریعہ ہاشمی شرح الفتاویٰ ۵۳، طبع محمد علی مدنی، لاہور ۱۳۱۵ھ مطابق ۱۹۵۷ء۔

(۲) احکام القرآن لابن کثیر رازی الجصاص ۳۶۹، طبع المآستانہ ۱۳۳۵ھ الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ۳۵۶/۳، طبع دار الکتب العربیہ برائے طباعت و اشاعت، قاہرہ ۱۳۸۵ھ مطابق ۱۹۶۶ء۔

(۳) مسلم الشیوخ فی ذیل المصحف ۳۹۶/۱، طبع بیروت ۱۳۲۲ھ، شرح المعتمد مختصر المنقح لابن الحاجب ۹۵/۲، طبع بیروت ۱۳۱۶ھ مطابق ۱۹۹۷ء، احکام فی اصول الاحکام ۲/۲۱۵، ۲۷۵، طبع دار الکتب العلمیہ، بیروت۔

بیع منہی عنہ

تعریف:

۱- ”بیع“ کے لغوی ہر صیغہ کی معنی پڑھو، اصطلاح ”بیع“ میں گزریچکی ہے۔

لفظ ”بیع“ سے اسم مفعول کا صیغہ ہے۔

”نہی“ کا معنی لغت میں کسی چیز سے روکنا ہے۔ یہ ”نہی“ کی ضد ہے۔

اصطلاح میں ”نہی“ کا معنی کسی چیز سے روکنے کا عامانہ طور پر مطابہ کرنا ہے۔

کوئی عارض نہ ہو تو بیع میں اصل حلت ہے:

۲- بیع میں اصل باہت اور صحت ہے، تا آنکہ ممانعت یا فساد کی دلیل مل جائے۔

اس کی دلیل فرمان باری ہے: ”و احلّ اللہ البیع“^(۱) (حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے) یہ حکم ہر طرح کی بیوع کی باہت میں عام ہے، اور عموم کی دلیل یہ ہے کہ لفظ بیع مفرد الف و لام کے ساتھ آیا ہے، اور الف و لام کے ساتھ مفرد لفظ اہل اصول کے نزدیک عموم کا معنی دیتا ہے، بشرطیکہ کوئی عہد ذہنی یا

نتیجہ نمبر ۴-۵

ہے جس کو اصولی ضمیمہ اور اصطلاح ”نہی“ میں دیکھا جائے۔

”کوئی قرینہ یا دلیل میں پائی جائے جو نہی کو تحریم سے
بھیجے دے تو نہی سے مراد راست ہوتی، اور راست لغت میں محبت کی
ضد ہے، اور اصطلاح میں حسب ذیل معانی میں:

الف۔ مکروہ تحریمی: جو درست کے زیادہ قریب ہو مایں معنی کہ
اس سے جہنم کی راہ کے متحقق سے کم درجہ کا عین متعلق ہو، مثلاً
شفاعت سے غریبی حصیہ کے نزدیک مطلق راست کا صدق یہی
ہے لیکن یہ مام محمد کے نزدیک حرام ہے جس کی درست دلیل غلطی
سے ثابت ہے۔

ب۔ مکروہ تحریمی: مکروہ تحریمی وہ ہے جو حال ہونے کے
زیادہ قریب ہو مایں معنی کہ اس کا ارتکاب کرے، لے کو کوئی نہ اند
ہو، لیکن اس کو ترک کرے، لے کو کوئی شائبہ (۱) لے، اس کا
ترک اس کے فعل سے افضل ہے، مکروہ تحریمی کے مترادف ”خلاف
اولیٰ“ ہے، اور بیشتر اس کا بھی استعمال ہوتا ہے۔

لہذا اگر مکروہ کا ذکر کریں تو اس کی دلیل پر غور کرنا ضروری
ہوگا:

الف۔ اگر وہ دلیل غلطی ہو تو مکروہ تحریمی کا حکم نکالیا جائے گا،
الایہ۔ نہی کو تحریم سے خطاب نہ صرف پیمبرؐ کے ولی کوئی نیز پانی
جائے۔

ب۔ اگر وہ دلیل غلطی نہ ہو، بلکہ ایک درجہ غیر قطعی ترک کا معنی
بتائی ہو تو یہ مکروہ تحریمی ہے۔

مکروہ تحریمی اور مکروہ تحریمی کے درمیان ایک درجہ ”اسماءت“
ہے جو مکروہ تحریمی سے نیچے اور مکروہ تحریمی سے ”پرکارہ“ ہے، اس

کی اصل سنت کو عمداً اور بغیر استخفاف کے ترک کرنا ہے، اس سے کہ
سنت پر عمل کرنا مندوب ہے، اور اس کے ترک پر ملامت کی جاتی
ہے، نیز معمولی سا گناہ بھی لاحق ہوتا ہے (۱)۔

ایک طرف اگر خفیہ کے یہاں صراحت ہے کہ اس کے کلام
میں انکار و مطلق ہو لایا جائے تو اس سے مراد ”مکروہ تحریمی“ ہے، بشرطیکہ
تجزیہ ہونے کی صورت نہ برائی جائے (۲)، تو مالکیہ کے یہاں اس
کے برعکس کی صورت ہے کہ مطلق ہو لے کی صورت میں کراہت
سے مراد محض تجزیہ ہے (۳)۔

”بہد ثانیہ“ اور متبادل کے نزدیک کراہت کا احاطہ اسی چیز پر
ہوتا ہے جو ”مکروہ“ فقہاء کے یہاں کراہت تجزیہ ہے۔

نتیجہ نمبر ۴ کے سہا

۴۔ اسباب نہیں عقد سے متعلق ہوں گے یا غیر عقد سے، اور عقد سے
”متعلق اسباب میں کچھ کا تعلق محل عقد سے ہے اور کچھ کا تعلق لازم عقد
سے ہے۔

محل عقد سے متعلق اسباب:

محل عقد معقودہ (وہ جس پر عقد کیا جائے) ہے۔
اس میں ثماء نے چند شرطیں لگائی ہیں:

معقودہ مال سے متعلق پہلی شرط:

۵۔ یہ کہ معقودہ مال عقد کے وقت موجود ہو یعنی معدوم نہ ہو، لہذا فقہاء

(۱) الدر المختار رد المحتار ۸/۸۸، ۸۸، ۳۱۹ طبع بوق ۱۳۷۲ھ

(۲) رد المحتار ۸/۵۰

(۳) مہذب الہدوی علی شرح کلیۃ الطالب ۱/۳۸، ۳۹ طبع مطبعہ عیسیٰ امینی
الکلی، قاہرہ۔

(۴) تصحیح و توضیح مع شرح ابن عساکر ۲/۲۶۲

بیع مضمون ۶

ہے (۱) اس کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت ہے: "ان
الشیء یبیع عن بیع المصامین والملاحیح وحیل
الجللہ" (۲) (نبی کریم ﷺ نے مضامین، ملاحیح اور حیل الجللہ کی
بیع سے منع فرمایا)۔

یہ حضرت عید بن المسیب کا قول ہے: حیوں میں رو
نہیں ہے، جنسور ﷺ نے جانوروں سے تحقق صرف تین چیزوں
سے منع فرمایا ہے: مضامین، ملاحیح اور حیل الجللہ (۳)۔

یہ اس بیع میں غرر ہے ہوتا ہے کہ بچی بچہ نہ بنے یا اس سے
قبل مر جائے، لہذا یہ معدوم کی بیع ہے اور اس چیز کی بیع ہے جس کے
معدوم ہونے کا خطرہ ہے (۴)۔

ثانیہ نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ یہ کسی چیز کی بیع ہے جو نہ
ملیت میں ہے نہ معدوم ہے، "وہی اس کی یہ انکی پر قدرت
ہے (۵)۔

ثالثہ نے اس کی توجیہ میں کہا کہ جہالت ہے، اس لئے کہ اس
کی صفت اور اس کی رد کی معدوم نہیں ہے، اور اس سے کہ اس کی
پہلی پر قدرت نہیں ہے (۶)۔ اور جب اصل کی بیع جائز نہیں تو اصل
کے اصل کی بیع پر نہ ہونی جائز ہوں۔

۶۔ معدوم کی بیع ہی کے قبیل سے بیع سب مھمل (سائے سے نفق

کے نزدیک معدوم کی بیع نہیں ہوتی، اور اس کو باطل مانا جائے گا۔

اس کی دلیل حسب ذیل بیوٹ میں ہے "مضامین"، "ملاحیح"
اور حیل الجللہ کی بیع، ورنہ ہم اس سے جو تین کی بیع۔

مضامین: "مضمون" معنوں کے ہم وزن کی جمع ہے اور اس
سے مراد جمہور اور جنس مالکیہ جیسے "ان بڑی کے"، "یک دو، دو، دو، دو"
کی پشت میں ہے (۱)۔

ملاحیح: "ملقوۃ"، "ملقوح" کی جمع ہے، اور اس سے مراد
"دو دو، دو دو، دو دو" کے شکم کے تین ہیں (۲)۔

امام مالک نے کہا: مضامین سے مراد "بیشوں کے شکم کے تین"،
اور "ملاحیح" سے مراد "نر جانوروں کی پشت میں موجود" کی بیع
ہے (۳)۔

حیل الجللہ کی بیع سے مراد "تات" (بیدا ہوئے والے بچہ)
کے تات کی بیع یعنی یہ انہی یا یہ جانور جو بچہ بننے کی اس بچہ کے بچہ کو
نروست کرنا لہذا اس کے بچہ کے بچہ کو تات کہا جاتا ہے (۴)۔

ن تمام بیوٹ کے داخل ہونے میں قبا، کا کوئی اختلاف
نہیں ہے۔

بن المذہب نے کہا: "بلا حیات ملاحیح"، مضامین کی بیع ناجائز۔

(۱) الدر المختار ۴/۱۰۲، فتح القدیر ۵۰/۶، التوابعین ۱۶۹، طبع بیروت
۱۴۰۵ھ شرح لکھن علی السہاج ۶/۱۶۳، طبع سوہ مطبعہ معضی الملبانی لکھنؤ،
تلمذہ ۱۳۵۶ھ/۱۹۳۶ء، افندی ۴۷/۶، شرح الکبیر فی ذیل افندی
۴۷/۳، طبع بیروت ۱۳۹۳ھ۔

(۲) الدر المختار ۴/۱۰۲، فتح القدیر ۵۰/۶، شرح لکھن علی السہاج ۶/۱۶۳۔
(۳) شرح الکبیر للذہبی مع حاشیہ الدرستی ۵۷/۵، طبع عینی الملبانی لکھنؤ، افندی
۴۷/۶، شرح الکبیر فی ذیل افندی ۴۷/۳، فتح القدیر ۵۰/۶، نصب الرایہ
۵۰/۳۔

(۴) بدائع الصنائع ۵/۳۸، شرح لکھن صلیبہ ۵۰/۶، ۵۷/۵، افندی ۴۷/۳،
شرح الکبیر فی ذیل افندی ۴۷/۳، الدر المختار ۴/۱۰۲۔

(۱) ایسی ۶/۳، ۴۷/۳، شرح الکبیر فی ذیل افندی ۴۷/۳۔

(۲) حدیث ابن عباسؓ "بیع المصامین والملاحیح" کی
روایت طبرانی نے کی ہے، چنانچہ اس نے کہا اس میں اسماعیل بن ابی حبیہ ہے، جس
کی امام احمد نے قویٰ ثبوت سے تصدیق کی ہے (مجمع الزوائد ۴/۳۰۳،
طبع ہند)۔

(۳) فتح القدیر مع شرح الصغیرہ للکفاریہ ۵۰/۶، طبع بیروت۔

(۴) بدائع الصنائع ۵/۳۸، فتح القدیر ۵۰/۶۔

(۵) شرح الحجج علیہ لرحل ۵۰/۳، نیز دیکھئے شرح لکھن علی السہاج ۴/۵۵۔

(۶) افندی ۴۷/۳، شرح الکبیر ۴۷/۳، کتاب القناع ۶/۶۶۳۔

بیج منہ سے

کرنے کی بیج)۔

یعنی جس کی طرف طبیعت مائل ہوتی ہے، اور اس کو بیج یا جاتا رہنا جاتا ہے^(۱)۔ (دیکھئے: اصطلاح "ماں")۔ لہذا غیر ماں کی بیج منعقد نہ ہوتی، اس کی مثال یہ ہے کہ مسلمان کی مردہ کی بیج کرے تو یہ باطل ہے۔ وہ طبعی طور پر مرا ہوا گلا گھونٹ کر مارا گیا ہوا کسی اور غیر شری بیج کے ذریعہ مرا ہو۔ اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: "حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ"^(۲) (تم پر حرام کئے گئے ہیں مردہ اور خون)، اس سے مستثنیٰ صرف مچھلی اور بڑی ہیں جس کی دلیل یہ فرمان نبوی ہے: "أَحَلَّتْ لَنَا مَيْتَاتٍ وَدِمَائٍ" فَمَاذَا الْمَيْتَاتُ فَالْحَيَوَاتُ وَالْحَيَوَاتُ وَفَمَا الدِّمَاءُ فَالْكَبِدُ وَالطَّحَالُ"^(۳) (ہمارے لئے مردہ اور دو خون حلال کئے گئے ہیں: مردہ مچھلیوں اور بڑی ہیں، اور جنوں جگر اور کلی ہیں)۔

رہائی کا مردہ اور سخت سرما: تو شریعت کی موت مر ہو یعنی ضرب قتل کے ذریعہ نہ مر ہو (یعنی رقت باقی رہنے تک اس کی سانس جاری رہی ہو) تو وہ بالاتفاق مال نہیں۔

جو جانور غلطی موت نہ مر ہو بلکہ گلا گھونٹنے کے سبب مر ہو یا دی کے دین کے مطابق اس کو مارا گیا ہو، اور ہماری شریعت میں وہ ذبح نہ ہو تو اس کی بیج کے جواز و فساد کے بارے میں حنفیہ کے یہاں مختلف روایتیں ہیں: امام ابو یوسف سے جواز کی روایت اور امام محمد

حضرت ابن عمرؓ روایت میں ہے، وہ فرماتے ہیں: "ان السبي ميتة يهيى عن ثمن عصب الفحل"^(۱) (آپ ﷺ نے نر کی بیج کے شمس سے منع فرمایا)۔ ایک اور روایت میں ہے "عن عصب الفحل" (سائڈ سے بیج نہ لانے سے منع فرمایا)۔ اس روایت کے بارے میں کاسانی نے کمالہ بذات خود، عرب (بیج) پر نہیں کو محمول کرنا ممکن نہیں اس لئے کہ عاریت کے طور پر ایسا سنا جا رہا ہے لہذا بیج کو بیج اور جادو پر محمول یا حارے کا بین اس بیج کو بیاباں نہ محذوف اور مضر رکھا گیا ہے^(۲)، جیسا کہ اس فرمان باری میں ہے: "وَأَسْئَلُ الْقُرْآنَ"^(۳) (آپ اس بستی والوں سے دریافت کر دیجئے)۔

شافعیہ سے اس حدیث کی تاویل مختلف میں تقابلی لکھا ہے، انہوں نے اس کے تین طرح کے احتمالات کا ذکر کرتے ہوئے (دوسرے حد کی طرح) اس کے باطل ہونے کی صراحت کی ہے، اور کہا: اس کے نطفہ کا شمس حرام ہے، اس کو فروخت کرنا باطل ہے، اس لئے کہ وہ غیر معلوم بے قیمت اور سپرد کی قدرت سے خالی ہے^(۴)۔

محکم عقد سے متعلق دوسری شرط:

۷۔ یہ معتقد مدیہ مال ہو، مال سے مراد فقہی اصطلاح والا مال ہے

(۱) حدیث ابن عمرؓ: يهيى عن ثمن عصب الفحل کی روایت بخاری (بیج باری ۳۶۱/۳ طبع استقصیٰ) نے کی ہے۔

(۲) بیج اصطلاح ۱۳۹/۵۔

(۳) سورہ یوسف ۸۴۔

(۴) تحفہ النکاح بشرح لمہاج لابن حجر عسقلانی مع حاشیہ الشروانی و البہادی ۳۹۳، کتاب النکاح ۱۶۶، الفہم ۲۷۷/۳۔

(۱) الدر المختار مع رد المحتار ۱۰۰/۳۔

(۲) سورہ فاطر ۳۔

(۳) حدیث ابن عمرؓ: أحلت لنا ميتات و دمان۔ "کی روایت ابن ماجہ

(۳۶۱/۳ طبع بیسی النسخی) نے حضرت ابن عمرؓ سے مروی ماکہ کی ہے، دار الفکر

نے حضرت ابن عمرؓ اس کے ساتھ ساتھ کورست ہا ہے اس حوالے سے اس

کو نقل کرنے کے بعد اس پر پتھر کیا ہے، سو قیاس روایت ہے جس کو ابو حاتم

و غیرہ نے صحیح قرار دیا ہے، سو مروی کے علم میں ہے (تخفیف لکیر ۶۶/۳ طبع

شرکۃ المطابع الحدیث)۔

بیع مہینہ ۸

کی ہے (۱)۔

مردارہ خون وغیرہ کی تحریم کی علت حنفیہ کے نزدیک مالیت کا نہ ہونا، اور اگر حضرات کے نزدیک بیعت میں ہے (۲)۔

محل عقد میں مالیت کے نہ ہونے کی صورتوں میں سے ”زادہ“ بیع، اسی طرح آزاد کو خشن بنا کر اس کے عوض بیع، یعنی اس پر ”دادہ“ داخل کر کے کہتے ”بعتک هذا البیت بهذا الغلام“ حالانکہ وہ غلام نہیں بلکہ آزاد ہو، اس لئے کہ حقیقت بیع مال کامل سے ہوا ہوتا ہے، اور وہ یہاں موجود نہیں اس لئے کہ وہاں نہیں ہے (۳)۔

اس بیع کی تحریم پر سخت عید اس حدیث میں وارد ہے: ”ثلاثة اما خصمهم يوم القيامة، ومن كنت خصمه خصمته، ودخل اعطى بي ثم غلبه، ودخل باع حراً فاكل ثمنه، ودخل استاجر أجيراً، فاستوفى منه ولم يعطه أجره“ (۴) (میں قیامت کے دن تین آدمیوں کا فریق ہوں گا اور جس کا میں فریق ہوں گا اس کو مطلوب کروں گا: ایک وہ شخص جس نے میرا نام لے کر عہد یا پھر فریب یا دھوکا دیا، وہ جس نے آزاد کو فروخت کر کے اس کا ثمن کھایا، تیسرے وہ جس نے مراد سے پوری محنت لی، پھر اس کی مراد نہ ہوئی)۔

تیسری شرط: مالیت والا ہونا:

۸۔ محل عقد سے متعلق شرائط میں اس کے مال ہونے کے ساتھ

سے نفاذ کی روایت ہے، باطل ہونے کی کوئی روایت نہیں (۱)۔

غیر حنفیہ بیع کے باطل ہونے کے تعلق سے فطری طور پر مردارہ وغیرہ فطری طور پر مردہ جانور کے درمیان فرق نہیں کرتے۔

بن احمد نے کہا: مردار یا اس کے کسی جزء کی بیع کے عدم جواز پر اہل علم کا اجماع ہے (۲)۔

تحریم کی دلیل یہ حدیث نبوی ہے: ”ان الله ورسوله حرم بيع الحمر والميتة والحنبر والاصنام“ (۳) (اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے شراب، مردہ، خنزیر، بتوں کی بیع کو حرام کیا ہے)۔

دم مسفوح (جاری خون) کی بیع حرام اور غیر معتقد ہوئی، اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے ”او ذمماً مسفوحاً“ (۴) (یا بہتا ہو خون)، ”مسفوح“ کی قید سے جو اس کے علاوہ ہے وہ خارج ہو گیا، لہذا اس کی بیع جائز ہے، مثلاً جگر اور کلی (۵)۔ ان دونوں کو تحریم سے مذکور بالا حدیث کے سبب استثناء کیا گیا: ”اعلنت لنا مهتتان و دمان“ (ہمارے لئے دو مردارہ اور دو خون حامل کئے گئے ہیں)۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں، بن احمد اور شافعی نے اس کی بیع کے حرام ہونے پر اہل علم کے اجماع کی صراحت

(۱) الدر المختار ۴/۱۰۰۔

(۲) شرح الکبیر فی ذیل المغنی ۳/۳۳۳، نیز دیکھئے: شرح الکبیر للردی ۱۰/۳۳۳، شرح مکمل علی لمہاج ۱۴/۵۷۰۔

(۳) حدیث: ”ان الله ورسوله حرم بيع الحمر و الميتة...“ کی روایت بخاری (بیع البیاضی ۳/۳۳۳ طبع انتقادی) نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے۔

(۴) سورۃ کما ۵/۳۵۔

(۵) الدر المختار ۴/۱۰۱۔

(۱) شرح الکبیر فی ذیل المغنی ۳/۳۳۳، بل لا ۵/۵۳۳۔

(۲) دیکھئے: قوانین الفقہ، ۱/۳۳، شرح الکبیر ۱۰/۳۳۳، شرح مکمل علی لمہاج ۳/۵۷۰۔

(۳) الدر المختار ۴/۱۰۱، بیوخی المصنوع ۵/۱۳۰۔

(۴) حدیث: ”ثلاثة اما خصمهم...“ کی روایت بخاری (بیع البیاضی ۳/۳۳۳ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

نتیجہ نمبر ۹

اس کی سلف اس کے عین کا نجس ہوتا ہے، اور اس کی دونوں
کے حکم میں بقیہ نجس العین کو رکھا گیا ہے^(۱)۔ اسی طرح ہر اس چیز کو
جس کی نجاست اصلی یا ذاتی ہو اور اس کی تطہیر ناممکن ہو^(۲)۔
ابن قدامہ نے ابن المنذر سے نقل کیا ہے کہ اس قول پر اہل علم کا
اجماع ہے^(۳)۔ اس کی دلیل حضرت جابر کی یہ سابقہ حدیث ہے:
”إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ بَيْعُ الْحَمَرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْحَصِيرِ
وَالْأَصْنَامِ“^(۴) (اللہ نے اور اس کے رسول نے شراب، مردار،
خزیر، درختوں کی بیج کو حرام کیا ہے)۔

حنفیہ کے یہاں فرق ہے: اگر اس مذکورہ چیز میں کی بیج نہیں ہے
ذمہ میں، اس میں عین کے عوض ہو تو باطل ہے، عین اگر اس کی بیج،
”امیان“ یا ”عروض“ کے عوض ہو تو شراب میں بیج باطل ہوگی اور اس
کے بالقابل امیان و عروض میں فاسد ہوگی فرق کی وجہ یہ ہے کہ بیج
عی بیج میں اصل ہے، اور شراب وغیرہ تملیک کا محل نہیں ہوتی، اس
لئے ان میں بیج باطل ہوگئی تو ان کا شمن بھی باطل ہوگا۔

لہٰذا اگر شمن عین ہو تو اس صورت میں وہ ایک لحاظ سے منع ہے
جس کو طہیث میں لیما مقصود ہوتا ہے، لیکن اس کو قیمت بنانا فاسد
ہو گیا، اس لئے اس کی قیمت، جب ہوں، نہ کہ وہ شراب جس کو بطور
قیمت مقرر کیا گیا ہے^(۵)۔

(۱) شرح لکھنؤ علی السباع ۲: ۱۷۵۔

(۲) الشرح الکبیر للرد ۳: ۱۰، شرح الخرشنی علی مختصر فیصل بحاشیۃ الصدوق ۵: ۵
طبع بیروت۔

(۳) کتاب القناع ۳: ۵۲، الشرح الکبیر بذیل المصنف ۳: ۱۳۔

(۴) حدیث من اللہ حرم بیع الخمر و المیتة۔ ”الکلی تخریج فقرہ ۷ کے
تحتاً لکھی ہے۔

(۵) الدر المختار و رد المحتار ۳: ۱۰۳، ۱۰۲، تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق
۳: ۲۵۴، ۲۵۳ طبع دار الفکر بیروت۔

ساتھ، اس کا مقنوم ہونا بھی ہے۔

حنفیہ کے نزدیک مقنوم ہونا وہ طرح سے ہے:

عربی: جو حفاظت میں لینے کے ذریعہ ہوتا ہے، لہذا غیر محفوظ
مثلاً شکار و رکھاس، مقنوم نہیں۔

شرعی: جو اتفاق کی باجست کے ذریعہ ہوتا ہے، اور یہاں یہی
مرد ہے۔

لہذا اس مفہوم کے لحاظ سے جو مل مقنوم نہ ہو یعنی اس سے
اتفاق مباح نہ ہو اس کی بیج باطل ہے^(۱)۔

بعض فقہ مالیت، ”مقنوم کے بجائے طہارت اور نفع کی شرط
گاتے ہیں جیسا کہ مالکیہ و شافعیہ نے کیا ہے^(۲)۔

بعض نے مقنوم کی اس شرط کے بجائے صرف مالیت کی شرط
کافی ہے، جو ان کے نزدیک مال کی اس تعریف کی وجہ سے ہے کہ مال
وہ جس میں کوئی غیر حرام منفعت ہو، اور وہ بلا حاجت یا ضرورت کے
مباح ہو۔ اور یہ جنابہ ہیں۔

”منفعت“ کی قید سے وہ خارج ہو گیا جس میں کوئی منفعت
”میں مثلاً، کپڑے، کمرے، اور وہ جس میں حرام منفعت ہو مثلاً، آب،
اور جس میں حاجت کی وجہ سے مباح منفعت ہو مثلاً، آنا، اور جس
میں ضرورت کی وجہ سے مباح منفعت ہو مثلاً، نمک (صحت بھوک) کی
حالت میں مرد، ر^(۳)۔

۹۔ غیر مقنوم کی مثالوں میں سے خمر، رخنہ پر کی بیج ہے، یہ مجہور مقنوم
کے نزدیک فاسد ہے۔

(۱) الدر المختار و رد المحتار ۳: ۱۰۳۔

(۲) دیکھئے التواہین بحاشیہ رد ۳: ۱۳، الشرح الکبیر للرد ۳: ۱۰۳، شرح لکھنؤ علی
السباع ۳: ۵۷۔

(۳) کتاب القناع ۳: ۱۵۲۔

۱۰- خفیہ کے بارے میں مستحکم ہی کی مثالوں میں سے دوسرا یہ ہے جو بیچ کی صورت نہ مراء ہو، بلکہ گلا گھونٹے وغیرہ کی وجہ سے مر ہو، اس لئے کہ وہ بیچ کے یہاں ثواب کی طرح مال ہے، مالیت کی شرط میں اس پر بحث ہو چکی ہے۔

۱۱- غیر مستحکم سے متعلق دو ناپاک ہونے والی چیز ہے جو ناقابل تحزیب ہو مثلاً لکھی، تیلی، شہرہ، اور سر۔

مالیہ، ثنائیہ اور متبادلہ میں سے شہرہ کا مشہور اور صحیح مذہب ان کی بیچ کا عدم جواز ہے، اس لئے کہ اس کا کھانا حرام ہے، کیونکہ حضور ﷺ سے اس چوبیہ کے بارے میں دریافت کیا گیا جو کھجور میں مرنی ہو تو آپ ﷺ نے فرمایا: "و ان کانا مانعا فلا تقر بوه" (۲) "اور اگر سیال ہو تو اس کے قریب نہ جاؤ"۔ درجہ حرام ہے تو اس کی بیچ ناجائز ہوگی، کیونکہ حضرت ابن عباس کی روایت میں فرمان نبوی ہے: "لعن اللہ الیہود، حرمت علیہم الشحوم، فحملوها (۱) (دباؤھا، لماعوها (۳))" (۳) (قد کی لعنت یہودیوں پر ہو کہ ان پر چہ بی حرام کی گئی تو انہوں نے اس کو پکھا، رزق مختار، ۱/۱)۔

نیز اس لئے کہ وہ شے ہے، لہذا مرد کی چہ بی پر قیاس کرتے ہوئے اس کی بیچ ناجائز ہوئی، اس سے کہ وہ شے عین کے معنی میں ہے (۴)۔

اسی طرح خفیہ نے مذکورہ چیزوں کی بیچ میں مسلمان اور دینی کے درمیان فرق کیا ہے، اس سلسلہ میں کاسانی کہتے ہیں: "خیر کی بیچ مسلمان کی طرف سے منعقد نہ ہوگی، اس لئے کہ مسلمانوں کے حق میں وہ مال نہیں ہیں بلکہ کو بیچ میں ثواب اور خیر کی بیچ کرنے سے نہیں روکا جائے گا، جس کی دلیل یہ ہے:

الف۔ ہمارے بعض مشائخ کا قول ہے کہ ان کے لئے اس سے ثقافت شرعیہ ہے، حیوان کہ مرگ اور بکری ہمارے لئے مباح ہیں لہذا وہ ان کے حق میں مال ہیں، اس لئے ان کی بیچ حرام ہوگی۔ اور سیدنا عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے شام میں اپنے مصلحین عشر کے پاس لکھا کہ اس کی بیچ ان کے دوسروں کو، اور اس کے شمس میں سے شتر لے لو، گرائوں کی طرف سے اس کی بیچ جائز نہ ہوتی تو حضرت عمرؓ نے حکم نہ دیتے کہ ہمیں کو اس کی بیچ کا کام سونپ دو۔

ب۔ ہمارے بعض مشائخ سے مروی ہے کہ ثواب اور خیر کی حرمت مسلمان اور کافر کے حق میں علی العموم ثابت ہے، اس لئے کہ کفار شرعاً عینی حرمت کے مخاطب ہیں، ہمارے اصحاب کے مذہب میں صحیح یہی ہے، لہذا اس حرمت مسلمان اور کافر کے حق میں ثابت ہوگی، بیچ اس کو اس کی بیچ کرنے سے نہیں روکا جائے گا، اس لئے کہ وہ اس کو حرام میں سمجھتے، وہ اس کو مال بنا کر جمع کرتے ہیں، اور ہم کو حکم ہے کہ اس کو اس کے عقیدہ و مذہب پر چھوڑ دیا جائے (۱)۔

اسی عابدین رحمہ اللہ کاسانی کی اس عبارت پر تیسرے دائرے میں ہوئے کہتے ہیں: "اس کا ظاہر یہ ہے کہ ان کے درمیان آپس میں اس کی بیچ صحیح ہے، کہ "شحن" کے عوض فروخت کی جائے (۲)۔

(۱) بدائع الصالحات ۵/۳۳۔

(۲) رد المحتار ۳/۱۰۳۔

(۱) البدائع رد المحتار ۳/۱۰۳، نیز دیکھئے فقرہ ۱۰۔

(۲) حدیث "و ان کانا مانعا فلا تقر بوه"۔ "کی روایت ابو داؤد (۸/۳) تحقیق عزت حمید عباسی نے حضرت ابی ہریرہؓ سے کیا ہے اس کی سند صحیح ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے (فتح الباری ۳/۳۳ طبع استغیہ)۔

(۳) حدیث "لعن اللہ الیہود"۔ "کی روایت مسلم (۲۰/۳) طبع بیروت النسخی نے حضرت عمر بن خطابؓ سے کی ہے۔

(۴) التواہین للقریب ۳/۱۳۳، شرح النسخی علی الصہاح ۲/۵۷۵، کتب الفتاویٰ ۱۶۴۳، الشرح الکبیر فی ذیل النسخی ۱/۵۴۔

بیع مہبی عنہ ۱۱

مالکیہ نے طے کیا ہے کہ اس کے مذہب میں مہبی یہ ہے کہ
انتہائی طور پر اس کی بیع ناجائز ہے، ہاں انتہائی طور پر جائز
ہے (مہبیہ کے بالمقابل امام مالک کی ایک روایت یہ ہے کہ اس کی
بیع جائز ہے، ابن اللہ، ہی پر فتویٰ دیتے تھے۔

ابن رشد نے کہا: امام مالک سے مشہور، اور "المبدؤہ" وغیرہ
میں اس کے مذہب سے یہی معلوم ہے کہ اس کی بیع ناجائز ہے، اور
انتہائی یہ ہے کہ اس کی بیع اس شخص کی طرف سے جائز ہے جو اس کے
ذریعہ دھوئے نہ دے، اور وہ بیابان کرے اس لئے کہ نجاست کے
گر جانے سے اس کا نجس ہونا، اس سے اس کے مالک کی ملکیت کو
ساتھ نہیں کرتا، اور اس کے تمام منافع ختم نہیں ہوتے، اور یہ بھی
جائز ہے کہ اس کے حق میں اس کو تکفیر دیا جائے، لہذا اس کے
لئے جائز ہے کہ اس کو ایسے شخص کے ہاتھ میں فروخت کر دے جو اس
کو اس جگہ صرف کرے جہاں وہ اس کو صرف کر سکتا تھا، اور تیل کے
بارے میں یہی حکم ان لوگوں کے مذہب کے مطابق ہے جو اس کے
دھونے کو ناجائز کہتے ہیں، لیکن جو لوگ اس کے دھونے کو جائز کہتے
ہیں (اور یہ امام مالک سے مروی ہے) ان لوگوں کی رائے کے
مطابق اس کی بیع کی صورت وہی ہے جو مالک کو دھونے والے کپڑے
کی ہے (۲)۔

ابن جزئی نے ابن رشد کے قیاس کو اس صورت میں شامل کیا
ہے جس کو اس مذہب سے اس شرط کے ساتھ جائز قرار دیا ہے کہ اگر وہ
اس کو بیابان کرے، وغیرہ مسجد میں اس کے ذریعہ چھانٹ جانے
کے بارے میں اختلاف کی طرف اشارہ کیا ہے (۳)۔

(۱) شرح الکبیر للرد ۱۰۳۔

(۲) حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر، مذکورہ مقام۔

(۳) الترمذی، المعجم، ص ۱۳۳۔

شافعیہ کے یہاں ایک قول جو اس کے نزدیک صحیح کے
بالمقابل ہے یہ ہے کہ اگر اس کی تطہیر نہیں ہو اس طور پر کہ اس کو کسی
برتن میں رکھ کر اتنا پانی بہایا جائے کہ پانی غائب ہو جائے، اور اس کو
ایک کڑی سے ملایا جائے یہاں تک کہ اس کے تمام اعضاء تک پانی
پہنچے تو مالک پاک ہونے والے کپڑے پر قیاس کرتے ہوئے اس کی بیع
جائز ہوتی، لیکن شافعیہ کے یہاں اس قول بیع سے ممانعت ہے، اس
لئے کہ اس کو پاک کرنا ناممکن ہے، اس کی دلیل چوبہا والی سہبتہ
حدیث ہے، اس لئے کہ اگر اس کی تطہیر نہیں ہوتی تو حدیث میں یہ نہ
کہا جاتا: "الْقَوَّاهُ وَمَا حَوْلَهَا" (اس کو اور اس کے اطراف کو
پھینک دو) اور ایک روایت میں ہے: "فَارْبِقُوهُ" (اس کو
بھاؤ)، اسی طرح اس کے یہاں مالک پاک پانی کی بیع کے بارے میں
اختلاف ہے۔

ابن اللہ کے نزدیک بیع جائز ہے، اس سے کہ اس کو اس طرح
پاک کرنا ممکن ہے کہ اس میں پانی کا اضافہ کر دیا جائے۔

بخاری مالکیہ نے قطعی طور پر ناجائز کہا ہے اور یہی معتقد ہے
(جیسا کہ قلیوبی اپنے شاخ کے حوالہ سے کہتے ہیں) اگر پانی دو تہہ
(گھڑے) سے کم ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ فی حد اس کی نجاست
مذکور ہے، لیکن اگر دو تہہ سے زیادہ ہو تو اس کے ایک صحیح ہے (۴)۔

اسی طرح حنابلہ نے جو نجس تیل کی بیع کو ناجائز کہتے ہیں، امام
احمد سے روایت کی ہے کہ کسی کالہ کے ہاتھ جو اس کی نجاست سے
(۱) شرح الکلی علی المساجد ۲/۱۵۷، بحث المساجد مع حاشیہ الشریعہ، ص ۵۳۵۔

۳۳۶۔

حدیث: "الْقَوَّاهُ وَمَا حَوْلَهَا" اور ایک روایت میں
"فَارْبِقُوهُ" ہے، کی روایت بخاری (فتح الباری، ص ۶۶۸، طبع منقحہ) سے

حضرت عبداللہ بن عباس سے کی ہے۔

(۲) شرح الکلی علی المساجد، حاشیہ قلیوبی، ۲/۱۵۷۔

واقف ہو اس کی بیچ جائز ہے، اس لئے کہ وہ اس کو حلال سمجھتا ہے، اور اس کے کھانے کو مباح قرار دیتا ہے، بیچ اس لئے کہ حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے کہ ”اس میں شہ ماہ وہ، اور نہ ہفت روزہ، بینہ کے مسلمان کے ہاتھ نہ ہفت روزہ، اور اس کو بتاؤ“۔ بینہ حلالہ کے یہاں صحیح عدم جو ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عباس کی ساری حدیث میں ہے: ”لعمریہ لہذا لہذا، حرمت علیہم الشحوم وحمولہا“ (یہودیوں پر اللہ کی سنت ہو کہ اس پر چربی حرام کی تو انہوں نے اس کو کھلایا)۔

نیز اس لئے کہ کسی مسلمان کے ہاتھ اس کی بیچ حرام نہیں تو کسی کافر کے ہاتھ بھی جائز نہیں ہوگی، جیسا کہ شراب، رخنہ، یونکہ وہ اس کو حلال سمجھتے ہیں تاہم اس کی بیچ اس کے ہاتھ حرام ہے۔ نیز اس لئے کہ یہ نجس تیل ہے، لہذا اس کی بیچ کسی کافر کے ہاتھ جائز نہیں ہوگی جیسا کہ مراد کی چربی (۲)۔

رہا ناپاک ہونے والا کپڑا ناپاک ہونے والا نہ تین، اور اس جیسی، دوسری ناپاک ہو جانے والی اشیاء جو ہلے سے پاک ہو جاتی ہیں، تو ان کی بیچ کی صحت کی انہوں نے صراحت کی ہے، کیونکہ ان سے طہارت کے بعد نہ دھو دھو جائے، اور اس کی طہارت ہی اصلی ہے۔ لہذا ان پر کسی نجاست عارضی طور پر لگتی ہے جس کا رائل مٹا نہیں ہے۔

مذکورہ سے نجاست پاک کرے کو طہی الاطلاق۔ جب قرار دیا ہے، خواہ کپڑا (مثلاً) یا ہو یا پر یا، خواہ ہلے سے و شراب ہو جائے یا شراب نہ ہو، اور خواہ شراب پر نہ ہو یا نہ ہو، انہوں نے کہا: اس سے کہ طبیعت کو اس سے گھن آتی ہے، اور اگر وہ اس کو بیان نہ

(۱) حدیث: ”لعمریہ لہذا لہذا، حرمت علیہم الشحوم وحمولہا“ کی تخریج فقہ امامی گذری ہے۔

(۲) شرح الکبیر فی ذیل المذہب ۵۳۴، کتاب الاطعمۃ ۵۶۱۔

کرے مہینے کی کے لئے خیانت ثابت ہوگا (۱)۔

جبکہ حنفیہ نے (جمہور کے نزدیک صحیح و مشہور کے برخلاف) صراحت کی ہے کہ ناپاک ہو جانے والے تیل (جس میں عارضی طور پر نجاست لگتی ہو) کی شراب نہ ہفت روزہ ہے، اور کھانے کے لئے وہ مثلاً غیر مساعد میں چراغ جلانے اور دواخت وغیرہ میں اس سے فائدہ دینے کو جائز قرار دیا ہے (۲)۔

حنفیہ نے نجاست آلود تیل، ”مرمرہ کے تیل کے درمیان فرق دیا ہے، کیونکہ مردار کا تیل نجس ہے، اس لئے کہ وہ مردار کا جز ہے، لہذا وہ مال نہیں ہوگا، پس اس کی شراب نہ ہفت روزہ بالاطلاق ناجائز ہوگی جیسا کہ اس سے فائدہ اٹھانا ناجائز ہے (۳)۔ ابن عابدین نے اس کے لئے اس حدیث سے استدلال کیا: ”ابن اللہ ورسولہ حرم بیع الحمر والمیتۃ والحبر والاهنام، فقیل یا رسول اللہ! اراہت شحوم المیتۃ، فایہا یطعمی بہا السم، ویدہس بہا الحلود، ویستصبح بہا الناس؟ فقال: لا، ہو حرام“ (۴)۔ لہذا اس کے رسول نے شراب، مردار، سورہ ہتوں کی شراب نہ ہفت روزہ قرار دی ہے، دریافت کیا گیا کہ اللہ کے رسول امر اور نہی کی چربی کا حکم بتائیں کہ اس کو کشتیوں پر ملتے ہیں، کمالوں پر لگاتے ہیں، لوگ اس سے چراغ جلاتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، حرام ہے)۔

۱۴۔ بے قیمت، نجاست، اور نجاست آلود چیز اس سے متصل مردار

(۱) شرح الکبیر للذہبی ۵۰۳، جز دیکھئے شرح لکھی علی اسمہا ج ۲، ۵۷۱، کتاب الاطعمۃ ۶۳۔

(۲) الدر المختار ۴۱۳۔

(۳) رد المحتار ۴۱۳، جز دیکھئے تجمیع الفتاویٰ ۵۔

(۴) حدیث: ”ابن اللہ ورسولہ حرم بیع الحمر والمیتۃ“۔ تخریج فقہ امامی گذری ہے۔

کی ہڈی، اس کی کھال، اس کا خون، اس کا گھر اور اس کے پر وغیرہ ہیں۔

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ سب کی شریعہ فرہشت نجاست کے جب ناجائز ہے، اس سے کہ فرماں باری ہے: "حُرْمَتُ عَلَیْکُمُ الْمَيْمَةِ" (۱) (تم پر حرم ہے گئے ہیں مردار)۔ یہ سب مردار کے اجزاء ہیں لہذا حرام ہوں گے۔ وہاں کی شریعہ فرہشت حارہ نہ ہوتی، اور حدیث میں وارد ہے: "لَا تَسْتَمْعُوا مِنَ الْمَيْمَةِ یَا ہَابِ وَلَا عَصَب" (۲) (اے مہر کی کھال، اور پٹھے سے فائدہ نہ اٹھاؤ)۔ بلکہ حنا بد نے صریحاً کی ہے کہ مردار کی کسی بھی چیز کی شریعہ فرہشت حارہ نہیں کہتا۔ یہ منظر اور مجبور کے ماتھے پر البتہ پھیلی ہوئی اور جناب (بڑی بڑی) اس سے مستثنیٰ ہے اس لئے کہ وہ ناکمالا حلال ہے (۳)۔

حقیقہ نے اس مسئلہ میں جہلی اور غیہ آدمی کے درمیان، اور ہفت سے قبل، ہفت کے بعد، اور کی کھال کے درمیان تفصیل کرتے ہوئے کہا:

الف۔ ہفت سے قبل مردار کی کھال کی شریعہ فرہشت حارہ نہیں ہے، اس کی دلیل سابقہ حدیث ہے: "لَا تَسْتَمْعُوا مِنَ الْمَيْمَةِ یَا ہَابِ وَلَا عَصَب" (۲) (اے مہر کی کھال، اور پٹھے سے فائدہ نہ اٹھاؤ) نیز اس لئے کہ اس کی نجاست ان رطوبتوں کے سبب ہے جو اصل خلقت کے لحاظ سے اس سے متصل ہیں، لہذا وہ مردار

(۱) سورہ مائدہ ۳۲

(۲) حدیث: "لَا تَسْتَمْعُوا مِنَ الْمَيْمَةِ" کی روایت ترمذی (۲۲۲/۳) طبع عیسیٰ الجلیلی نے حضرت عبداللہ بن حکیم سے کی ہے ترمذی نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔

(۳) دیکھئے: اشراح الکبیر للامام ابو سعید ۱۰۳، شرح المنہج للعلماۃ ۲۲۳، کتاب القباۃ ۱۵۱، ۱۵۵، ۱۵۶۔

کے گوشت کی طرح ہو گئیں، اس کے برخلاف نجس کپڑے کی شریعہ فرہشت جائز ہے، اس لئے کہ اس کی نجاست اصل خلقت کے لحاظ سے نہیں، لہذا اس کی شریعہ فرہشت کے جواز سے ممانعت نہیں۔
ب۔ اس وباخت کے بعد اس کی بیچ اور اس سے فائدہ

نہیں بدی وغیرہ تو اصل خلقت کے ناپ سے وہ پاک ہے، اور حسیہ کے ریزہ تکندہ ہے کہ جس چیز میں خوب سریت نہ کرے موت کے سبب وہ نجس نہیں ہوتی، مثلاً بون، پر، اور (مب، شروش وغیرہ کے مال) بینک، کچر، اور بدی، جیسا کہ انہوں نے طب رتوں کے بیان میں اس کی سرایت کی ہے (۱)۔ لہذا اس کی شریعہ فرہشت اور اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہے، اور اس سلسلہ میں حقیقہ کی دلیل جیسا کہ کامائی نے لکھا ہے، یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ تہذیبیں ہمارے سے پیدا کی ہیں، اور اس کے ذریعہ ہم پر حساب کتاب ہے اور وجہ مردار کے درمیان کوئی تفصیل میں کی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ باحسان یعنی فرمان باری ہے: "وَاللّٰهُ جَعَلَ لَکُم مِّنْ بُيُوتَکُمْ مَّسْکَنًا، وَجَعَلَ لَکُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِکُمْ وَیَوْمَ اقَامَتِکُمْ وَمِنْ أَصْوَارِہَا وَاُذُنَہَا وَأَشْعَارُہَا أَنْثًا وَمَنَاةَ الْی حَبِی" (۲) (اللہ تعالیٰ نے تمہارے سے تمہارے گھر، چھ سکون بنائے اور تمہارے لئے جانوروں کی کھال کے گھر بنائے جس میں تم اپنے کوٹھ کے ناپ سے قیام کے دن ہلکا پاتے ہو اور ان کے "ن" اور ان کے روئیں اور ان کے بالوں سے (تمہارے) گھر کا سامان اور ایک مدت تک چلنے والی فائدہ کی

(۱) غلوہ چیزوں کی طہارت کے بارے میں مٹا دیکھئے: مراقی الفہام ج ۱ ص ۱۸۱، ص ۱۸۲، طبع سوم بلاق ۱۳۱۸ھ۔
(۲) سورہ قل ۸۰۔

چیزیں بنائیں۔

طرح ہے (۱)۔

نیز اس لئے کہ مردار کی حرمت موت کی وجہ سے نہیں، کیونکہ موت چھٹی اور بڑی میں بھی موجود ہے، حالانکہ وہ دونوں نفس کی رو سے حلال ہیں، بلکہ اس کی نجاست ان میں موجودہ سیل رطوبتوں اور نجس خون کے سبب ہے، اس لئے کہ موت کے سبب وہ جم جاتے ہیں، اور اسی وجہ سے مردار کی کھال دباغت کے سبب پاک ہو جاتی ہے، حتیٰ کہ اس کی رطوبت کے زائل ہو جانے کی وجہ سے اس کی جگہ جائز ہو جاتی ہے۔ اور اس چیز میں کوئی رطوبت نہیں۔ لہذا یہ کام نہیں ہوں گی (۱)۔ بلکہ حنفیہ مثلاً زہلی نے صراحت کی ہے کہ دندوں کے گوشت، ان کی چربی اور ان کی کھال شرعی طور پر دباغت کرنے کے بعد، دباغت کے بعد مردار کی کھال کی طرح میں جتنی کہ ان کی شریعت پر ہر ہمت رکھنے کے علاوہ میں ان سے قاعدہ اخلاصا جائز ہوتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ شرعی طور پر دباغت کرے سے وہ پاک ہو جاتی ہیں۔ ماہ سور کی کھال اس سے مستثنیٰ ہے، اس لئے کہ وہ نجس حین ہے (یعنی حکم اس کے گوشت بڑی اور بال کا ہے)، لہذا وہ شرعی طور پر ذبح کرنے اور دباغت سے بھی پاک نہیں ہوگی، اگرچہ (خزیر کے علاوہ میں) بعض حنفیہ کا اختلاف ہے، چنانچہ شمسائی سے تحقیق کی ہے کہ شرعی ذبح کرنا اس جانور کی کھال کو پاک نہ کرتا ہے جس کا گوشت کھپا نہیں جاتا، البتہ اس کے گوشت کو پاک نہیں کرنا صحیح ترین فتویٰ یہی ہے، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہاتھی کی ہڈی کی شریعت پر ہر ہمت اور اس سے قاعدہ اخلاصا بقیہ مردوں کی طرح جائز ہے۔

امام محمد کے نزدیک یہاں جائز ہے اور وہ ان کے نزدیک سور کی

انسان کی ہڈی اور اس کے بال کے بارے میں حنفیہ جمہور کے موافق ہیں کہ اس کی شریعت پر ہر ہمت نہیں ہوگی کا سوائے بے ہوشی کی نجاست کے سبب نہیں، کیونکہ وہ صحیح روایت کے مطابق پاک ہے، بلکہ اس کے انتہا میں ماہا جائز ہے شریعت پر ہر ہمت کے ریمو اس کے استعمال میں اس کی امانت کی ضمانت ہے (۲)۔

رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ" (۳) (نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جوڑا لگانے والی اور لگوانے والی پر لعنت کی ہے)۔ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ مذکورہ حدیث کی وجہ سے اس سے قاعدہ اخلاصا ماہا جائز ہے، اور انہوں نے صراحت کی ہے کہ انسان شرعاً کامل احترام ہے گوکہ کافر ہو، لہذا اس پر عقیدہ کرنا، اس کو استعصا کرنا، اور اس کو بنیادات کے برابر کرنا اس کی توہین ہے جو ناجائز ہے، اور انسان کا جزو اس کے کل کی طرح ہے۔ حنفیہ میں سے کمال بن ابیہام نے اس کی شریعت پر ہر ہمت کے باطل ہونے کی صراحت کی ہے (۴)۔

نتیجہ منہ شریعت پر ہر ہمت:

۱۳۔ ثانویہ: تاہلہ کا مذہب، اور مالکیہ کے یہاں مشہور یہ ہے کہ کتے کی شریعت پر ہر ہمت خود کو کوئی بھی کتا ہو، چہ کھپا ہو، چہ صحیح نہیں،

(۱) مرقیہ اصلاح، ۹۱، ریفرانڈیم ص ۷۷، شریعت پر ہر ہمت سے کتے کو دیکھنے نہیں لگنا، ص ۱۵۱۔

(۲) بدائع الصنائع ۵/۲۲۔

(۳) حدیث: "لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ" کی روایت بخاری (۴) المبارکی ۱۰/۳۷۸، طبع استغیا نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے کی ہے۔

(۴) الدر المختار و رد المحتار ۱۰/۵۱۵۔

(۵) بدائع الصنائع ۵/۲۲، ریفرانڈیم ص ۷۷، الدر المختار و رد المحتار ۱۰/۵۱۵۔

الکلب والصور“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے کتے اور بلی کی قیمت سے منع فرمایا) کو غیر مملوک یا غیر نفع بخش بلی پر محمول کیا ہے، اس کی تفصیل اصطلاح ”کلب“ میں ہے۔

درمدہ جانوروں اور شکاری پرندوں اور کیڑوں کی خرید و فروخت:

۱۴- تمام مذاہب کا اتفاق ہے کہ درمدہ جانوروں اور شکاری پرندوں کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے، نہ وہ کسی بھی درجہ میں نفاق کے قائل نہ ہوں۔ لیکن انہوں نے قادمہ انھیہ یا جائزہ ہوتوں کی خرید و فروخت جائز ہے، البتہ تباہی کی جائز نہیں، اس سے کہ وہ نجس نہیں ہے، تو جب اس سے قادمہ انھیہ یا جائزہ ہوتوں کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں ہوئی (۲)۔

لیکن فقہاء کے یہاں اس منع کی تشریح کے بارے میں مختلف آراء ہیں جو درمدہ کی خرید و فروخت کا جو رویہ کرتا ہے:

۱۵- حنفیہ (اپنے یہاں ظاہر روایت میں) اور مالکیہ اپنے مذہب کے رائج قول میں اس طرف گئے ہیں کہ نفع سے مراد ”مطلق قادمہ“ ہے کوک کمال کے ذریعہ ہو، اور سکھائے ہوئے اور بغیر سکھائے ہوئے میں کوئی تفریق نہیں کرتے۔

اس سلسلہ میں حنفیہ کی ایک عبارت یہ ہے: ”کتا کوک کاٹ کھانے والا ہو، تینہ ہو، ماتھی، بندر، اور ج قسم کے درندے حتیٰ کہ بلی، اسی طرح پرندوں (درمدہ پرندوں) سکھائے گئے ہوں یا نہ ہوں ان

اس کی دلیل حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ بھی عن ثمن الدم و ثمن الکلب، و کسب البعی و لیس الواشمة و المستوشمة، و اکل الربا و موکله، و لیس المصورین“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے خون کی قیمت، کتے کی قیمت، ورنہ یا حرام مانی سے منع فرمایا، اور آپ ﷺ نے گدا کو دینے والی ورنہ دینے والی سوکھانے والے، سوکھانے والے، اور صورت بنانے والے سب پر لعنت فرمائی ہے)۔

حضرت ابو مسعود عقبہ بن عمرو کی حدیث ہے: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن ثمن الکلب، و مہر البعی، و حلوان الکاهن“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے کتے کی قیمت، زنا کی اجرت اور نبی کی اجرت سے منع فرمایا)۔

بعض مالکیہ نے ایسے کتے جس کے پالنے کی اجازت ہے، اور ایسے کتے کے درمیان جس کے پالنے کی اجازت نہیں ملتی کرتے ہوئے کہا کہ اول کی خرید و فروخت جائز ہے، اور دوسرے کے بارے میں ان کے درمیان اختلاف ہے۔

حنفیہ کے مذہب میں کتے کی خرید و فروخت صحیح ہے، کتا کوئی بھی ہو خواہ کاٹ کھانے والا ہو۔

تفصیل اصطلاح ”کلب“ میں ہے۔

رعی بلی تو جمہور فقہاء اس کی خرید و فروخت کے جواز کے قائل ہیں، اس لئے کہ وہ قادمہ اٹھائے جانے کے قائل جانور ہے، جمہور نے حضرت جابر کی حدیث: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن ثمن

(۱) حدیث: ”نہی عن ثمن الکلب“ کی روایت ابو داؤد (۳۵۳/۳) نے تصحیح عزت حمید دھاسی نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے، اور اس کی اصل صحیح مسلم (۱۱۹۹/۳) میں ملتی ہے۔

(۲) بخاری (۲۶۱۳) طبع استغیثہ، ابو مسلم (۱۱۹۸/۳) طبع استغیثہ، ابو مسعود دھاسی سے کی ہے۔

(۱) حدیث: ”نہی عن ثمن الدم“ کی روایت بخاری (۲۶۱۳) طبع استغیثہ، ابو مسعود دھاسی سے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”نہی عن ثمن الکلب و مہر البعی و حلوان الکاهن“ کی روایت بخاری (۲۶۱۳) طبع استغیثہ، ابو مسلم (۱۱۹۸/۳) طبع استغیثہ، ابو مسعود دھاسی سے کی ہے۔

و خریدہ فروخت صحیح ہے، البتہ سو اس سے مستثنیٰ ہے یہی مختار ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس سے اور ان کی کمال سے نفع انھما ممکن ہے^(۱)۔

زیلعی نے بھی بیع خریدہ فروخت کے جواز کی تائید یہی کی ہے کہ شرعاً ان سے نفع انھما جائز ہے، اور وہ عاماً تعلیم قبول کرتے ہیں، پھر زیلعی نے اس سلسلہ میں یہ ضابطہ پیش کیا ہے:

مرد چیز جو فی الحال یا انجام کار، شرعاً اس قائل ہو کہ اس سے نفع انھما جائز ہے اور اس کی قیمت ہو اس کی خریدہ فروخت جائز ہے۔ ورنہ ناجائز ہے^(۲)۔

دھرمی نے کہا: خریدہ فروخت کے جواز کا یہ ارتقاع انھما کے واسطے ہوئے پر ہے^(۳)۔

یہ بات نے کہا: جب یہ ثابت ہے کہ حکم عام ارتقاع انھما پر ہے تو یہ حکم تیندہ، چیتا، ورنہ بھی بے میں ثابت ہو گا۔ یہ خلاف موافقہ کیئر میں کے مثلاً، ساپ، بچھو، ورنہ بھی یا کہ ان سے نفع نہیں اٹھایا جاتا^(۴)۔ یہی حکم غیر موافقہ کیئر سے مثلاً، گھوڑا، چوہا، چھپکلی، بستی، اور کوہی سمندری چھوٹے جانور مثلاً، مینڈک، اور گیار، کا ہے^(۵)۔

۱۶- مذہب مالکیہ میں بیلی اور ورنہ کی خریدہ فروخت کمال کے لئے جائز ہے، رہا صرف گوشت یا گوشت اور کمال دونوں کے لئے خریدہ فروخت مکروہ ہے^(۱)۔ یہ مالکیہ کے نزدیک ورنہوں کے گوشت کے حکم پر مبنی ہے۔

رہے بچوں والے شکاری پرندے تو ان کا گوشت مالکیہ کے نزدیک مباح ہے مثلاً باز، عقاب، مرغھ، ورنہ مالکیہ نے چکاڈر کو مکروہ کہا ہے۔

۱۷- مرد و جانوروں کے بارے میں مالکیہ کے تیس اقوال ہیں: ۱- راست، ممانعت، اور موافقہ، ورنہ موافقہ میں فرق چنانچہ موافقہ (جو دھماں پر حملہ کرے) مثلاً شیر تیندہ، چیتا، ورنہ بھی یا حرام ہیں، ورنہ موافقہ مثلاً بچھو، لہڑی، بچو، ورنہ الاطلاق بی مکروہ ہیں۔

۲- "مختصر خلیل" میں ہے کہ ورنہ وہ ہیں جن کی بیلی کے ایک ماہی بھی^(۱)۔

۱۷- ثانیہ نے بیع کی تشریح، شکار و حرست (حفاظت) جیسے الفاظ سے کی ہے، خود یہ بیع انجام کے اعتبار سے ہو یعنی اس کو سدھانا اور تعلیم دینا متوقع ہو۔ مین جس میں کوئی فائدہ نہیں اس کی خریدہ فروخت صحیح نہیں، جیسے پاچھ شریہ جانور، اور اسی طرح جس جانور کے بارے میں توقع نہ ہو کہ وہ سدھانا سکھ جائے گا، کیونکہ مثلاً وہ بہت بوزخا ہو چکا ہے۔ چنانچہ تیندوے سے شکار میں فائدہ ضایع جاتا ہے، ہاتھی سے لڑائی میں، ہندو سے حرست و حفاظت میں، گھریو بیلی سے بچہ ہے، وغیرہ کو ختم کرنے میں، بلبل کی آواز سے افس حاصل کرنے کے لئے اور مور کو اس کے رنگ سے افسیت کے لئے^(۲)۔

"المہبانج" میں نووی کے قول: "لہذا حشرات" اور غیر مانع ورنہ کی بیع صحیح نہیں کے بعد شیخ عمیرہ نے ان میں نفع نہ ہونے کی صورتوں اور وجوہات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے: مثلاً اس کو کھانا نہ جاتا ہو، اس کے ذریعہ جنگ نہ کی جاتی ہو، وہ سدھانا نہ جاتا ہو، اور بار

(۱) الدر المختار ۴/۲۳۳، نیز دیکھئے بیع المصالح ۵/۲۳۲، ۲۳۳۔

(۲) تمییز الحقائق ۱/۱۶۳۔

(۳) الدر المختار ۴/۱۱۱، بحوالہ لغت۔

(۴) انصار شرح الہدایہ ۱/۲۳۷، نیز دیکھئے بیع القدر ۱/۲۳۵، ۲۳۶۔

(۵) بیع القدر ۱/۲۳۶۔

(۶) شرح الکبیر للذہبی مع حاشیہ الدرر ۳/۱۰، ۱۱۔

(۱) حاشیہ الدرر ۳/۱۱۵، ۱۱۷۔

(۲) تحفہ المساج ۳/۲۳۸، نیز دیکھئے شرح المساج ۳/۲۳۵، ۲۳۶۔

رے ہے کہ لہو لعل کے حرام آلات اور گانے بجانے کے آلات کی خرید و فروخت حرام ہے، لیکن وہ آلات جن کا استعمال جائز ہے مستثنیٰ ہیں۔ ورنہ انہوں نے صراحت کی ہے کہ ان کی خرید و فروخت صحیح نہیں ہے^(۱)۔

حرام کی قید، شرط، منہج جس کی حالت کے امام ثانی قائل ہیں اور محدثین کے طبع و فہم کے خرید و فروخت کو خارج کرنے کے لئے ہے۔ ورنہ حرام آلات میں سے ستار بانسری، شاپہ (ایک قسم کی بانسری)، سارنگی، چنگ، اور رباب ہے۔

حنفیہ میں صاحبین کی رائے ہے کہ یہ آلات معصیت کے لئے بنائے گئے ہیں، لہذا ان کا قیمت والا ہونا باطل ہو گیا، اور ان کی خرید و فروخت منع نہ ہوگی جیسا کہ شراب^(۲)۔

ماترہ نے کہا ہے کہ جس شیء پر عقد یا حاکم اس کی شرائط میں سے ہے کہ وہ شرعی طور پر قائل تھا، تو قائل ہو نہ سکا، اور اگر منفعت ماحول ہو تو یہ آلات ہو کی طرح ہے^(۳)۔

ثانیہ سے یہ بات ہے کہ جو کے حرام آلات کا معصیت کے مابعد کوئی مقصد نہیں ہوتا، ورنہ اس میں کوئی قبیح نہیں^(۴)۔

مناہج سے بتایا ہے کہ ان آلات کے ڈزے سے ضمان واجب نہیں ہوتا، ورنہ ہر ایک طرح ہیں^(۵)۔

گانے بجانے کے اوزار کی نہج کی حرمت جمہور کے قول:

(۱) مغلہ دیکھئے بدائع الصنائع ۵/۱۳۳، القوامین المعیہ ۳/۱۳۳، شرح المکمل وحامیہ القیامی ۲/۱۵۸، کتاب التناج ۳/۱۵۵۔

(۲) التہذیب مع شروع الخراب الغصب ۸/۲۹۳۔

(۳) القوامین المعیہ ۳/۱۶۳، یزدی دیکھئے المشرع المکیر للدرجہ ۳/۱۰۳، حامیہ الصوکی علی المشرع ۵/۱۵۔

(۴) شرح المکمل علی التہذیب ۳/۱۵۸، المشرع المکیر للدرجہ ۳/۲۷۳۔

(۵) اہل ۵/۱۵۳، ۶/۱۶۳، یزدی دیکھئے کتاب التناج ۳/۱۵۵۔

”گانے بجانے کے اوزار“ آلات ہو حرام ہیں“ پر مبنی ہے۔

بعض متابعی کی رائے ہے کہ وہ مباح ہیں اگر ان کے ساتھ کوئی حرام کام نہ ہو، لہذا ان کی خرید و فروخت ان حضرات کے نزدیک مباح ہوئی^(۱)۔

تفصیل اصطلاح ”معارف“ میں ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب (صاحب کے برخلاف) یہ ہے کہ ان تمام آلات ہوئی خرید و فروخت صحیح ہے، لیکن ثانیہ کے یہاں یک صعب قول ہے، لیکن اس میں یہ قید ہے کہ اس میں ٹونے ہوئے آلات کو مال نہ بنانے کا ارادہ ہو کہ اس صورت میں اس میں متوقع نفع ہوگا^(۲)۔

ایک طرف صاحبین کی رائے ہے کہ آلات لہو معصیت کے لئے بنائے گئے اور فساد کے لئے بنائے گئے ہیں (جیسا کہ کاساتی کی تعبیر ہے)، لہذا یہ سوال نہ ہوں گے، اور ان کا قیمت والا ہونا باطل ہوگا جیسا کہ شراب، تو دوسری طرف امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ یہ مال ہیں، یہ نفع اٹھانے کے جائز طریقوں میں ان کو استعمال یا جاسکتا ہے، یعنی ان میں چیزوں کے سے طرف دیا جائے اور دوسرے مفادات کو کہ وہاں جائز چیزوں کے سے مستعمل کے بھی قائل ہیں، لہذا ایگانے، ملی باہی کی طرح ہو گئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ فساد، با اختیار شخص کے فعل سے ہوتا ہے، لہذا اس کی وجہ سے مال ہونا ساقط نہیں ہوگا۔ ورنہ خرید و فروخت کا جواز مالیت اور باقیمت ہونے پر مرتب ہوتا ہے^(۳)۔

(۱) الدر المختار ۵/۱۳۵، فتح المکمل ۳/۲۳۹۔

(۲) شرح المکمل علی التہذیب ۳/۱۵۸۔

(۳) بدائع الصنائع ۵/۱۳۳، التہذیب مع شروع الخراب الغصب ۸/۲۹۳، تعریف واختصار صاحب۔

بتوں وغیرہ کی خرید و فروخت:

۲۰- کلاں لبون خرید و فروخت کے بارے میں جمہور کے ساتھ امام ابوحنیفہ و بعض ثانیہ کا سابقہ اختلاف یہاں بتوں کی خرید و فروخت میں بھی جاری ہوگا۔

تحریم کے لئے جمہور کی دلیل شرعاً مباح منفعت کا نہ ہونا ہے، اور حضرت جابر کی یہ مرفوع روایت ہے: "ان الله حرم بيع الحمر والميتة والحزير والاصنام" (۱) (اللہ نے شراب، مردار، خنزیر، اور بتوں کی خرید و فروخت کو حرام کیا ہے)۔

جواز کے لئے امام ابوحنیفہ و بعض ثانیہ کی دلیل اس کو ذرا کے بعد ان سے نفع ہے، لہذا ان کا نفع متوقع ہے، اس لئے انجام کار کے لحاظ سے ان میں مالیت اور قیمت ملے ہوئے ہوئے ہے، اور خرید و فروخت کا جواز ان ہی دو اوصاف پر مرتب ہوتا ہے۔

ثانیہ میں سے رافعی نے صراحت کی ہے کہ دونوں اوصاف بتوں و تصویروں میں جاری ہوں گے (۲)۔ اسی طرح شوکانی نے صراحت کی ہے (۳)۔

ذیل میں بتوں سے تعلق رکھنے والی بعض چیزیں اور ان کے بعض حرام کا ذکر ہے:

ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ تصویروں اور صلیبوں کی خرید و فروخت صحیح نہیں ہے، اور بچوں کے لئے تصویروں کی خرید و فروخت کی صحت اور ضمان کے بارے میں حنفیہ کے مابین (۴)۔

(۱) حدیث: "ان الله حرم بيع الحمر و الميتة" کی روایت بخاری راجع الماری ص ۳۳۳ طبع المستقیم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے۔

(۲) حاشیہ عمیرہ علی شرح لکھنؤ ص ۱۵۸۔

(۳) مبل لاوطار ۸/۱۳۳، بول کتب المربع۔

(۴) حاشیہ اقلیہ ص ۱۵۸، رد المحتار ۱/۳۳۷۔

ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ وہ روپے دن پر تصویریں ہوتی ہیں ان کی خرید و فروخت صحیح ہے اس کی وجہ اسوں نے یہ بتائی کہ یہ تصویریں کسی بھی طرح میں اعتبار سے مقسود نہیں ہوتی ہیں۔

ثانیہ اس بات میں متفق ہیں کہ سونے، چاندی سے بنے ہوئے صلیب بتوں کے حکم میں ہوں گے یا ان روپیوں کے حکم میں دن پر تصویریں ہوتی ہیں۔

۱۔ ا۔ اس سے مقسود دو شعار ہو جو ان کی تعظیم کے لئے مخصوص ہوتے ہیں تو اس کو انہوں نے بتوں کے حکم میں رکھنے کو راجح قرار دیا ہے۔

ب۔ اور اسوں نے اس کو با تصویر روپے کے حکم میں رکھنے کو راجح کہا ہے اگر اس سے مقسود استعمال کے ذریعہ تعظیم ہو (۵)۔

چوتھی شرط: خرید و فروخت خود مالک یا اس کا قائم مقام انجام دے:

۲۱- فقہاء نے صراحت کی ہے کہ خرید و فروخت کے عقد کی شرط میں سے یہ ہے کہ فروخت شدہ چیز پر فروخت کرنے والے یا اس کے مؤکل یا اس کو ولی بنانے والے کی ملکیت ہو، یہ اس صورت میں ہے جبکہ عقد کرنے والا اصلاً ناجز است خود یا مالک فروخت کرے، یا اس نے جو منصفی ہو یعنی صراحت کرے کہ وہ اسے کی مملکت چیر کو اس کی اجازت کے بغیر فروخت کر رہا ہے تو یہ ان لوگوں کے نزدیک انعقاد کی شرط نہ ہوگی جو منصفی کی بیچ کو جاز کہتے ہیں، اس کی تفصیل اصطلاح "بیچ منصفی" میں ہے۔

اس شرط کی دلیل حضرت حکیم بن ترمذی کی یہ روایت ہے، وہ

(۱) تحت المحتاج ص ۲۳۹۔

(۲) حوالہ سابق، ورحمہ اللہ ص ۵۸، ۵۹ سے ۶۰۔

فرماتے ہیں: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ایک شخص میرے پاس آتا ہے اور مجھ سے مطالبہ کرتا ہے کہ اسے ایسا سامان فروخت کروں جو میرے پاس نہیں، تو کیا میں اس کے لئے اس کو بازار سے خرید لوں، پھر اس کے ہاتھ فروخت کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا تبیع مالک عندک" (۱) (جو چیز تمہارے پاس نہیں اس کو فروخت نہ کرے)۔

نقد: نے کہا: مراد یہ ہے کہ جو تمہاری ملکیت اور قدرت میں نہیں۔

جوئی نے کہا: اس حدیث میں غیر مملوک چیزوں کو فروخت کرنے کی ممانعت ہے (۲)۔

نیز حدیث میں آیا ہے: "نہی رسول اللہ ﷺ عن بیع مالک عند الإنسان، و رخص فی السلم" (۳) (رسول اللہ ﷺ نے اس چیز کو فروخت کرنے سے منع فرمایا جو انسان کے پاس نہیں، البتہ آپ ﷺ نے سلم میں رخصت دی ہے)۔

نیز اس لئے کہ فروخت کرنا، مالک بنانا ہے، لہذا غیر مملوک چیز میں اس کا عقائد نہ ہوگا (۴)۔

اسی بنا پر اگنے کی جگہ میں موجود گھاس کو فروخت کرنا صحیح نہیں، نہ وہ مملوک زمین میں اگی ہو، اس لئے کہ گھاس گھس کی رو سے مباح ہے، اور ان طرح چشمے میں پانی کو فروخت کرنا صحیح نہیں ہے جب تک کہ اس سے محفوظ نہ لیا جائے، اس کی وجہ یہ حدیث ہے: "المسلمون شرکاء فی ثلاث: فی الماء و الکلب و النار" (۱) (مسلمین تین چیزوں میں شریک ہیں: پانی، کلب اور آگ)۔ یہی حکم قضاء میں پروردگار اور پانی میں مچھلی کا ہے ان میں سے کسی کی قحق منعقد نہیں ہوئی، اس لئے کہ ان میں ملکیت کا سبب یعنی قبضہ کرنا موجود نہیں (۲)۔

اگر گھاس کو اکٹھا کر لیا جائے، مچھلی اور پرندے کا شکار کر لیا جائے اور چشموں اور عوامی نہروں سے پانی کو اٹھالایا جائے تو وہ ملکیت میں آجائے گا اور ان کو فروخت کرنا جائز ہو جائے گا، اور اسی سلسلہ میں مروی ہے: "نہی عن بیع الماء إلا ما حصل منه" (۳) (نبی ﷺ نے پانی کو فروخت کرنے سے منع فرمایا لایہ کہ اسے اٹھالایا جائے)۔

ہم یہاں پر اس شرط کی کچھ عملی فتویٰ فروعات ذکر کر رہے ہیں:

(۱) حدیث: "المسلمون شرکاء فی ثلاث..." کی روایت ابو داؤد (۵۱۳) نے تحقیق عزت عید دھاس نے ایک مہاجر سے کی ہے، اور اس کی اسناد صحیح ہے (الحکم لابن حجر ۶۵۳ طبع شرکت المہاجر العربیہ)۔

(۲) تاریخ لصالح ۶/۵۶۵، الدر المختار ۶/۱۰۶، ۷/۱۰۶، ذکر کتاب القناع ۳/۱۶۰، ۶/۱۶۰۔

(۳) کتاب القناع ۳/۱۶۰، ۶/۱۶۰۔

حدیث: "نہی عن بیع الماء إلا ما حصل منه..." کی روایت ابو سعید قاسم بن سلام نے الاحول (ص ۳۰۲ طبع مہر الطلیف جاری) میں بروایت عبد اللہ بن ابی بکر بن ابی مریم عن شیحہ سے کی ہے اور اس کی اسناد میں بعض دولت کی جہالت ہے (المیوزن للابن حجر ۳/۱۶۰، ۴/۱۶۰ طبع عیسیٰ الحلی) اور مسلم میں حضرت جابر کی روایت میں ہے: "نہی رسول اللہ ﷺ عن بیع فضل الماء..." (صحیح مسلم ۳/۱۶۰، ۴/۱۶۰ طبع عیسیٰ الحلی)۔

(۱) حدیث: "لا تبیع مالک عندک" کی روایت ترمذی (تحفۃ الاخوان ۳۰۳، ۳۰۴ طبع کردہ المکتبۃ المنتقیہ مدینہ منورہ) نے حضرت حکیم بن حزام سے کی ہے اور ترمذی نے اس کو ضعیف کہا ہے۔

(۲) نیل لاوار ۵/۵۵۷، طبع احتسابیہ۔

(۳) حدیث: "نہی عن بیع مالک عند الإنسان و رخص فی السلم..." کی روایت ترمذی (تحفۃ الاخوان ۳۰۳، ۳۰۴ طبع المنتقیہ مدینہ منورہ) نے حضرت حکیم بن حزام سے کی ہے اور ترمذی نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔

روایات میں رخصت دینا تو یہ بخاری (فتح الباری ۳/۲۲۸، ۳/۲۲۹ طبع المنتقیہ) اور مسلم (۳/۱۶۰، ۴/۱۶۰ طبع عیسیٰ الحلی) میں حضرت ابن عباس سے وارد ہے۔

(۴) تاریخ لصالح ۶/۵۶۵۔

بیع منہی عنہ ۲۲

غف - بیع فضولی:

۲۲- فضولی وہ ہے جو مالک کی طرف سے نہ وکیل ہو نہ ولی۔ اور یہی حکم اس کے دیگر تمام حقوق کا ہے:

حنابلہ کا مذہب اور امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ فضولی کی بیع باطل ہے، گوکہ مالک اس کے بعد اس کی اجازت دے دے، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: "لا بیع مالس عندک" (۱) (جو چیز تمہارے پاس نہیں اس کو بیع مست نہ رہے) نیز اس لئے کہ یہ غیر ملکیت والی چیز کا مالک بنانا اور ایسی چیز کو بیع مست رہا ہے جس کو حوالہ کرنے کی قدرت نہیں، لہذا یہ بیع میں پرندہ کو بیع مست نہ رہے کے مشابہ ہے (۲)۔

حنبلہ، مالک، شافعی، امام شافعی کا قول قدیم، امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ مقدمہ "مالک کی اجازت پر بیع ہوگا، اگر مالک اجازت دے دے تو بیع نافذ و لازم ہو جائے گی، اور اگر اجازت نہ دے اور رو کر دے تو باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ بیع کے حال ہونے کے بارے میں وارد نصوص مطلق ہیں، ان میں اصل مالک، وکیل کے درمیان ہندو یا بقاء و انجاء کے لحاظ سے کوئی تفصیل نہیں ہے، نیز حضرت عروہ بن زید باری کی روایت میں ہے: "ان البیعی مکتبۃ اعطاه دیارا لیشتري به شاة، فاشتري به شاتین، فباع إحداھما بلیسار، ثم عاد باللیسار والشاة، فعدعائہ بالبرکۃ فی بیعہ" (نبی کریم ﷺ نے ان کو ایک دیار، ایک بکری خریدنے کے لئے دیا، تو انہوں نے اس دیار میں دو بکریاں خریدیں، پھر ایک بکری کو ایک دیار میں فروخت کر دیا، اور ایک دیار اور ایک بکری لئے کر دیا پس آئے تو حضور ﷺ نے ان کے

لئے خریدی فروخت میں برکت کی دعا فرمائی)، ایک روایت میں ہے: "بارک اللہ فی صفقۃ یحبک" (۱) (حضور ﷺ نے اس سے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے ہاتھ کے سودے میں برکت دے)، بیع فضولی پر تنبیہ کی تمام اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

ان شرط کی بنا پر فقہاء نے ذیل کی بیوع کے باطل ہونے کی سرراحت کی ہے:

(۱) بیع وقف: فقہاء نے اس کے باطل ہونے کی سرراحت کی ہے کہ کسی نے کسی اور سے زمین یا یہ باطل ہے، فاسد نہیں، لہذا قبضہ سے ملکیت میں نہیں آئے گا (۲)، (دیکھئے: اصطلاح "بیع")۔

(۲) بیع مال کی اراضی کو بیع مست نہ رہا: پناہ بعض فقہاء نے طے کیا ہے کہ اس اراضی کی دولت پر دائمی اوقاف کے احکام جاری ہوں گے (دیکھئے: اصطلاح "ارض")، اور اراضی مزید کے حکام جاری ہوں گے (دیکھئے: اصطلاح "جزیہ")۔

(۳) مساجد، مکہ، حرم کے گھر، درمناسبت حج کے مقامات کو بیع مست نہ رہا (۳)، ان میں سے بعض میں اختلاف اور تفصیل ہے، (دیکھئے: اصطلاحات "مسجد"، "حرم" اور "مکہ")۔

(۴) مملوک اور آباء زمینوں میں سیال، درجہ معدنیات، ان کی فروختنگی کے بارے میں فقہاء کا اختلاف معروف ہے۔ (دیکھئے: اصطلاح "ارض"، "معدن"، "حیوان")۔

(۱) بدائع الصنائع ۵/۳۹۵، شرح الکبیر ۵/۳۳۳، شرح المکمل علی الصنائع ۴/۱۶۰، کتاب الفتن ۳/۱۵۷۔

حدیث عروۃ البارقہ "بارک اللہ فی صفقۃ یحبک"۔ اس کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۲۲۸ طبع استغبر) نے کی ہے۔

(۲) الدر المختار ۳/۳۳۳۔

(۳) بدائع الصنائع ۵/۳۹۵، کتاب الفتن ۳/۱۶۰۔

(۴) حدیث "لا بیع مالس عندک" کی تخریج فقہاء ۲/۲۱۸ کے تحت آئی ہے۔

(۵) تحفہ المحتاج ۳/۳۳۶، ۳/۳۳۷، شرح الکبیر فی ذیل المنہی ۱/۱۶۳۔

(۵) ایک بار کی غوطہ خوری (کے نتیجے کی بیج):

۲۳- مانٹس ۱۰ ہے جو سمندر سے سوتی نکالنے کے لئے غوطہ خوری کرے کر یہ شخص کہنے میں ایک بار غوطہ کھاں گا جتنے سوتی نکالوں وہ اتنی قیمت میں تمہارے لئے ہیں۔

یہی حکم قانس یعنی بخاری کا ہے جو یوں کہنے ایک بار حال ڈالنے سے جتنی مچھلیاں نکلیں گی میں نے ان کو تمہارے ماتحتوں میں فرہشت کیا (۱)۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث میں ہے: "بھی الیہی عن شراء ما فی بطون الانعام حتی تصع، وعن بیع ما فی صروعها الا بمکیل، و عن شراء العبد وهو آبق، و عن شراء المعام حتی تقسم، و عن شراء الصدقات حتی تقبض، و عن صرمة العاص" (۲) (نبی کریم ﷺ نے جو پاپوں کے پیٹ کے بچوں کی خریداری سے یہاں تک کہ وضع حمل ہو جائے، تقسیم میں موجود ہو وہ کی فروخت سے یہاں تک کہ اس کو باپ لیا جائے، یا گے ہوئے غلام کے خریدنے سے، تقسیم سے قبل مال غنیمت کو خریدنے سے، قبضہ سے قبل صدقات کو خریدنے سے، اور ایک بار کی غوطہ خوری (کے نتیجے کی بیج) سے منع کیا ہے۔

اس بیج کے فاسد ہونے میں فقہاء کا کوئی اختلاف نہیں، اس لئے کہ یہ معدوم کی بیج، غیر مملوک کی بیج، مجہول کی بیج، اور بیج غریب ہے۔

(۱) الدر المختار ۱۰۹۳، نیز دیکھئے ہدایہ مع شروہ ۵۳۸۔

(۲) حدیث: "بھی عن شراء ما فی بطون الانعام۔" اس حدیث کا ایک جز ہے جس کی روایت ابن ماجہ (۳۰۳) طبع عیسیٰ الخلیلی نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث سے کی ہے اور وہی نے عبدالحق احمیلی کے حوالہ سے نقل کیا کہ انہوں نے کہا اس کی اسناد کامل حجت نہیں ہے (مصباح الراوی ۱۵۳ طبع مجلس اعلیٰ البند)۔

خفیہ نے اس کے باطل ہونے کی صراحت کی ہے، اس الہام نے صراحت کی ہے کہ یہ بیج باطل ہے، اس سے کہ حد سے قبل فروخت کرنے والا، فروخت کردہ چیز کا مالک نہیں ہے، لہذا غریب ہو گیا، اور اس لئے کہ اس کا بیج کیا نطفے کا معلوم نہیں ہے (۱)۔

یہی صراحت خفیہ میں حنفی نے کی اور باطل ہونے کی وجہ یہ بتانی کہ یہ غیر مملوک کو فروخت کرنا ہے (۲)۔

(۶) قبضہ سے قبل صدقہ اور ہبہ کی فروخت کرنا:

۲۴- جمہور فقہاء و عمرات مثلاً صدقہ وغیرہ میں قبضہ کی شرط لگاتے ہیں جب تک قبضہ نہ ہو وہ لازم نہیں ہوتا، اور یہی طبیعت کا فائدہ دیتا ہے، لہذا قبضہ سے قبل اس کو فروخت کرنا ناجائز ہے جیسا کہ قبضہ سے قبل صدقات کی خریداری سے ممانعت والی حدیث: "الیہی عن شراء الصدقات حتی تقبض" میں صراحت ہے (۳)۔ اور اس کی وجہ طبیعت کا نہ ہونا ہے۔

اس کے برخلاف امام مالک وغیرہ کے مذہب میں مشہور، اوسانی جانے والی اور وزن کی جانے والی چیزوں کے علاوہ میں امام احمد سے روایت یہ ہے کہ قبضہ سے پہلے لازم ہو جائے گا، اس سے کہ قبضہ نہ صرف عمل ہونے کی شرط ہے جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں، صحت کی شرط نہیں ہے، اعتقاد اور لزوم تو قول کے وسیع ہوگا، اور سی سے اس پر قبضہ سے قبل اس میں طبیعت کے ثبوت کی وجہ سے اس کو فروخت کرنا جائز ہے۔ برخلاف اس صورت کے جب معاوضہ کی وجہ سے طبیعت

(۱) فتح القدیر ۶/۵۳۔

(۲) الدر المختار ۱۰۹۳، نیز دیکھئے تمہید الحقائق ۳/۷۳۔

(۳) حدیث: "الیہی عن شراء الصدقات حتی تقبض۔" ان تحریر فقرہ ۲۳ کے تحت آچکی ہے۔

میں سے اور قبضہ نہ کیا ہو تو اس کو فروخت کرنا جائز ہے، جیسا کہ "بیع مام" میں ہے۔ (قبضہ سے قبل کی بیع پر ہنگامہ کے دلیل میں آئے گا۔

(۷) تقسیم سے قبل مال قیمت کو فروخت کرنا:

۲۵- نیز ماموک کو فروخت کرنے سے متعلق تلمذ کا مال قیمت میں سے اپنے حصہ کو فروخت کرنے کا مسئلہ ہے۔ بعد ازاں امام نے تقسیم کر کے اس کو اس کا حصہ نہ دیا ہو^(۱)۔

خاص اس کے متعلق حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت میں ہے: "وہ ہے: "بھی النبی ﷺ عن شراء ما في بطون الأنعام وعن بيع الغنم حتى تقسم" (۲) (نبی کریم ﷺ نے جانوروں کے پیٹ کے بچوں کو فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے)۔

حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے: "بھی النبی ﷺ عن بيع الغنم حتى تقسم" (۳) (نبی کریم ﷺ نے اموال قیمت کو تقسیم سے قبل فروخت کرنے سے منع فرمایا)۔

فقہاء کی رائے ہے کہ قیمت میں سے تقسیم سے قبل عمومی ضرورت کے لئے خوراک مثلاً کھانا وغیرہ لے سکتا ہے، لیکن اس کو اپنی طبیعت میں بیانا، مال بنانا، مہاجر نہیں جیسا کہ مصلحت کی مہارت ہے، اس سے معلوم ہو کہ فروخت کرنا بھی ممنوع ہے، اور ایسی چیز

(۱) دلائل المتناہج ۱/۱۲۳، رقم فی شرح المنہج ۵۹۸، الاضاف ۱۱۹/۷، ۲۲۰۔

یزدکھنے الترمذی من الترمذی ۱۵۰، ۱۵۱، ۲۲۲، اشرح الکبیر للردی ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳۔

(۲) حدیث ابی سعیدؓ بھی النبی ﷺ عن شراء ما في بطون الأنعام "کی تحریر رقم ۲۳ کے تحت ملتی ہے۔

(۳) حدیث ابن عباسؓ بھی عن بيع الغنم حتى تقسم "سرا ہے۔ حدیث رقم ۲۳ کا جزو ہے۔

سے انہوں نے اس کی بیع کے حکم پر بحث، اس سے قاعدہ ٹھانے کے متعلق حکام کے ذیل میں کی ہے۔

۲۶- چنانچہ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ مذکورہ بیعوں میں سے کسی بیع کو بھی تقسیم سے قبل کوئی ضرورت کے سے ہو فروخت کرنا جائز نہیں، اور اس کی عدم ملویت ہے اس سے کہ تقسیم سے قبل قیمت ملویت میں نہیں آتی محض نہ ضرورت کی وجہ سے اس کو مباح یا حرام ہے، اور بیع کے مابین مباح بیع کا مالک نہیں بننا چاہتا، "بعد بیع" میں مریضانی کی عبارت یہ ہے: "والمغرب میں تقسیم سے قبل اموال قیمت کو فروخت کرنا جائز ہے" (۱)۔

اگر اس نے اپنے لئے مذکورہ مہاجر تیروں میں سے کوئی تیر فروخت کر لیا تو اس کے روپ کی بیع فضولی کی ہوگی، اگر مام اجارت دے دے تو اس کی مقررہ قیمت اموال قیمت میں واپس کرے گا، لیکن اگر اموال قیمت کی تقسیم ہو چکی ہو تو قیمت کو صدقہ کرے اور وہ فقیر نہ ہو، اس لئے کہ کم ہونے کے سبب اس کی تقسیم ناممکن ہے، اور اس کو مستحق تک پہنچانا دشوار ہے، لہذا اس کو غلط کی طرح صدقہ کرے، اور اگر فقیر نہ ہو تو اس کو کھالے (۲)۔

۲۷- مالکیہ نے کہا: مانع کا ہونا ہی کے مثل یا اس کے علاوہ سے کراہت کے ساتھ جائز ہے گو کہ ایک جنس کے سود والے مانع میں کمی بیشی یا تاخیر کے ساتھ ہو (۳)۔

۲۸- شافعیہ کا اس میں اختلاف ہے، انہوں نے کہا: مانع کو اپنے کھانے کے بجائے کسی اور حاجت میں صرف کرنا جائز نہیں، اور اس کے لئے محض اس کو کھانا جائز ہے، اس لئے کہ یہ اباحت کے طور پر ہے

(۱) دیکھئے الہدایہ شرح البدایہ مع شروع ۲۲۷/۵، یزدکھنے الدر المختار ۲۲۳۔

(۲) الدر المختار و رد المحتار ۲۲۲/۳، یزدکھنے الہدایہ مع شروع ۲۲۷/۵۔

(۳) شرح المنہج ۱۳۶/۳، یزدکھنے اشرح الکبیر للردی ۱۵۳۔

مالک بنائے کے طور پر نہیں (۱)۔

یہ نتائج کے عدم جواز کی صراحت کی طرح ہے۔

ثانفیعہ نے اموال غنیمت کی بحث میں یہی کہا ہے، یمن انہوں نے قبضہ سے قبل فروخت شدہ چیز کو فروخت کرنے کے حکم کی بحث میں اس کے خلاف طے کیا ہے اور سب تو ہی نے ”المباہات“ میں لکھا کہ انساب دوسرے کے ہاتھ میں امانت کے طور پر رکھے اپنے مال کو فروخت کر سکتا ہے مثلاً: بیعت، ہبل مشہد، مضاربت، اور چھوٹنے کے بعد ہبل میں تو قلیوبی نے وہی کے قول: ”مثلاً: بیعت“ پر یہ حاشیہ لکھا:

”اور اسی کے مثل وقف کی آمدنی اور مال غنیمت ہے۔ چنانچہ کسی ایک مستحق یا غنیم (مجاہد) کے لئے جائز ہے کہ علاحدہ کی سے قبل اپنے حصہ کو فروخت کرے۔ یہی ہمارے شیخ نے کہا ہے۔ یہ خلاف ہیئت اموال میں اپنے حصہ کے، اس لئے کہ اس کی فروختگی اس کے علاحدہ کرنے اور اس کے مشاہدہ سے قبل صحیح نہیں، ہمارے بعض مشائخ نے صرف علاحدہ کرنے پر اکتفاء کیا ہے کو کہ دوسرے کے ساتھ ہو“ (۲)۔

یہاں علاحدہ کرنے پر اپنے شیخ کے حوالہ سے قلیوبی کا یہ کلام اس سابق کلام کے خلاف ہے کہ اس کے لئے حاجت کے طور پر لیا جائز ہے تمسک کے طور پر نہیں۔

بظاہر لگتا ہے کہ یہ تقسیم سے قبل مال غنیمت کی ملکیت کے بارے میں ثانفیعہ کے درج ذیل تین قول میں سے ایک پر مبنی ہے:

۱۔ تقسیم سے قبل ملکیت میں نہیں آتا، بین محض تقسیم سے بھی نہیں، بلکہ وہ اپنے سے مخصوص کئے گئے مال کو قبضہ کر لے یا اس پر

راضی ہو جائے، اس لئے کہ اعتبار ملکیت کے اختیار کرنے کا ہے، اور زبان سے یہ تاخیر وری ہے کہ میں نے اپنے حصہ کی ملکیت کو اختیار کر لیا۔ ثانفیعہ کے یہاں معتقد قول یہی ہے۔

۲۔ ایک قول یہ ہے کہ تقسیم سے قبل زبردستی قبضہ کے ذریعہ وہ ایسی فروخت ملکیت کے طور پر اس کے مالک ہو جاتے ہیں جو اعراض کے جب ساقط ہو جاتی ہے۔ شیخ مہر نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ کفار کی ملکیت زائل ہوتی، اور بد مالک اس کا باقی رہنا بعید ہے۔

۳۔ اموال غنیمت کو تقسیم کے سے پہلے فروخت کر دینے تو اس کی ملکیت رہتی قبضہ کے ذریعہ ظاہر ہو جائے گی، ورنہ اگر تلف ہو جائے یا دوسرے اعراض سر لیں تو اس کے سے ملکیت میں (۳)۔

لہذا معلوم ہوتا ہے کہ شیخ قلیوبی کے ایک تقسیم سے قبل فروختگی کی بحث ثانفیعہ کے یہاں یہ معتقد قول پر مبنی ہے۔

۲۹۔ مابعدہ میں شرفی نے صراحت کی ہے کہ جس نے حاجت سے زیادہ چارو یا ۱۰۰ اس کو مسلمانوں کے پاس لوٹا دے، اور اس کو فروخت کر چکا ہو تو اس کی قیمت مال غنیمت میں لوٹا دے (۴)۔

جس کے پاس مال غنیمت میں سے بہت زیادہ لکھنا فاصل ہو اور وہ اس کو شہر میں لا چکا ہو تو اس کو اس غزوہ (کے مال غنیمت کی تقسیم) میں لوٹا دے (جب ہے، اس کی توجیہ حنا بدہ نے یہ کی ہے کہ اس نے بلا حاجت یا لہذا اس پر اس کو لوٹا دے، جب ہوگا، اس سے کہ اصل اس کی حرمت ہے، یہ تک نفیہ موال کی طرح یہ مجددین میں مشہد کہ ہے، محض حاجت کے بقدر مباح یا نہیں ہے، لہذا زائد اصل حرمت پر باقی رہے گا اور اسی وجہ سے اس کو فروخت کرنا مباح نہیں (۵)۔

(۱) شرح المجلد علی المسماح ص ۱۰۱ قلیوبی ص ۲۲۲۔

(۲) انہی ص ۸۷۔

(۳) حوالہ سابق ص ۸۷ شرح المجلد علی المسماح ص ۱۰۱ قلیوبی ص ۲۲۲۔

(۱) شرح المجلد علی المسماح ص ۱۰۱ قلیوبی ص ۲۲۲۔

(۲) حوالہ سابق ص ۲۱۳۔

بیع مشکی عنہ ۳۰-۳۱

اور قبضہ سے قبل، دونوں جہد ہو گئے تو جائز ہے، اس لئے کہ بیع وخت کرنا نہیں اور اگر احراز وخت کرے یا اس کو قرض دیا اور اس نے لے یا دے، یعنی اس کا زیادہ حق دار ہے، اور اس پر اس کی ادائیگی لازم نہیں، اور اگر اس کو اور کر دے یا اس کے پاس لوٹا دے تو قبضہ اس کے پاس لوٹ آئے گا۔

اور اگر کھانا و چارہ کے علاوہ میں فروخت کیا تو بھی بیع صحیح نہیں ہوتی۔ "شریعہ اس کا زیادہ حق دار ہو جائے گا، اس سے کہ اس کا قبضہ اس پر ثابت ہے" اس کے وند کوئی نہیں، "اور اگر اس سے یا ہو تو اس کو وندیں تمام اسب ہے" (۱)۔

۳۰- اس سے واضح ہوتا ہے کہ (امام شافعی کے ایک قول سے، اور مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک امام کو اس کے مثل یا اس کے علاوہ سے تبادلہ کی حاکمیت سے صرف نظر) نقطہ اسلامی میں عمومی رتبہ یہی ہے کہ تقسیم سے قبل وہ مال غنیمت ناجائز ہے، جیسا کہ اس حدیث میں صراحت ہے جس میں تقسیم سے قبل "موال غنیمت کی شریہ ری سے ممانعت کی گئی ہے۔"

اسی سلسلہ میں شوافعی کہتے ہیں: ممانعت کا تقاضا ہے کہ تقسیم سے قبل مال غنیمت کی بیع صحیح نہ ہو، اس سے کہ (جیسا کہ امام شافعی وغیرہ کا زیادہ راجح قول ہے)۔ تقسیم سے قبل مجاہدین میں سے کوئی اس کا مالک نہیں ہوتا، لہذا یہ لوگوں کا مال مباح کھانے کی قبیل سے ہو جائے گا (۲)۔

۳۱- یہ نیز وہ میں شریک مجاہدین کا تقسیم سے قبل مال غنیمت میں سے لی ہوئی چیزوں اور اپنے حصوں کو فروخت کرنے کا حکم ہے۔

ربا نام کا تقسیم سے قبل موال غنیمت کو فروخت کرنا تو اس پر

حنا بلہ نے اس سلسلہ میں یہ اثر نقل کیا ہے: "مکر ثام کے وند اور نے حضرت عمرؓ کو لکھا: ہمیں ایسی زمین ملی ہے جس میں امامت اور چارہ بہت ہیں، لیکن ابتدا کوئی اقدام کرنا مجھے پسند نہیں، تو حضرت عمرؓ نے اس کو لکھا: لوگوں کو اس سے چارہ لینے اور کھانے، لیکن جس نے اس میں سے کوئی چیز، سونے یا چاندی کے عوض فروخت یا دے اس میں اللہ کے سے پانچ سو حصہ، مسلمانوں کے حصہ ہیں (۱)۔"

مہنا بد میں سے قاضی نے اس سلسلہ میں تفصیل لکھی ہے جس سے مہنا بد راضی ہیں پیناچی انہوں نے کہا: دیا تو کسی مہنا بد کے ہاتھ فروخت کرے گا، غیر مہنا بد کے ہاتھ۔

غیر مہنا بد کے ہاتھ فروخت کرے تو فروخت کرنا باطل ہے، اس سے کہ وہ مال غنیمت کو ولایت یا نیابت کے بغیر فروخت کرنا ہے، لہذا فروخت کر دہنی کو لوٹنا اور بیع کو توڑنا واجب ہوگا، اور اگر اس کو لوٹنا دشوار ہو تو اس کی قیمت کو اور اگر مہنا بد اس کی قیمت سے زیادہ ہو تو مہنا بد غنیمت میں لوٹائے۔

ابن قدامہ نے کہا: اور اسی صورت پر شرقی کا حکم محمول ہے۔ اور اگر کسی مجاہد کے ہاتھ فروخت کرے تو حلال نہیں، لہذا یہ کہ اس کو بدلہ میں ایسا کھانا یا چارہ دے کہ اس کے لئے اس سے یا اس کے علاوہ سے حسب دلیل طریقہ پر نفع اٹھانا ہو۔

اگر اس کو اس کے مثل میں فروخت یا دے حقیقت میں فروخت کرنا نہیں، بلکہ اس سے اس کو یک مہنا بد سے اس کی مثل مہنا بد اس سے لے یا ہے، اور اس میں سے ایک کے لئے، اپنی لی ہوئی چیز سے نفع اٹھانا جائز ہے، اور وہ اس کا ریا و حق، اور دیا ہے، یہ نکتہ اس پر اس کا قبضہ ثابت ہے۔

لہذا اگر اس نے ایک صاع کو دو صاع کے عوض فروخت کیا ہو

(۱) انہی ۸۹۱۰ء شرح الکبیری، دہلی انہی ۱۰۷۹ء۔

(۲) تیل و طارہ ۵/۳۹، ۱۵۰۔

انہی ۸۸۸، صاحب انہی نے کہا اس کو سعید روایت کیا ہے۔

غیب نے راقی ڈالی ہے، چنانچہ امام طحاوی نے لکھا ہے کہ یہ صحیح ہے، اس سے کہ یہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے یعنی ضروری ہے کہ امام کو اس میں مصیحت نظر نہ ہو اور اس مصیحت کا اتنا درجہ یہ ہے کہ لوگوں پر زبردستی بار برداری میں تخفیف ہو یا جانوروں وغیرہ سے غیب اور لوگوں سے اس کے بوجھ کو کم کرنا ہو لہذا یہ بیع بطلی مصیحت میں ہتھوڑی مینا پر ہوگی۔ مگر زہد یہ نکل سے نہ ہوگی۔ اس لئے بلا راست علی الاطلاق بیع معتقد ہوگی (۱)۔

ی طرح مالکیہ نے بھی اس کو لکھا ہے اس کے بارے میں ان کے وہ قول ہیں:

ہں: مال قیامت کے پانچ میں سے چار حصوں کا امام کی طرف سے فروخت کرنا واجب ہے، تاکہ ان کو ٹیپہ رین کے درمیان تقسیم کر سکے، اس لئے کہ ثمن کی تقسیم مساوات سے زیادہ قریب ہے، کیونکہ قیمت لگانے میں غلطی ہو جاتی ہے۔

دوم: واجب نہیں، بلکہ امام کو اختیار ہے کہ وہ مصیحت کے پیش نظر گر چاہے تو فروخت کر کے ثمن کو تقسیم کرے، اور اگر چاہے تو ان چیزوں کو ہی تقسیم کر دے (۲)۔

پانچویں شرط: فروخت کردہ کو سپرد کرنے کی قدرت ہو: ۳۲- فقہاء نے صراحت کی ہے کہ فروخت کر دینے کی شرط اس سے اس کے مملوک ہونے کی شرط کے بعد یہ بھی ہے کہ اس کو سپرد کرنے کی قدرت ہو۔

چنانچہ ہما: "ثلاث انسان مال کا مالک ہوتا ہے لیکن اس کو تسلیم

کرنے پر قادر نہیں ہوتا جیسے کہ بدکا ہوا امت تو اس حالت میں اس کو فروخت کرنا صحیح نہیں، اس لئے کہ جس چیز کو یہ دنا یا جائے وہ معدوم کے مشابہ ہے۔ اور معدوم کو فروخت کرنا صحیح نہیں (جیسا کہ گزر) (۱)، تو اس کے مشابہ بھی یہی حکم ہوگا۔

تین چیزیں کو سپرد کرنے کی قدرت نہ ہوں اس کی بیع کی مثالوں میں سے یہ ہے کہ مچھلی ملیت میں آنے کے بعد سمندر میں گر جائے، مملوک پر مد و نسا میں اڑ جائے، شکار ماتھہ نے کے بعد بھاگ نکلے، اسی کی مثال آبق غلام اور غصب سر دینے کی بیع ہے۔

آبق وہ غلام ہے جس نے اپنے آپ کو کسی خوف یا سخت محنت لئے جانے کی وجہ کے بغیر چھوڑ دیا ہو۔

اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ اگر اس کا بھگنا خوف یا جھکن کے سبب ہو تو اس کو "بارب" (جان چھڑانے والا) کہا جاتا ہے (۲)۔

۳۳- بخاری کا اتفاق ہے کہ یہ عقد قائم ہے گو کہ غیب کو نسا و بتان میں نیز اس پر مرتب ہونے والے نتیجے میں ترہا ہے کہ سبب نسا کا اٹھ جانا عقد کو صحیح بنا دے گا، کیونکہ نسا کے باوجود عقد قائم ہے بر حد سبب بتان کے رمل کے، اس لئے کہ سبب بتان کے ساتھ عقد معدوم ہوتا ہے، تاکہ غیب میں مال نے نسا کو رنج کہا ہے، اس سے کہ اس میں تسلیم کرنے پر قدرت میں ہے (۳)۔

۱۔ ہوں نے اس عقد کے نسا کی توجیہ یہ کی ہے: حضرت یوسف کی سابقہ حدیث میں اس سے مراد نعت وارد ہے (۴) "بھی النبی ﷺ عن شراء ما في بطون الأنعام وعن شراء العبد وهو آبق" (نیا کریم علیہ السلام نے جانوروں

(۱) اس بحث کے فقرہ ۵ اور اس کے بعد فقرت دیکھ جائیں۔

(۲) حاشیہ اعلیٰ بی بی علی شرح کلن ۱۵۹۲، المصباح۔

(۳) رد المحتار ۲/۱۳۔

(۴) حدیث یوسف کی آخر بیع فقرہ ۲۳ کے تحت آجلی ہے۔

(۱) مع القدر ۵/۲۲۔

(۲) شرح الخرش ۱۳۶۳، نیز دیکھئے المشرع الکبیر للذہبی ۲/۱۹۳، التواہین

المعنیہ ۱۰۰۔

بیع منہی عنہ ۳۴

کے ہیٹ کے بچوں اور غلام جو کہ بھاگا ہوا ہو اس کے لئے سے منع فرمایا ہے۔

اور اس سے کہ اس کے پرانے کی قدرت نہیں ہے، جو جواز کی شرط ہے (۱)۔

۳۴- تاہم اگر غلام کی فرہنگی ہو جائے جبکہ وہ بھاگا ہوا ہو تو اس مسئلہ میں مذہب کی تفصیلی صورتیں یہ ہیں:

ہل: مالک اس کو اس شخص کے ہاتھ پر دست بردے جس کے قبضہ میں غلام ہے۔

یہ صورت جمہور کے نزدیک حار (۲) بلکہ ثانیہ کی قبیہ میں قطعی ہے (۳)۔ اور یہی من قدر مدعیہ کی اس عبارت کا تقاضا ہے:

مگر وہ کسی انسان کے ہاتھ آجائے تو اس کو فروخت کرنا جائز ہے، اس لئے کہ اس کو سپرد کرنا ممکن ہے (۴)۔ لیکن مذہب حنبلی میں صراحتاً یہ ہے کہ اس کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے گوکہ یہ شخص کے ہاتھ ہو جو اس کو حاصل کرنے پر قادر ہو (۵)۔

میں جس شخص کے ہاتھ میں وہ غلام ہے فرہنگی کے بعد اس شخص کو تاہن تصور کرے کے بارے میں مذہب نے تفصیل کی ہے:

الف۔ اگر اس سے ہلکوڑے غلام کو پائے کے وقت اس پر قبضہ اپنے لئے کیا ہو، اس کے آقا کے پاس لوٹانے کے لئے نہ کیا ہو، اور اس نے اس کے آقا کے لئے قبضہ کرنے پر گواہ نہ بنایا ہو تو وہ اس شخص کو بوجائے گا، اس لئے کہ اس کا یہ قبضہ غصب کا قبضہ ہے اور وہ ضمان کا قبضہ ہے جو بیع پر قبضہ کی طرح ہے۔

ب۔ اور اگر اس نے اس کے پانے کے وقت اس کے قبضہ پر گواہ بنا یا ہو تو وہ اس کا قبضہ نہ ہوگا اس لئے کہ یہ قبضہ قبضہ ضمانت ہے، حتیٰ کہ اگر غلام اپنے آقا کے پاس پہنچنے سے قبل ملاک ہو جائے تو یہ قبضہ کرنے والا اس کا ضمان نہ ہوگا لہذا یہ قبضہ قبضہ ضمان (یعنی بیع پر قبضہ) کے کام مقام نہ ہوگا، اس سے کہ بیع پر قبضہ تو کرتا ہے نیز اس لئے کہ ضمان کے ذریعہ اس کا ضمان ایجا ہے، اور یہی وجہ ہے کہ اگر غلام اپنے مالک کے پاس لوٹنے سے قبل ملاک ہو جائے تو بیع صحیح ہو جائے گی، اور وہ شخص اس لئے گار (۱)۔

دوم: مالک اس کو اس شخص کے ہاتھ پر دست بردے جس کے قبضہ میں غلام نہیں۔

یہ صورت جمہور کے نزدیک جائز ہے بشرطیکہ چھین پینے اور حاصل کرنے کی قدرت ہو لہذا یہ سہوت کے ساتھ جیسا کہ مالکیہ کی صراحت ہے (۲)، ثانیہ کے مذہب میں صحیح یہی ہے (۳)، ثانیہ کے یہاں وہ قول جس کو درست قرار دیا گیا، اور من قدر مدعیہ و ثانیہ کی تصریح کا تقاضا بھی یہی ہے (۴)۔

تیسرے تنفیہ نے اس صورت کے فائدہ ہونے کی صراحت کی ہے (۵)، ثانیہ کے یہاں وہ قول (۶)، اور ثانیہ کے یہاں مذہب یہی ہے (۷)، ثانیہ نے اس کی توثیق کی ہے کہ فروخت کرنے والا اس کے پرانے سے عاجز ہے۔

(۱) الدر المختار رد المحتار ۱/۲۲۲، دیکھئے الہدٰی بشرح الخانیہ ۶/۵۹۔

(۲) شرح الدرر ۱/۱۱۔

(۳) شرح الکلی علی المسماح ۲/۵۸، رد المحتار ۱/۲۲۲، کتاب ۲/۲۳۳۔

(۴) دیکھئے الاوصاف ۲/۲۹۳، انہی ۲/۲۷۔

(۵) الدر المختار رد المحتار ۱/۲۲۲، دیکھئے تمییز العقائق ۲/۵۰، اور المدعی ۲/۳۷۔

(۶) سواذکرہ۔

(۷) شرح الکلی علی المسماح ۲/۵۸۔

(۸) کتاب الفقہ ۲/۶۲، رد المحتار ۲/۲۹۳۔

(۱) تمییز العقائق ۲/۲۹۳، بدیع الصنائع ۵/۳۷۔

(۲) الدر المختار رد المحتار ۲/۲۲۲، شرح الخرش ۱/۱۶۵، بھی دیکھئے غلام بھاگا ہے۔

(۳) حاشیہ القلیو فی شرح الکلی ۱۵۹۲۔

(۴) انہی ۲/۲۷، شرح الکبیر فی دلیل انہی ۲/۲۲۲۔

(۵) کتاب الفقہ ۲/۶۲، رد المحتار ۲/۲۹۳۔

نتیجہ نمبر ۳۵

سوم: مالک اس کو ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کرے جو اس کو
واپس لینے پر قادر ہو، اور وہ مالک کے قبضہ میں نہ ہو۔
یہ صورت جمہور کے نزدیک جائز ہے^(۱)، حنابلہ کے یہاں اور
قول یہی ہے^(۲)۔

بین ثانیہ میں قیادہ نے یہ قید لگائی ہے کہ خریدار اس کے
واپس کرنے پر عاقل و قائل بدست مشقت کے بغیر ہر مال سرفہ کے
قادر ہو^(۳)۔

حنابلہ کے یہاں مذہب عدم جواز ہے^(۴)۔
چہرہ: اس کو ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کرے جو اس کو حاصل
کرنے پر قادر نہ ہو۔

اس صورت کے ماحول ہوئے پر اجماع ہے، اور حدیث اس
صورت پر محمول ہے۔

۳۵- بھگورے غلام کو فروخت کرنے کی حکم میں غصب کردہ چیز
کو فروخت کرنا ہے:

الف۔ پس اگر اس کو غاصب کے ہاتھ فروخت کیا تو بالاتفاق
جائز ہے، اور ثانیہ سے اس مسئلہ میں جواز سے تعبیر کی ہے^(۵)، اس
سے کہ فروخت کر دینے پر عملی طور پر خریدار کے پاس کی جاچکی ہے^(۶)،
(ورق کے بعد اس کا قبضہ قائل ضمان ہونے میں، بیع سے قبل اس
کے قبضہ کی طرح ہے)۔ اور مالکیہ نے اسی کے ساتھ یہ شرط لگائی ہے
کہ معصوم ہو کہ غاصب غصب کردہ چیز کو اس کے مالک کے پاس

- (۱) رد المحتار ۴/۱۱۲، المشرع الکبیر للرد ۴/۱۱۱، تحت المحتاج ۴/۲۲۳۔
(۲) الاصاب ۴/۲۹۳۔
(۳) حاشیہ القس علی شرح المسباح ۲/۱۵۸۔
(۴) کشف القناع ۴/۱۶۲، الاصاب ۴/۲۹۳۔
(۵) شرح لکھن علی المسباح ۴/۱۵۸، نیز دیکھئے المشرع الکبیر فی ذیل انہی
۴/۲۵۵، الاصاب ۴/۲۹۳۔
(۶) المشرع الکبیر للرد ۴/۱۱۱۔

لوانے کا غرض رکھتا ہے^(۱)۔

ب۔ اور اگر ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کیا جو اس کو چھین
لینے یا لوٹا لینے پر قادر ہو تو جمہور کے نزدیک صحیح ہے^(۲)، ثانیہ
قول صحیح یہی ہے، البتہ اسوں نے شرط لگائی ہے کہ وہ بدست بغیر
اسی قائل لفظ سرفہ، مشقت کے خریدار کے پاس پہنچ
جائے^(۳)، اور اگر واپس لینے میں سرفہ کی ضرورت پیش آئے تو
ممانعت ختم ہو جائے گی^(۴)۔ اسی طرح مالکیہ نے یہ قید لگائی ہے
کہ غاصب اقرار کرنے والا ہو اور قدرت حاصل ہوگئی ہو ورنہ
نہیں، اس لئے کہ ان کے نزدیک مشہور یہ ہے کہ جس چیز میں جھگڑا
ہو اس کی خریداری منوع ہے^(۵)۔ اور طے یہ ہے کہ ان کے
ذہن ایک غصب کردہ چیز کو صرف غاصب کے ہاتھ فروخت کرنا جائز
ہے^(۶)، جیسا کہ حنابلہ کی رائے ہے۔

ثانیہ کا ایک قول یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں، اس لئے کہ فروخت
کرنے والا بدست خود اپنے کرنے سے عاجز ہے^(۷)، اور یہی امام احمد
سے ایک روایت ہے^(۸)۔

حنفی نے صراحت کی ہے غصب کردہ چیز کو غصب کرنے والے
کے ہاتھ شخص کے ہاتھ فروخت کرنا منع ہو جاتا ہے اگرچہ اس نے اس پر
موقوف ہونا ہے اگرچہ اس نے اسے فانی مال نہ ہو جائے ورنہ نہیں۔

- (۱) شرح الخرقی ۵/۱۷۷۔
(۲) حوالہ سابق، شرح لکھن علی المسباح ۴/۱۵۸، الاصاب ۴/۲۹۳۔
(۳) تحت المحتاج و حاشیہ القس علی المسباح ۴/۲۲۳۔
(۴) شرح المحتاج و حاشیہ القس علی المسباح ۴/۲۲۳۔
(۵) شرح الخرقی ۵/۱۷۷۔
(۶) القوانین الفقہیہ ۴/۱۶۳، المشرع الکبیر للرد ۴/۱۱۱، کشف القناع
۴/۱۶۲ سے حوالہ کریں۔
(۷) شرح لکھن علی المسباح ۴/۱۵۸۔
(۸) الاصاب ۴/۲۹۳۔

حاصل کی قید۔ رباً المسویہ اور انشاء فاسد بیوت کو داخل کرنے کے لئے ہے۔ اس لئے کہ رباً کی وہ بیوت ہیں: رباً الفضل، ورباً المسویہ۔ رباً قاتل اللہ، موت اور جہنم سے حرام ہے۔
 دن قدس نے کہا: امت کا اس پر جہنم ہے کہ رباً کی وہ بیوت (رباً الفضل اور رباً المسویہ) حرام ہے، اور رباً الفضل اور رباً المسویہ صرف کے بعض مسائل میں جاری ہوتا ہے۔ اس کی تفصیل "سرف" میں ہے۔

سہ ماہیہ وہ ہے، کسی شریعت میں کبھی بھی حلال نہیں رہا۔ اس لئے کہ فرمان باری ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَإِن تُبْتِغُوا فَمَكْرُمُ اللَّهِ لَآتِيكُمْ لَا تَبْغُوا وَلَا تَكْتُمُونَ" (۲) (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور جو کچھ سود کا بقیہ ہے اسے چھوڑ دو، اگر تم یہاں والے ہو، اگر تم نے یہاں نہ یا تو تم، اور جو جاذبہ کے لئے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے، اگر تم تو پہ کر لو گے تو تمہارے اصل اموال تمہارے ہی ہیں نہ تم (کسی پر) ظلم کرو گے نہ تم پر (کسی کا) ظلم ہوگا)۔

اور حدیث میں ہے: "لعن اللہ آکل الربا وموكله وكتابه وشاهديه" (سور کھانے، لے، کھانے، لے، نکمے والے، اور اس کے گواہوں پر اللہ کی لعنت ہے) اور آپ ﷺ نے فرمایا: "هم سواء" (۳) (دوسب برابر ہیں)۔

(۱) اسی شرح الکبیر فی دلیل النبی ص ۲۲۴۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰۔

(۳) حدیث: "لعن اللہ آکل الربا وموكله وكتابه وشاهديه وقلوبهم وسواہ"۔ کی روایت مسلم (۱۲۱۹۳ طبع مصری) نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے۔
 نزدیکی حاشیہ قلیوبی علی شرح النبی ص ۶۶۔

حفیہ نے بھگورے غلام کو فروخت کرنے (جو فاسد بلکہ غیر منعقد ہے) و رخصت کر دینا کو فروخت کرنے (جو صحیح ہے) میں فرق یہ بتایا ہے کہ مقصود بیعت میں حاکم کی قدرت کے درمیان ملک پر کرنے پر قادر ہے، اللہ و حق موقوف ہے، فی الحال مانڈ نہیں، اس سے کہ صورتاً ماصب کا قبضہ تمام ہے، بین سب پر، کر یا گیا تو رکاوٹ زائل ہوگئی، اس لئے بیچ مانڈ ہو جائے گی۔

یہ بھگورے غلام کی بیچ کے خلاف ہے، اس لئے کہ (بقول ہاسانی) اس کو پہلے کرنے سے علی الاطلاق عاقبت ہے کہ ملاں تک کسی کی رہائی نہیں، کیونکہ اس کی جگہ معلوم ہے۔ لہذا عاقبت ہونا ثابت ہے، جبکہ اس پر قادر ہونے کا محض احتمال ہے، مہم ہے، احتمال کے ساتھ بیچ منعقد نہیں ہوگی اس طرح بھگورے غلام کی رہائی، غیر موجود پر مدے اور غیر موجود پھٹکی کی بیچ کے مشابہ ہوگی، مہم ان وہوں کی بیچ باطل ہے تو بھگورے غلام کی بیچ بھی باطل ہوگی (۱)۔

۱۔ زمرہ عتد سے متعلق اسباب

وہ یہ ہیں: رباً، ذریعہ رباً اور غرر۔

ذیل میں رباً سے متعلق اسباب ممانعت کا بیان ہے:

۳۶- رباعت میں: رباً، بیعت کو کہتے ہیں۔

فقہی اصطلاح میں: عقیقے رباً کی تعریف یہی ہے کہ دو معاہدہ معاہدہ میں کسی ایک فریق کے لئے مشروط ایسا اضافہ ہے خواہ وہ حکم ہو جو شرعی معیار کے مطابق عوض سے خالی ہو، مہم معاہدہ میں سے کسی ایک کے لئے اس کی شرط لگائی گئی ہو (۲)۔

(۱) بدائع الصنائع ص ۵۷۳۔

(۲) دیکھئے الدر المختار و رد المحتار ص ۶۱۳، ۵۷۳، و در ترمذی کی وہ تعریف جو توبہ الاصدار میں مذکور ہے۔

بیع مثنیٰ عنہ ۷۳-۳۲

میں فروخت کرنا^(۱)۔

باتفاق فقہاء، محافلہ، جاز ہے، اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی حدیث میں ہے: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن المزابنة والمعاقلہ“ (رسول اللہ ﷺ نے محافلہ، مزابنہ سے منع فرمایا)۔ تفصیل اصطلاح ”بیع محافلہ“ میں دیکھیں۔

د- بیع عرایا:

۳۰- بیع عرایا: درخت پر لگی تر کھجور کو زمین پر رکھی خشک کھجور سے یا درخت پر لگے انگور کو مٹے سے فروخت کرنا^(۲)۔ عربیہ کے جواز میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ تفصیل اصطلاح ”بیع عرایا“ میں دیکھیں۔

ح- بیع عربون:

۳۱- کوئی سامان خریدے۔ ”فروخت کرنے“ لے کو ایک درہم یا زیادہ اس شرط پر دے کہ اگر اس نے سامان لیا تو شمس میں سے اس کو تم تر کرے گا۔ ”اگر سامان نہ یا تو فروخت کرنے“ لے کا ہے۔ اس کے بعد میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور کے نزدیک بیع مثنیٰ نہیں جبکہ حنابلہ اس کے جواز کے قائل ہیں، اس میں تفصیل ہے جس کو ”بیع عربون“ کے تحت دیکھا جائے۔

و- دونوں صاع کے جاری ہونے سے قبل اناج کو فروخت کرنا:

۳۲- حضرت جابرؓ کی حدیث میں ہے: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن بیع الطعام حتی یجری فیہ الصاعان صاع البائع،

(۱) اہدایہ بیع شروع ۵۳/۷۔

(۲) شرح الملیٰ علی المہاج ۲۳۸/۲۔

یہاں سووہ کے حکام، ثمر اللہ، ”رسائل کا تہذیبیہ مضمون،“ بلکہ اس کی تفصیل عنوان ”ربو“ کے تحت دیکھی جائے۔

یہاں تو مقصود بعض سووی ثمریہ فروخت کے احکام کو معلوم کرنا ہے جن کی حدیث پاک میں ممانعت وارد ہے، اور وہ بیوٹ یہ تینہ:

غ- بیع عینہ:

۳۳- بیع عینہ: کسی چیز کو زمین کے ساتھ، حصار، مکتع، سادات، قرض کا جانب اس کو نواری طور پر کمیشن میں اپنے، ین لی، انگی کے سے فروخت کرے۔ یہ عینہ کی تعریف ہے^(۱)۔ کچھ اقریبات نیز صورتیں ہیں جن کے بارے میں ”ورن“ کے احکام کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

تفصیل اصطلاح ”بیع عینہ“ میں دیکھی جائے۔

ب- بیع مزابنہ:

۳۸- مزابنہ: درخت پر لگی ہوئی کھجور کا اندازہ تخمینہ سے اس کے باپ کے مثل توڑی ہوئی خشک کھجور کے عوض فروخت کرنا۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ درخت پر لگی ہوئی تر کھجور کا ٹکڑا اور تخمینہ کے طور پر، مثلاً ایک سو صاع کا اندازہ لگایا جائے اور پھر اسی کے بقدر خشک کھجور میں اس کو فروخت کر دیا جائے^(۲)۔

باتفاق فقہاء اس طرح کی بیع قاسد ہے۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”بیع مزابنہ“ میں ہے۔

ج- بیع میقلہ:

۳۹- میقلہ: خوشہ میں موجود گیہوں کو تخمینہ سے اسی کے مثل گیہوں

(۱) ابن ماجہ ج ۲، ۵۳/۷۔

(۲) بیع القدیو، مہدایہ ۵۳/۷، ابن ماجہ ج ۲، ۱۰۹/۳۔

بیع منہی عنہ ۴۳

خریدے اور اس پر قبضہ کر لے پھر اسے دوسرے کو فروخت کرے تو پہلا بیع کی بنیاد پر اس کو یہ کرنا جائز نہیں ہے یہاں تک کہ جس نے اس کو خریدے اس کو دوبارہ بیع کر کے دے یہی جمہور کا مذہب ہے، جیسا کہ ابن حجر نے "فتح الباری" میں اس کو نقل کیا ہے (۱)۔

ابن امام نے سراسر اس کی ہے کہ امام ابو حنیفہ، مالک، شافعی اور احمد رضی اللہ عنہم کا مذہب یہی ہے (۲)۔

فقہاء نے بیع منہی عنہ کو بیع منہی عنہ کو فروخت کرنے سے قبل قبضہ کی شرط لگائی ہے، اور یہ قبضہ کی تکمیل ہے (جیسا کہ حنفی کی تعبیر ہے) لیا منتقل کو منتقل کرنے کے ساتھ اس پر قبضہ کی صحت کی شرط ہے جیسا کہ شافعیہ کہتے ہیں (۳)۔

لیکن اہل سنت میں بیع منہی عنہ کے لیے معتبر ہونے پر جماع منعقد ہے، اور اہل سنت سے پہلے کو اس شرط سے مستثنیٰ کرنا منس کے مفہوم سے یا کسی اور دلیل سے ماثو ہے (۴)۔

۴۳- ہم یہاں پر شافعیہ کا جملہ کے یہاں بعض تعلیقی فقہی مثالیں ذکر کرتے ہیں، یہ نکتہ یہ دونوں مذہب ان کے بارے میں قریب قریب ہیں۔

پہلی مثال:

بہر حال یہ پر مقرر مقدار میں مثلاً اس صاع مانج ہو، اور عمر کا بھر پور ہی کے قدر مانج ہو، بہر حال سے مطالبہ کرے کہ مانج اس کے

(۱) مثل طوطا ۵/۱۶۱

(۲) فتح القدیر ۱/۱۳۹

(۳) فتح القدیر ۱/۱۳۹، شرح لکھن علی البہار ۲/۲۱۷، ۲/۱۸، شرح منہج ۳/۳۳

(۴) شرح لکھن حلیہ ۲/۲۱۷، حلیہ لکھن ۳/۳۳، تحفہ الباع ۳/۱۹۳

وصاع المشتري" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے مانج کو فروخت کرنے سے منع فرمایا، تاکہ اس میں دونوں صاع خریدے اور کا صاع، اور فروخت کرنے والے کا صاع جاری ہو جائے)۔

اسی مفہوم کی حضرت عثمان کی یہ حدیث ہے کہ انہوں نے کہا: میں یہودیوں کے ایک خدمت سے (جن کو غوثیہ کا کہا جاتا ہے) کھجور خریدتا ہوں اس کو بیع کے ساتھ فروخت کرتا تھا۔ نبی کریم ﷺ کو اس کی اطلاع ملی تو آپ ﷺ نے فرمایا: "یا عثمان! اشتريت لما كتلت، واذا بيعت لکل" (۲) (عثمان! جب تم یہ بیع کر لو، اور جب بیچو تو باپ کر)۔

اسی طرح عیسیٰ بن ابی کثیر کی حدیث میں ہے کہ حضرت عثمان بن عفان اور عکیم بن حزام رضی اللہ عنہما کھجوریں خریدتے، ان کو یورپ میں بھرتے پھر اس کو اسی بیع کے ساتھ فروخت کرتے تھے، "فنهما رسول الله ﷺ ان يبيعا حتى يكملا لمن ابتاعه منهما" (۳) (تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں اس کو فروخت کرنے سے منع فرمایا، تاکہ اس شخص کو باپ کر کے دیں جو ان سے خرید رہا ہے)۔

ن ۵۰ بیٹ سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی شخص کوئی بیع منہی عنہ سے

(۱) حدیث: "لہی عن بیع الطعام..." کی روایت ابن ماجہ (۲/۵۰۲) طبع (۱۸۸۱) نے حضرت جابر سے کی ہے پھر ی نے اس کو ضعیف کہا ہے، اور اس کی روایت بڑھنے حضرت ابی ہریرہ سے کی ہے، اور اس کی سند کو ابن حجر نے حید کہا ہے جیسا کہ "الدریہ" (۲/۱۵۵) طبع مطبعہ البیروت میں ہے۔

(۲) حدیث: "یا عثمان! اذا اشتريت،..." کی روایت احمد (۱/۱۲۱) طبع (۱۸۸۱) نے حضرت عثمان بن عفان سے کی ہے اور ی نے مجمع الزوائد (۳/۹۸) طبع القدی میں اس کو ذکر کر کے کہا اس کی سند حسن ہے۔

(۳) حدیث عیسیٰ بن ابی کثیر کی روایت عبد اللہ بن ابی (۳/۳۹) نے کی ہے اس کی سند میں عیسیٰ بن ابی کثیر اور یوں حدیث صحابی کے درمیان قطع ہے، احمد بن حنبل (۱/۲۷۰) طبع دار الفکر بیروت (۱۹۸۱)۔

مقبوض مال اس شخص کی ملکیت میں باقی رہے گا جس نے اس کو سپرد کیا ہے، اور وہ زید ہے اس لئے کہ قبضہ صحیح نہیں ہوا۔
یہ سابقہ روایت کے برخلاف ہے، اس لئے کہ مال مقبوضہ بکر کی ملکیت میں آجائے گا۔

فقیر معلوم ہوتا ہے کہ یہی دوسری روایت ہی راجح ہے چنانچہ "ملاحقہ" کا متن ہی پر ہے۔

اگر بکر عمر و سے کہے: اے عمر و! میری نیابت میں میرا جو مال زید پر ہے، اس کو اس سے اپنے لئے قبضہ میں لے لو، اور عمر و نے ایسا کر دیا تو شافعیہ کے نزدیک، اور امام احمد سے ایک روایت میں زید کے تھ سے قبضہ صحیح ہوگا۔ اور اجازت کے پائے جانے کی وجہ سے اس کا ذمہ نہ ہوگا۔ اور یہ قرض دینے والے کی اجازت ہے قرض دینے والا بکر ہے اور یہ اجازت لازمی طور پر اس کے اپنے لئے اس سے قبضہ میں لینے کے بارے میں ہے، لہذا اس کا قبضہ اس کے وکیل کے قبضہ کی طرح ہو گیا تاہم یہ قبضہ عمر و کے لحاظ سے قاسد ہے، کیونکہ وہ خود اپنی ذات سے اپنے لئے قبضہ کرنے والا ہوگا، اس لئے کہ اس کے قبضہ میں شرط ہے بکر کے قبضہ سے پہلے ہو، اور وہ مفتوح ہے، اور ان دونوں کا حصول ناممکن ہے، اس لئے کہ اس میں قبضہ کرنے والا اور قبضہ کرنے والا ایک ہی ہے، اور عمر و نے جس پر قبضہ کیا ہے اس کا ضمانت اسی پر ہے اس لئے کہ اس کا قبضہ اپنے لئے ہے، اور اس صورت میں جس کے لئے قبضہ کیا گیا ہے (بکر) قابض (یعنی عمر و) کے لئے اس چیز کو ناپ کر دے گا، اور اس کا قبضہ اس کے لئے صحیح ہوگا۔

حنابلہ کے یہاں دوسری روایت یہ ہے کہ یہ قبضہ صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس کو اس نے قبضہ میں اپنا نائب نہیں بنایا، لہذا قبضہ اس کے لئے نہیں ہو، برخلاف وکیل کے، اور اس روایت کے مطابق

دوسری مثال:

۴۴- اگر بکر عمر و سے کہے: جب میں زید سے اپنے لئے اپنے لگوں کو تم حاضر رہنا کہ میں اس پر تمہارے سے قبضہ کروں، اور اس نے ایسا کیا تو عمر و کے لئے اس کا قبضہ راجح نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے ناپا نہیں، اور بکر اپنے لئے اس پر قبضہ کرنے والا ہوگا، اس سے کہ

(۱) مختار الصحاح ۱۹۴۳ء، شرح کلن و حاشیہ قلیوبی ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱

ہے المہ پ سے قبضہ صحیح نہیں^(۱)۔

ثامعہ سے اس کی تویہ یہی ہے کہ فی انسان کے حق پر، دوسرا شخص پ سے قبضہ نہیں کرتا، اور قبضہ کرنے والا قرض خود اس کا ضمانت بننے سے اس پر رہا، وہی قبضہ کرنے کی وجہ سے ہوگا۔ اس لئے کہ اس نے اس پر اپنے لئے رہا، وہی قبضہ کیا ہے۔

حنا بلہ نے نماہ بننے سے اس کا قبضہ اس کے مومل کے قبضہ کی فرٹ ہے، اور وہ پیا نہیں گیا۔

گر اس نے نماہ میر سے لئے اس سے مانع نہ ہو (اور اس پر میر سے قبضہ کر لو) پھر اس پر اپنے لئے قبضہ کر لو، اور اس سے ایسا کرنا واجب نہ ہے، اس سے کہ اس نے اس کو، یہ ارہی، اور قبضہ کرے، پھر اس کی طرف سے اپنے لئے مومل کرے، تاہم کیل، بلایا ہے، اور یہ صحیح ہے۔

ثامعہ سے کہا: شریہ ری، پ ۱۱ قبضہ صحیح ہے، اور قبضہ صحیح نہیں ہے، اس سے کہ اس میں قبضہ کرے، اور قبضہ کرے، ۱۱ ایک ہے، جبکہ پنے قبضہ میں یہ بات نہیں۔

حنا بلہ نے اس کو اس مسئلہ پر قیاس کیا ہے کہ والد نے کوئی بیٹا اپنی چھوٹی اولاد کے مال سے اپنی ذات کے لئے شریہ ری، اور وہ بیٹا اپنی چھوٹی اولاد کو سہ کی ۱۱ اولاد کی جانب سے اس بیٹے پر تو وہی قبضہ کیا۔

ثامعہ اس صورت میں قیاس کو ممنوع کہتے ہیں، ان کے رہا، یک شخص دونوں کی طرف سے وہی نہیں ہو سکتا، کوک دونوں کی جانب سے نکالت کے طور پر ہو۔

مالکیہ بھی اس کو ممنوع کہتے ہیں، اس لئے کہ وہ اپنی ہی طرف

سے «راپنی ہی لئے قبضہ کرنے والا ہو جائے گا، اور وہ اس لوگوں میں سے نہیں ہے جو مستحق کے دونوں طرف کا ولی بن سکے، لہذا اس کا قبضہ قبضہ نہ ہونے کی طرح ہے^(۱)۔

چھٹی مثال:

۳۸- «میسوں نے مانع شریہ اس دونوں نے اس پر قبضہ کیا پھر ان میں سے ایک نے باہم اس کی تقسیم سے قبل پنا حصہ دوسرے کے ماتحت فروخت کر دیا تو:

ا۔ احتمال ہے کہ یہ صورت ناجائز ہو، اس سے کہ اس نے اغراضی طور پر اپنے حصہ پر قبضہ نہیں کیا تو فیہ مقبوضہ کے مشابہ ہو گیا۔
ب۔ جو (کا احتمال ہے، اس سے کہ وہ دونوں کے قبضہ میں ہے اور اسے کسی اجنبی کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے تو اس کو اپنے شریک کے ہاتھ فروخت کرنا بھی جائز ہوگا، جیسا کہ ہقیہ اسوال کا حکم ہے۔

اگر ان دونوں نے آپس میں تقسیم کر لیا اور علاحدہ ہو گئے، پھر ایک نے اپنا حصہ اسی ماپ کے ذریعہ جس سے ماپا تھا فروخت کر دیا تو ناجائز ہے، جیسا کہ اگر کسی سے مانع شریہ، اور اس کو ماپ لیا، پھر دونوں علاحدہ ہو گئے، پھر اس نے اس کو اس شخص کے ہاتھ ہی ماپ سے فروخت کر دیا۔

اس اگر ان دونوں نے اس کو آپس میں تقسیم کر لیا، بیس علاحدہ نہیں ہوئے کہ ان میں سے ایک نے اپنا حصہ اسی ماپ سے فروخت کر دیا تو اس میں دوروایتیں ہیں^(۲)۔ جیسا کہ چوتھی مثال میں گذرا۔

(۱) لشروائی علی تحفہ المحتاج ۲۰۳، کتاب القصاص ۳۰۹، حاشیہ القاصی

۲۱۸، انہی ۲۲۳، لشرح الکبیر ۵۵، ج ۳، ۵۲، ۵۳۔

(۲) انہی ۲۲۳۔

(۱) لشروائی علی تحفہ المحتاج ۲۰۳، انہی ۲۲۲، کتاب القصاص

۳۰۹، ۳۱۰

بیع منہی عنہ ۴۹

نہیں ہوتی۔ امام ابو یوسف نے فرمایا: اس سے کہ بیع فاسد قبضہ کے ذریعہ ملکیت میں آجاتی ہے، جیسا کہ قریش رک۔

اسی طرح فقہاء نے ماپ و وزن والی چیز میں اس شمار کی جانے والی چیز کو بھی شامل کیا ہے جس میں باہمی تفرق نہیں ہوتا مثلاً آٹوٹ اور انڈا اور اس کو شمار سے شریعہ سے، اور امام ابو حنیفہ سے ظہر روایت یہی ہے۔ انہوں نے دوبارہ شمار کرنے سے قبل بیع کو فاسد قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ ملکیت ایک ہے اور وہ مقدم رکاوٹ بنی طور پر معلوم ہوا اور انہوں مالوں کے باہمی اختلاط کے احتمال کا زائل ہونا ہے، چونکہ اس میں زائد حصہ فروخت کرنے والے کا ہے، اس کے برخلاف صاحبین سے مروی ہے کہ شمار کرنے سے قبل دوسری بیع جائز ہوگی۔

متن ”نہی عنہ“ اور ”توقیر“ میں شمار والی چیز کو ماپ اور وزن والی چیز کے ساتھ نہ لیا گیا ہے۔

فقہاء نے وزن والی چیز میں سے دراہم اور فانیر کو مستثنیٰ کیا ہے۔ اس لئے کہ ان دونوں میں قبضہ کے بعد مقدم صرف یہ مسلم میں وزن سے پہلے تصرف کرنا بیع تعالیٰ کی طرح جائز ہے، اس لئے کہ وزن والی چیز میں میں شریعہ کے دوبارہ وزن کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی، چونکہ وزن کے بعد قبضہ کے ذریعہ وہ بیع ہوگئی۔

ملاحظہ رہے کہ حنفیہ نے اس حکم سے (دوسروں کی طرح) انکل سے فروخت شدہ چیز کو مستثنیٰ کیا ہے اگر فروخت کرنے والے نے اس کو ماپ کر کے شریعہ سے، اس لئے کہ جس کو اشارہ سے فروخت کیا گیا ہے وہ سارا اثر یہ رکھتا ہے، لہذا اس میں دو ملکیتوں کا خدشہ ممکن نہیں۔

یہی حکم اس صورت میں ہے جب کپڑے کو پیکائش کر کے بیچا جائے اس لئے کہ زیادتی خریدار کی ہے، کیونکہ پیکائش کپڑے میں

(۱) رد المحتار ج ۳ ص ۱۳۳

۴۹- حنفیہ نے اس مسئلہ پر خصوصیت کے ساتھ سہرست، تفصیل اور تفصیل و تودیع کرتے ہوئے مشکوٰۃ کی ہے، چنانچہ ان میں سے مرجعانی نے کہا: جس نے کوئی مانی جانے والی چیز ماپنے کی شرط کے ساتھ یا وزن کی جانے والی چیز وزن کرنے کی شرط کے ساتھ خریدی اور اس کو ماپ لیا یا وزن کر لیا پھر اس کو ماپ یا وزن کے ساتھ فروخت کر لیا تو اس سے شریعہ سے لے کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ اس کو فروخت کرے یا اس کو کھائے جب تک کہ دوبارہ ماپ یا وزن نہ کر لے (۱)۔ اس کی دلیل حضرت جابر اور حضرت عثمان کی مذکورہ حدیثیں ہیں (۲)۔

یہ اس لئے کہ مقرر مقدمہ سے زائد ہونے کا احتمال ہے، اور یہ زائد حصہ مقدمہ والی اشیاء میں فروخت کرنے والے کا ہوتا ہے، اور دوسرے کے مال میں تصرف کرنا حرام ہے، لہذا اس سے بچنا واجب ہوگا۔

یہ اس لئے کہ ماپ وزن اور شمار کرنا قبضہ کا تتمہ ہیں، اور اصل قبضہ تصرف کے جائز ہونے کی شرط ہے جیسا کہ گذرا، تو اس کا تتمہ بھی شرط ہوگا (۳)۔

مذکورہ حکم کو خریداری کے ساتھ مقید یا لیا ہے، اس لئے کہ اگر وہ اس کی ملکیت میں سہیدہ رات یا ملکیت سے آئے تو ماپنے سے قبل اس میں تصرف کرنا جائز ہوگا۔

اسی طرح بیع غیر مطلق بولی جائے تو کامل یعنی صحیح بیع مرہ ہوتی ہے، حتیٰ کہ جس کو فاسد بیع کے ذریعہ شریعہ سے، اگر اس کو قبضہ کے بعد ماپ کر فروخت کرے تو دوسرے شریعہ کے دوبارہ ماپنے کی ضرورت

(۱) تبیین الحقائق ج ۳ ص ۸۱، الہدایہ مع الشرح ج ۳ ص ۸۱

(۲) دیکھئے سہد فقرہ ۳۲۲

(۳) تبیین الحقائق ج ۳ ص ۸۲ الہدایہ مع الشرح ج ۳ ص ۸۲، نیز دیکھئے

فقرہ ۳۲۲

بیچ مہینے ۵۰-۵۱

وصف ہے اور وصف کے مقابلہ میں کوئی شے نہیں ہوتا برخلاف
مقدمہ کے (۱)۔

بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کے دور میں بڑوں کی تعیین کے
بابت مل شے نہیں ہوتا تھا، یہ ممکنہ ان کے دور میں کچھ اس کو کہا جاتا تھا
جو ایک لڑکے سے ہائی ہو، لہذا اس میں زیادتی مضمر نہیں ہوتی
تھی، ورنہ ہی وہ بچہ کو فروخت کرنے والے کی طبیعت سے مخلوط
ہوتی تھی، ہمارے دور کے کچھ اس کے برخلاف ہیں کہ ان میں
چند گز کچھ سے سٹے کے لئے کاٹے جاتے ہیں، اور ان کے مقابلہ میں
شمن ہوتا ہے اور ان کو قمار میں سے ملتا جاتا ہے۔

ہر چند کہ بعض حنفیہ نے دوبارہ ماپنے سے قبل بیچ کو طی الاطلاق
حرام کہا ہے، تاہم شراح نے اس کی تشریح کر بہت تحریری سے کی ہے،
اس لئے کہ حدیث مذکور میں ممانعت خبر آجاء کے قبیل سے ہے جس
کے ذریعہ حنفیہ کے ایک قطعی حرمت ثابت نہیں ہوتی (۲)۔

اس کے باوجود اس کے کماے والے کو یہ نہیں کہا جائے گا کہ
اس سے حرام کہنا، چنانچہ ”جامع الصغیر“ میں صراحت ہے کہ اگر اس
کو کھالے، حالانکہ ماپے بغیر قبضہ یا ہے تو نہیں کہا جائے گا کہ اس سے
حرام کہنا، کیونکہ اس سے پیٹھ کو بچہ کہانی ہے، البتہ دو گنا کاروبار
اس سے کہ اس کو اپنے کا حکم دیا جائے جس کو اس سے ترک کر دیا۔

۵۰۔ چہرہ چہرہ، دوبارہ ماپنے سے قبل بیچ کرنا مکروہ تحریمی ہے، لیکن
حسب سے اس کے فاسد ہوئے کی صراحت کی ہے۔

”جامع الصغیر“ میں امام محمد کی عبارت یہ ہے:

”امام ابو حنیفہ سے روایت ہے، انہوں نے قبلہ اترتم بے ماپ یا

وزن یا شمار، لی کوئی چیز خریدی، اور تم نے ماپ والی چیز کو ماپ سے،
وزن والی چیز کو وزن سے اور شمار والی چیز کو شمار سے خرید، تو اس کو
فروخت کرنے سے قبل ماپ لو وزن کر لو، ورنہ شمار کر لو، اگر یہ کرنے
سے قبل تم نے فروخت کر لیا، اور تم نے اس پر قبضہ کر لیا تھا تو ماپ ورنہ
وزن والی چیز میں بیچ فاسد ہوئی (۱)۔

دن عابدین نے اس پر حاشیہ لکھا ہے کہ: ”امری بیچ فاسد ہوئی
ہو ماپنے سے قبل خریدار کی طرف سے بیچ ہے ورنہ بیچ صحیح، بیچ
ہوئی، لیکن اس پر اس میں کوئی تصرف کرنا (یعنی کھانا یا فروخت
کرنا) حرام ہے تا آنکہ اس کو ماپ لے، اور جب اس نے اس کو
ماپنے سے قبل فروخت کر لیا تو، امری بیچ فاسد ہوئی، اس لئے کہ فاسد
کی علت ماپنے کا قبضہ کا قیام ہے، تو جب اس نے اس کو ماپنے سے قبل
فروخت کر لیا تو، اس نے اس کو قبضہ سے قبل فروخت کر دیا، ورنہ
موقوفہ چیز کو قبضہ سے قبل فروخت کرنا صحیح نہیں ہے (۲)۔

۵۱۔ ماپ اور وزن والی چیز میں اس کی خریداری کے بعد تصرف
کرنے میں حنفیہ کے نزدیک یہ صورتیں ممکن ہیں:

۱۔ ماپ کر خریدے، ”ماپ کر فروخت کرے، ورنہ اس
صورت میں پہلے خریدار سے خریدنے والے کے لئے جائز نہیں کہ
اس کو فروخت کرے تا آنکہ اپنے لئے اس کو، دوبارہ ماپ لے، جیسا
کہ حکم پہلے خریدار کے حق میں تھا، اس سے کہ سابقہ حدیث میں اس
سے ممانعت ہے، اور یہاں قی کا احتمال ہے جیسا کہ گزر (۳)۔

۲۔ اکل سے خریدے، ”راکل سے بیچ فروخت کرے، اس
صورت میں ماپنے کی ضرورت نہیں ہوتی، اس سے کہ مقدمہ کی تعیین

(۱) ابن ماجہ ص ۱۳۳، فتح القدیر ص ۳۰۹۔

(۲) رد المحتار ص ۱۳۳۔

(۳) دیکھئے فقرہ ص ۳۲۔

(۱) فتح القدیر ص ۳۰۹، بیرونی علی بن ابی شیبہ ص ۸۱، ۸۲ کے ساتھ

مواضع کریں، رد المحتار ص ۱۳۳۔

(۲) رد المحتار ص ۱۳۳۔

و حاجت نہیں۔

سوم: ماپ خریدے اور نکل سے فروخت کرے تو وہ اسے خرید کر کو ماپ کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ سب اس نے نکل سے خرید تو بیچ میں جس چیز کی طرف اشارہ کیا تھا اس سب کا وہ مالک ہو گیا اور وہ اپنی ذاتی ملکیت میں تصرف کرنے والا ہے۔

چہرہ: نکل سے خریدے اور ماپ فروخت کرے تو اس کو ایک بار ماپنے کی ضرورت ہوگی یا تو خریدے اور ماپ لے یا اس کی موجودگی میں فروخت کرنے والا ماپ لے اس لئے کہ ماپ سے فروخت کی نئی چیز میں ماپ تصرف کے لئے شرط ہے، یہاں فروخت شدہ مقدار کی تعیین کی ضرورت ہے، لہذا نکل سے بیچنا اس کے لئے اس کی ضرورت نہیں۔

اس "خری صورت کی بنیاد پر اس صورت کی تفریح ہوگی جس کی تحقیق ابن عابدین نے کی ہے، اور وہ صورت یہ ہے:

ریہ کی ملکیت میں مانع نکل سے خریدے فروخت کرے، ریہ یا مرشت وغیرہ سے آگیا، اور اس نے اس کو عمرو کے ہاتھ ماپ کے طور پر فروخت کیا تو یہاں فروخت کرنے والے کا صانع (ماپ) ساتھ ہوگا، اس لئے کہ اس کی پہلی ملکیت ماپ پر متوقف نہیں ہے، صرف خریدے رکے سے ماپنے کی ضرورت رہے کی وجہ اس کی بیعت عمرو کے ہاتھ بلکہ ماپے صحیح نہ ہوگی، یہاں صرف عمری بیعت فاسد ہوگی، پھر عمر و اس کو عمرو کے ہاتھ فروخت کرے تو عمر کے لئے ایک بار اور ماپنے کی ضرورت ہوگی، اور اس صورت میں پہلی عمری بیعت فاسد ہوگی، کیونکہ اس کی مدت دونوں میں موجود ہے (۱)۔

۵۲۔ شرعاً معتبر ماپ کے متعلق احیاء کی صراحت یہ ہے:

الف۔ "اور اسے خریدے اور کے ہاتھ فروخت کرے سے قبل

فروخت کرنے والے کے سابق ماپ کا اعتبار نہیں، کوک اس نے اپنے لئے خریدے اور کی موجودگی میں اپنی خریداری کی طرف سے ماپ ہو، اس لئے کہ وہ ماپ موجودہ فروخت کرنے والے اور خریدے اور کا ماپ نہیں ہے، اور اس سے یہی شرط ہے۔

ب۔ خریدے اور کی غیر موجودگی میں عمری بیعت کے بعد اس کے ماپ کا اعتبار نہیں اس لئے کہ ماپانہ ان کا حصہ ہے، یہ نکل ماپ ہی کے فروخت شدہ چیز کا تعیین ہوتا ہے، اور یہ اگر ماپ خریدے اور کی موجودگی کے بغیر ممکن نہیں۔

ج۔ اگر اس کو خریدے اور کی موجودگی میں بیعت کے بعد ماپ پیدا ہو یا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے:

ایک قول یہ ہے کہ یہ کافی نہیں، "مور و ماپانہ اور سنا ضروری ہے، اس کی دلیل عام حدیث ہے۔

عام مشائخ کا قول ہے کہ یہ کافی ہے حتیٰ کہ خریدے رکے سے اس میں تصرف کرنا اپنے اور مرشت کرنے سے قبل صحیح ہے، اگر اس نے اس پر قبضہ کر لیا ہے یہی رائے صحیح ہے، اس لئے کہ ماپ اور وزن کا معتد فروخت شدہ چیز کا تعیین ہو جاتا ہے، اور یہ مقصد یک ماپ کے فروخت حاصل ہو گیا، اور یہ ذکر کرنے کا مفہوم پایا۔

ابرقی نے اس صورت میں ایک ماپ پر اکتفاء کرنے پر بحث کی ہے، اور مقررہ مقدار پر اضافہ کے احتمال سے اصل میں حکم کی تعلیل کو پیش نظر رکھتے ہوئے کہا ہے کہ اس کا تقاضا یہ ہے کہ پہلے مسئلہ میں بھی ایک ہی ماپ پر اکتفاء ہو، ورنہ انہوں نے کہا: "اور اگر ثابت ہو جائے کہ دونوں ماپ کے وجوب کا حکم عزیمت ہے، اور یک ماپ پر اکتفاء رخصت ہے یا قیاس اور استحسان ہے تو یہ ایسا خوب ہے جو ضوابط (یعنی قواعد) پر جاری ہے، لیکن مجھے ایسا نہیں ملتا (۲)۔

(۱) اہدایہ فتح القدیر مع شرح مختار، ۱۳۰، ۱۳۱، قمی، مطابق ۱۳۰۴۔

(۲) شرح السناری علی اہدایہ، ۱۳۹، ۱۴۰، تصرف کے ساتھ۔

ز۔ بیع کالی بکالی (دین کی دین سے یا ادھار کی ادھار سے فروخت):

۵۳۔ لفظ "کالی" کلا الدین بکلا (دونوں طرف پرزہ کے ساتھ) کلو، بمعنی موثر ہونا سے مشتق ہے، کالی (بمزد کے ساتھ) اسم فاعل ہے، اور مزد کی تخفیف بھی جاز ہے، اس صورت میں یہ لفظ تاضی کی طرح ہو جائے گا، معنی اس میں مزد کے قائل نہ تھے، ان کا کہنا تھا کہ وہ تاضی کی طرح ہے اس میں ہمزہ کا صحیح نہیں ہے۔

بیع کالی بکالی: ادھار کو ادھار کے عوض فروخت کرنا ہے۔ ابو یوسف نے کہا: اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص ایک مدت تک کے لئے مانع کے ساتھ درآمد پر درآمد کرے، اور جب مدت پورے ہو جائے تو جس کے ذمہ مانع کی ادائیگی تھی، وہ کہتا میرے پاس مانع نہیں، ہاں تم اسے میرے ہاتھ ایک مقررہ مدت تک کے لئے فروخت کر دو، تو یہ ادھار بیع تھی جو بدل کر پھر ادھار بیع ہوئی، اور اگر مانع پر قبضہ کر لے پھر اس کو اس کے یا دوسرے کے ہاتھ فروخت کرے، تو یہ "کالی" کی بیع "کالی" سے نہیں ہوگی (۱)۔

شرعی مفہوم غوی مفہوم سے الگ نہیں ہے، کیونکہ شرع میں اس کا معنی، ین کو، ین کے عوض فروخت کرنا ہے (۲)۔

حضرت ابن عمرؓ کی حدیث میں اس سے ممانعت آئی ہے: "ان السبی سبھی عن بیع الکالی بالکالی" (ابن جریر) سے "کالی" کو "کالی" کے عوض فروخت کرنے سے منع فرمایا، اور انہوں نے کہا: اس کا مطلب "ادھار کو ادھار کے عوض فروخت کرنا ہے" (۳)۔

(۱) لمصباح للمیر وی واصحابہ ۱۷۵ "کلا"۔
(۲) مثلاً دیکھئے: کفایۃ الطالب ۱/۲۶۱، شرح المصلیٰ علی المصباح ۲/۴۱۵، المشرح المکبیر فی دلیل مفسر ۱/۱۵۴۔
(۳) حدیث: "سبھی عن بیع الکالی بالکالی" کی روایت بخاری (۲۹۰/۵)۔

اس کی تشریح، ین کی بیع سے بھی کی گئی ہے جیسا کہ اس کی صورت ایک روایت میں ہے۔

۱۔ ین کو فروخت کرنے کی دو صورتیں ہیں: خود بیوں کے ہاتھ اس کو فروخت کرنا اور بیوں کے علاوہ دوسرے کے ہاتھ اس کو فروخت کرنا۔

فتاویٰ کے یہاں کوئی اختلاف نہیں کہ بیوں کے علاوہ کسی دوسرے کے ہاتھ ین کو فروخت کرنا درست کرنا جاز ہے۔

۱۔ بیوں کے ہاتھ اس کو فروخت کرنے کے بارے میں اس میں اختلاف ہے، جمہور فقہاء عام طور پر اس کو ناجائز کہتے ہیں، اہل کچھ معین حالات اس سے مستثنیٰ ہیں، حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے۔ ذیل میں فقہاء کی طرف سے پیش کی جانے والی اہم صورتوں اور تفسیحات اور اس کے انجام کا بیان ہے۔

۵۴۔ مذکورہ بالا، بالذات کے روایات، ین پر عقد کی مختلف صورتیں ہیں:

۱۔ مذکورہ بیوں کے ذمہ جب کو بیع کرنا، یعنی اس کو بی بی کے عوض ساتھ کس پر قبضہ بیع کے وقت سے موثر ہو، خواہ بیع کے لئے ین کی ادائیگی کا وقت ہو چکا ہو یا نہ ہو، اگر موثر شدہ چیز اس کی جس کے علاوہ سے ہو یا اس کی جنس سے ہو، بیس اس کے رد کے عوض ہو، اور خود اس میں بیع کیا گیا ہے جس میں جاسید، یا جس کے منافع ہوں مثلاً جانور کی سواری تو بیع جاز ہے، یہ جاہلیت کے سود میں سے ہے جو سب سے شدید حرمت والی نوع ہے، اس کی حرمت ثابت کتاب اللہ سے ہے۔

ب۔ ین کو بیوں کے علاوہ کے دین کے عوض فروخت کرنا کو

طبع دار لطائف اشراقیہ کے ہے، ابن جریر نے بلوغ المرام (۱/۴۳) میں طبع عبدالجید خنی (۱) میں اس کو ضعیف کہا ہے۔

کہ وہ فوری وجہ الاء ہو، یہ حدیث کی وجہ سے ممنوع ہے۔

لہذا اگر ایک شخص کا دین رید پر ہو، اور ایک دوسرے شخص کا دین عمر پر ہو پھر اس میں سے ہر ایک نے اپنے دین کو دوسرے شخص کے دین کے عوض فروخت کر دیا تو یہ حدیث کی وجہ سے حرام ہے اور بیہنا سہ ہے۔

رہا کہ بیعتی معین کسی کے عوض اس کو فروخت کرنا جس پر قبضہ موثر ہو مثلاً جائیداد یا زمین، امت کی منفعت کے عوض فروخت کرنا، مثلاً گریڈ کا عمر پر دین ہو، رزید نے اس دین کو خالد کے ہاتھ مذکورہ بالا چیز کے عوض بیچ دیا تو یہ جائز ہے جائیداد زمین، امت کے منافع کو خاصہ کے قبیل سے مانا جائے گا، گوکہ اس کو پورا سا موثر ہو، اس سے کہ اس کا خاصہ حصہ میں نہیں ہوتا، بلکہ زمین چیزیں عامہ میں ثابت نہیں ہوتیں، تو یہ، انہوں اس معنی کے لحاظ سے نقد ہیں یعنی حاضر و نقد ہوں گی، اور مد میں ثابت نہ ہوں گی۔

ج۔ سلم کے راس لہلال (سرمایہ) کو تین دن سے زیادہ موثر کرنا جبکہ وہ معین چیز ہو، یہ ممنوع و ناجائز ہے، اس لئے کہ اس میں دین کو دین کے عوض کرنے کی ابتدا ہے، اس کے دین کی دین کے عوض ابتدا ہوئے کی وجہ سے کہ اس میں سے ہر ایک نے دوسرے کے مد کو اپنے دین کے ساتھ مشغول کر دیا ہے جو اس کا دوسرے پر ہے^(۱)۔

گرمایہ میں کے علاوہ ہو تو اس کی تاثیر تین دن سے زیادہ جائز ہے بشرطیکہ شرط کے ساتھ نہ ہو۔

ن تینوں صورتوں میں سے ہر ایک کو لغت کی رو سے دین کی دین کے عوض بیچ کہتے ہیں۔ مین فقہاء مالکیہ نے ان میں سے ہر ایک کا علاوہ مخصوص نام رکھا ہے۔

مالکیہ کے نزدیک دین کی دین کے عوض بیچ کی اقسام اور ان

کے احکام یہ ہیں۔

۱۔ اگر اس کو نقد کے عوض فروخت کرنا تو ناجائز ہے، الا یہ کہ مدیون زبرد ہو اور شرط میں حاضر ہو، گوکہ مجلس عقد میں موجود نہ ہو اور یہ ۵ اتر کر رہے۔ اور اس کو اس میں سے ہو جو احکام کے تحت آتے ہوں (یعنی مطلق میں سے ہو) اور اس کو اس کی جنس کے علاوہ سے یا اس کی جنس سے جو مساوی ہونے کی زیادہ فروخت کرنا یا ہو، ورموسا بعوض چاہی یا اس کے برعکس نہ ہو۔ اور یہ رومدیون کے مابین عدالت نہ ہو۔

۲۔ شرط یہ ہے کہ دین کی چیز ہو جس کی بیعت قبضہ سے قبل جائز ہو، اور یہ معاوضہ کے مات سے امتداد ہے۔
۳۔ سو فی نے کہا: اگر یہ شرط عام ہو تو بیعت جائز ہوں، ورنہ اگر ایک شرط بھی ملے، ہو تو بیعت ممنوع ہے^(۲)۔

۵۵۔ امام شافعی کا مذہب یہ ہے اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ ذمہ میں واجب ضمن کے عوض بجا کرنا جائز ہے۔

امام شافعی کے مذہب میں یہ ممنوع ہے^(۳)۔

مذہب حنفیہ کی دلیل جو بھیہ۔ منابد کے یہاں اس روایت کی دلیل ہے: حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے، انہوں نے کہا: "کتبت ابيع الإبل بالدناير، وأخذ مكانها الدراهم، وأبيع بالدراهم، وأخذ مكانها الدناير فأنبت رسول الله ﷺ فسقته عن ذلك، فقال لا بأس إذا تهرقتما وليس بيسكما شيء"^(۴) (میں دینار کے عوض اونٹ بیچتا، اور اس کی جگہ

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) شرح المصنف علی المسماح ۲/ ۲۱۳، شرح المنہج ۳/ ۳۳، المغنی ۴/ ۳۳۰، ۳۳۱۔

(۳) حدیث ابن عمرؓ: کتبت ابيع الإبل۔۔ کی روایت ابو داؤد (۳/ ۶۵) تحقیق عزت عید دھاس) نے کی ہے، بیعتی نے شعبہ سے نقل کی ہے کہ انہوں نے اس کو ابن عمرؓ پر موقوف ہونے کی وجہ سے معطل کیا ہے، (۱) شخص لاس مخر ۲۶۸۳ طبع مرکز طباطبائی تہذیب۔

(۲) حاشیہ المدنی ۳/ ۱۱، ۱۲ مع حلقات الشيخ علیش۔

بیع مثنیٰ عند ۵۶-۵۷

”الروضة“ میں صحیح کہا ہے۔ رائی کی رائے اس کے برخلاف ہے۔ وہ بھی معتد ہے۔ یہاں یہ بتاتے ہوئے کہ اس ثابت ہو چکا ہے جیسے کہ یہاں کو مدیون کے ماتحت فروخت کرنے میں ہے۔

لہٰذا اس میں مجلس کے اندر انہوں نے عوض پر قبضہ شرط ہے۔ اگر کسی ایک پر قبضہ سے قبل دو یا دوں جد ہو گئے تو بیع باطل ہوگی، گوکہ شرط ثانیہ کے کلام کا تقاضا اس کے برخلاف ہے جبکہ مثنیٰ نے کہا ہے (۱)۔

اگر زید اور عمر کے دو یا تین کی ایک شخص پر ہوں، اور زید نے عمر کو اپنا یا اس کے یا تین کے عوض بیع کیا تو یہ بیع منتقض باطل ہوگا۔ جس ایک ہو یا مختلف، اس کی دلیل حضرت بن عمر کی حدیث ہے: ”ان النبی ﷺ بھی عن بیع الکالی بالکالی“ (۲) (نبی کریم ﷺ نے کالی کے عوض کالی کی بیع سے منع فرمایا)۔

۵۶- حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی مدیون کے عوض مدیون کے ہاتھ یا اس کے مال و سکنی اور کے ماتحت فروخت کرنا مطلقاً باطل ہے۔

انہوں نے اس کی چند صورتیں جو شافعیہ کی ذکر کردہ بعض ان صورتوں کے علاوہ ہیں جن میں حنابلہ نے شافعیہ سے اتفاق کیا ہے، ان میں سے کہنا: اہل علم کا اجماع ہے کہ دین کو دین کے عوض بیچنا ناجائز ہے، امام احمد نے فرمایا: یہ مسئلہ جماعی ہے (۳)۔

۵۷- اب اتنی بات رد جاتی ہے کہ حنفیہ کے اس اتیاری موقف کی طرف اشارہ کر دیا جائے جس میں مدیون کو مدیون کے ہاتھ بیچنے اور مدیون کے علاوہ کسی اور کے ہاتھ بیچنے کے درمیان فرق یہ کیا ہے، اور یہ کہ دین میں جائز تعارف مدیون کو دین کا مالک بنانا ہے کوکہ

در نام وصول کرتا، و در نام سے بیچتا اور اس کی جگہ مانع وصول کرتا تھا، خدمت نبوی میں حاضر ہو کر میں نے اس کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: کوئی بیع نہیں، اگر تم اس حال میں جد ہو تو تم وہاں کے درمیان کچھ نہ رہے۔

انہوں نے کہا: یہ قبضہ سے قبل نہیں میں تعارف ہے۔ اگر نہیں ایک عوض ہے (۱)۔

مذہب قدیم کی دلیل یہ حدیث ہے: ”انما اشتریت بیعا فلا تبعہ حتیٰ یقبضہ“ (۲) (سب تم کوئی چیز خریدو قبضہ کرنے سے قبل اس کو فروخت نہ کرو)۔

اگر سود کی حالت میں غیر موافق سے استبدال کرے مثلاً، در نام و ہمار کے عوض و بیچس میں بدل پر قبضہ کرنا شرط ہے۔

اگر سود کی حالت میں موافق نہ رکھتے، بلکہ بیع سے باطل کرے مثلاً، در نام میں، جب در نام کے عوض کچھ اور لے تو وہ شرط نہ ہوگی (۳)۔

مدیون کو مدیون کے علاوہ کسی اور کے ہاتھ فروخت کرنا تو ثانیہ کے مذہب میں منکر یہ ہے کہ باطل ہے، یہ حنابلہ کے مذہب میں بھی باطل ہے، مثلاً، کسی سے یہ سے ایک کچھ اپنے اس ایک سو کے عوض خریدو، جو عمر و پر واجب ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ در نام کی قدرت میں ہے۔

ثانیہ کے در نام سے قول میں صحیح ہے، ”اس کو اصل کتاب

(۱) یعنی ۲۲۔

(۲) حدیث: ”انما اشتریت بیعا فلا تبعہ حتیٰ یقبضہ“۔ اس کی روایت احمد (۳۰۴ طبع المصنف) نے کی ہے، ان میں نے اس کو صحیح کہا ہے جیسا کہ نصب الرایہ میں ہے (۳۳ طبع مجلس المطبوعات)۔

(۳) شرح المجلد علی المساجد ۲/۲۳، شرح المساجد علی المساجد ۲/۲۳، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۱) شرح المجلد ۲/۲۳، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۲) حدیث: ”انما اشتریت بیعا فلا تبعہ حتیٰ یقبضہ“۔ اس کی روایت احمد (۳۰۴ طبع المصنف) نے کی ہے، ان میں نے اس کو صحیح کہا ہے جیسا کہ نصب الرایہ میں ہے (۳۳ طبع مجلس المطبوعات)۔

(۳) شرح المجلد علی المساجد ۲/۲۳، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

بیچ منہی عنہ ۵۸-۵۹

بعوض ہو، غیر مدیوں کو مالک بنانا جائز نہیں، جیسا کہ ”حکمی نے ابن ملک کے حوالہ سے لکھا ہے۔

حنفی نے تین صورتوں کا استثناء دیا ہے جن میں غیر مدیوں کو مالک بنانا جائز نہیں ہے۔

۱۔ اگر قرض دینے والا دوسرے کو دین پر قبضہ کرنے کے سے مسدود ہے تو وہ شخص یہاں تک ہوگا جو موکل کے لئے قبضہ کرنے والا ہوگا، پھر اپنے لئے قبضہ کرنے والا ہوگا۔

۲۔ وہ حوالہ اس کے جواز کے استثناء پر اجماع ہے جیسا کہ شافعی نے اس کی صراحت کی ہے۔

سوم: وصیت۔

یہاں عدم جواز کا معنی منعقد نہ ہونا ہے، یعنی قبیح کارستانی کی ہے، انہوں نے کہا: مدیوں کے علاوہ کے ہاتھ دین کی بیع منعقد نہ ہوگی، اس لئے کہ دین یا قرضہ میں واجب بل حکمی کا نام ہوگا یا مال کا مالک بنانے اور اس کو سپرد کرنے کے عمل کا نام ہوگا، اگر وصیت کرنے والے کے حق میں ان چیزوں میں حوائجی پر قدرت نہیں ہے، اور اگر مدیوں پر سپردگی کی شرط لگائی جائے تو بھی صحیح نہیں، اس لئے کہ بیع و خشت کرنے والے کے علاوہ پر سپردگی کی شرط ہے جو شرط قاسد ہوگی اگر بیع ناجائز ہو جائے گی۔

دین کو مدیوں کے ہاتھ پر وصیت کرنا جائز ہے، اس لئے کہ مایع سپرد کرے سے عاجز ہوتا ہے، یہاں سپرد کرے کی کوئی نہ مدت نہیں۔

اس کی نظیر غصب کرنا بیع کو وصیت کرنا ہے، کہ اس کو غاصب کے ہاتھ پر وصیت کرنا درست ہے، اگر دوسرے کے ہاتھ پر وصیت نہیں، اگر غاصب مکر ہو، اور مالک کے پاس بیعت نہ ہو (۱)۔

(۱) الدر المختار و رد المحتار ۴/۱۲۶ بحوالہ شاہ جراح المصنف ۵/۱۳۸، جرد یکھنے محمد الحجاج مع حاشیہ الشروانی ۴/۲۰۹۔

”بیع الکالی بالکالی“ کے سلسلہ میں مزید تفصیل اور صورتوں کے لئے اصطلاحات ”ربا“، ”صرف“ اور ”دین“ دیکھی جائیں۔

ح۔ جانور کے عوض گوشت فروخت کرنا:

۵۸۔ حضرت عید بن مسیب کی حدیث میں ہے: ”أن البهي يبيح عن بيع اللحم بالحيوان“ (بی کریم علیہ السلام نے جانور کے عوض گوشت کی بیع سے منع فرمایا ہے) ایک روایت کے الفاظ ہیں: ”بھی عن بيع الحي بالحي“ (۱) (مردہ کے عوض زندہ کو فروخت کرنے سے منع فرمایا)۔

اس مسئلہ میں بحث کے حسب ذیل نقاط ہیں:

اول: کیا سارا گوشت ایک جنس ہے؟

۵۹۔ یہ مسئلہ علماء کے یہاں اختلافی ہے، اور یہی مسئلہ اندوس نے اے مسائل کی جیا ہے۔

۱۔ پناچ حنفیہ کا مذہب، شافعی کے یہاں ظہر کے باہمال، اور مالک کے یہاں صحیح یہ ہے کہ گوشت کے اصوب کے فرق کے لحاظ سے اس کی مختلف جنسیں ہیں:

لحم: اسٹ اپنی تمام انواع کے ساتھ (خواہ عربی، ہنسی، بھیجی، کو بان، ملا، ایک کو بان، ملا ہو) ایک جنس ہے۔ اسی طرح ان کے گوشت بھی ایک جنس ہوں گے۔

گائے اور بھینس ایک جنس ہیں۔

(۱) حاشیہ ”بھی عن بيع اللحم بالحيوان“۔ ”اور دوسرے الفاظ میں ”بھی عن بيع الحي بالحي“ کی روایت مالک (۶۵۱/۲ طبع اٹلی) نے حضرت سعید بن مسیب سے مرسل کی ہے ابن حجر نے بھی اس پر (۱۰۴/۲ طبع شرکت الطباعة) میں اس کے دوسرے طرق ذکر کئے ہیں جن سے حاشیہ کو قوت ملتی ہے۔ نزد یکھنے فتح القدیر ۱/۶۶، ۶۸۔

نتیجہ مشی عنہ ۶۱

میں سے ایک کو دھڑے کے عوض "حصار جاز" دے دیا تو اسی طرح میٹھی کے ساتھ بھی ماز جاز ہوگا جسے زیتوں کے پھل کے عوض زیتون کا تیل دھڑے دے دیا ہے (۱)۔

سوم۔ گوشت کو خلاف جنس جانور کے عوض فروخت کرنا:

۶۱۔ مثلاً مالک کے علاوہ دھڑے حضرات کے نزدیک مت دے گا۔ کے دھڑے کے عوض فروخت کرنا، دھڑے مالک کے نزدیک بڑی کو پر دے۔ کے دھڑے یا بھلی کے عوض فروخت کرنا (۲)۔

حنبیہ مالک میں سے جو فرقہ ہائے اہل صورت کو جاز قرار دیا ہے، اور بھی شافعیہ کے یہاں خلاف ظہر ہے، حنبلیہ میں سے حنبی نے اسی کو اختیار کیا ہے، یہی امام احمد سے ایک روایت ہے، اور "الاعتقاد" کے متن کی عبارت اسی کے مطابق ہے۔

حنبی نے اہل کی توجیہ یہ کی ہے کہ وہ وہ وہ مختلف اہل میں۔ لہذا "انہوں نے اہل جنس ہوں گے، اور اہل جنس کی نفع مطلقاً اہل سے فرقہ اور "حصار جاز" ہوگی، اہل سے کہ دھڑے دھڑے جنس مقدم میں جس کی وجہ سے راجح باطل میں ہوتا ہے (۳)۔

چند مالک نے گوشتوں کی جنسوں کے بارے میں پٹی اصطلاح کے مطابق گوشت کو خلاف جنس کے عوض فروخت کرنا حلی مطلق جاز قرار دیا ہے، لیکن اہل نے اہل میں قید رکھی ہے کہ وہ فرقہ ہو، اور اگر "حصار جاز" نہیں، بشرطیکہ جاز کو پالنے کے مقصد سے نہ رکھا جاتا ہو، ورنہ اہل کو خلاف جنس کے گوشت کے عوض

بعض حنبی نے اہل وہ وہ کو مختلف جنس ماز ہے (اہل نے کہ اہل میں سے ایک دھڑے والا دھڑے شمار ہوتا ہے)، چنانچہ انہوں نے امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک اہل سے اہل وہ وہ کے فروخت کے جو رکی بنیاد ہی پر رکھی ہے، اہل نے کہ اہل نے ایک جنس کو دھڑے جنس کے عوض فروخت کیا۔

بعض حنبی نے اہل وہ وہ کو ایک جنس ماز ہے، اور انہوں نے اہل وہ وہ (یعنی شیخیں) کے مذہب کی بنیاد اہل ماز پر رکھی ہے کہ بکری دھڑے والی چیز نہیں ہے، اہل نے ان میں سے ایک کو دھڑے کے عوض اہل سے دھڑے دھڑے کے ساتھ فروخت کرنا حلی ہے، اہل سے کہ وہ فضل کا دھڑے دھڑے، یعنی جنس "رقدہ" کے اسماء ہونے پر ہے لیکن تعین کی شرط کے ساتھ، جیسا کہ "صلی" کی تعبیر ہے یعنی ایک دھڑے پر قبضہ پیدا کرنے والوں کے ساتھ جیسا کہ کاسائی کی تعبیر ہے، اور انہوں نے اہل کو صحیح کہا ہے۔ اور بھی بامدتی کی بھی تعبیر ہے۔

میں "حصار جاز" ہے، اہل نے کہ وہ وہ اہل صورت میں مسلم میں دھڑے ان وہ وہ میں سے کسی میں صحیح نہیں ہے، جیسا کہ ابن حبان سے "الترغیب" کے حوالہ سے لیا ہے۔

میں امام محمد سے گوشت کو اہل کی جس کے جانور کے عوض فروخت کرے کے جو میں یہ شرط کافی ہے کہ ماز دیا ہو گوشت اہل گوشت سے دھڑے دھڑے ہو بکری میں ہے تاکہ بکری کا گوشت ہم مثل گوشت کے مقابلہ میں ہو، اور باقی گوشت (چمڑا، ہڈی، پاؤں، "جہر وغیرہ") کے مقابلہ میں ہو جائے، کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو راجح کا حلیہ و ثبوت پایا جائے گا، جو ان کے نزدیک ساقیہ حدیث پر عمل کرتے ہوئے ماز ہوگا۔

نیز اہل نے کہ وہ وہ ایک جنس ہیں، اور اسی وجہ سے ان

(۱) بدائع الصنائع ۵/۸۹، دیکھئے ۵/۸۹، مجمع الشرح ۶۶، ۶۷، الدر المنثور ۲/۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، دیکھئے تمییز الفقہاء ۳/۹۰۔

(۲) الشرح الكبير للدرر مجمع ماہیہ الدرر ۵/۵۵۳۔

(۳) دیکھئے بدائع الصنائع ۵/۸۹، شرح البکلی علی المسماح ۲/۵۵۲، مفتی ۳/۶۱۳، ۵۰، الشرح الكبير ۳/۶۱۳، کشاف الفقہاء ۳/۵۵۳۔

ط- خشک کھجور کے عوض تر کھجور کفر و خست کرنا:

۶۳- تر کھجور کو خشک کھجور کے عوض فرہمت کرنے کی ممانعت حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت میں آئی ہے: "ان السبی منہ" سئل عن بیع الرطب بالتمر، فقال: لا بأس به (۱) (حضور ﷺ سے تر کھجور کو خشک کھجور کے عوض فرہمت کرنے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: یا تر کھجور خشک ہونے پر تم ہو جائے گی؟ لوگوں نے کہا: ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: تب تو نہیں)۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا بیع رطب بیاہس" (۲) (تر کھجور خشک کھجور کے عوض فرہمت نہیں کی جائے گی)۔

جمہور فقہاء (مالک، شافعی، احمد اور حنفیہ میں سے صاحبیں) اس بیع اور اس طرح کی بیع مثلاً انگور کی ختی کے عوض، حدیث کی بیع کے عوض اور تر گیہوں کی خشک گیہوں کے عوض بیع کو ناجائز قرار دیتے ہیں، اور اس کی دلیل سابق میں مذکور حدیث ہے۔ یہ متباء کہتے ہیں: اس حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ خشک ہونے کے

(۱) حدیث سعد بن ابی وقاصؓ: "سئل عن بیع الرطب بالتمر لیس فی ذلک" کی روایت سنائی (۲/۶۹ طبع المکتبۃ التجاریہ) نے کی ہے ابن حجر نے بلوغ المرام (۱/۱۵۳ طبع عبد المجید خلی) میں ابن المدینی کی طرف سے اس حدیث کی تصحیح نقل کی ہے۔

(۲) حدیث: "لا بیع رطب بیاہس" کی روایت بخاری (۲/۲۵۵ طبع دار الفکر المعارف احیاء) نے حضرت عبداللہ بن ابی سلمہ سے مرسل کی ہے۔ بخاری نے ابن عبداللہ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا یہ مرسل جید ہے اور یہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی ساتھ حدیث کے لئے "متاخذ" ہے۔ نصب الراية ۳/۳۳ طبع مجلس اعلیٰ ہندوستان (اور بخاری بخاری کا کلام بھی ہے۔

وقت پر نہی کا اعتبار کیا جائے گا۔ ورنہ کم ہونا اس درجہ واضح ہے کہ اس کے متعلق سوال کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اور اس وقت یکسانیت معلوم ہے (۱)۔

نیز اس لئے کہ یہ ایسی جنس ہے جس میں رد ہے اس کے عوض کو بعض کے عوض اس طور پر فرہمت کیا گیا ہے کہ ایک عوض میں کمی ہے۔ لہذا ناجائز ہوگا۔

شرقی کی عبارت ہے: کوئی چیز اس کی جنس کی خشک چیز کے عوض فرہمت نہیں کی جائے گی ۲۷ عرب کے (۲)۔

بعض مالکیہ اس کو رد میں سے شمار کرتے ہیں جو بن حزی کی تشریح کے مطابق سی چیز کو اس کی جنس کی خشک چیز کے عوض فرہمت کرنا ہے، خود وہی روئے ہو یا غیر روئے، روئے میں ممانعت تو کسی بیشی اور غرر کے مدیثہ کی وجہ سے ہے، ورنہ روئے میں ممانعت اس وجہ سے ہے کہ حدیث میں اس کی ممانعت مذکور ہے اور اس میں غرر ہے (۳)۔

۶۴- امام ابو حنیفہ جوہر کے قول میں منہ ہیں، جیسا کہ مذکور ہے امام کہتے ہیں، اور جیسا کہ حنفیہ کے متون میں ہے۔

حاصلی نے صراحت کی ہے کہ تر کھجور کو تر کھجور کے عوض یا خشک

کھجور کے عوض فرہمت کرنا جائز ہے، جبکہ منوں کی اس پر تردید ہو، آئندہ کے اعتبار سے نہیں، اس میں صاحبین کا اختلاف ہے، لہذا اگر

(۱) شرح المصلیٰ علی المساج ۲/۵۰، تحفۃ الکناج ۳/۲۸۱۔

(۲) انہی ۳/۳۲، وروایت دونوں مصادر میں المساج کی عبارت کے ساتھ اس کا موازنہ کریں جو یہ ہے: تر کھجور کو تر کھجور یا خشک کھجور کے عوض فرہمت نہیں کیا جائے گا، ورنہ ہی ان کو کہ گویا ختی کے عوض فرہمت کیا جائے گا، اور بیع کی عبارت یہ ہے: تر کھجور کی بیع تر کھجور کے ساتھ ورنہ خشک کھجور کے ساتھ ہوگی دیکھئے شرح المصلیٰ ۳/۵۱، شرح الکبیر ۵/۵۲، ۵۳۔

(۳) انہی ۳/۳۲، التواہین ۱/۱۶۸، ۱۶۹۔

انکل سے فروخت کرے تو بالاتفاق ناجائز ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہ کا استدلال حضرت عبادہ بن الصامتؓ کی اس حدیث سے ہے: "قال رسول الله ﷺ: الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعر بالشعر، والتمر بالتمر، والسمع بالسمع، مثلا بمثل، سواء بسواء، يدا بيد، فإذا اختلفت هذه الأصناف، فبيعوا كيف شئتم. إذا كان يدا بيد" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سونا سونے کے بدلے، چاندی چاندی کے بدلے، گیسوں گیسوں کے بدلے، جو جو کے بدلے، کھجور کھجور کے بدلے اور نمک نمک کے بدلے، ہم مثل، برابر برابر، ہر نقد نقد پتو، پھر جب یہ قسم بدل جائیں تو جس طرح چاہو بیچو، عین نقد ہونا ضروری ہے)۔

اس حدیث سے وہاں استدلال کے بارے میں امام ابو حنیفہ کہتے ہیں:

رطب (ترکھور) یا تو تمر (خشک کھجور) ہوگی یا تمر نہیں ہوگی۔ اگر تمر ہو تو اس کی بیع جائز ہے، اس لئے کہ حدیث کے آغاز میں ہے: "التمر بالتمر" (تمر کو تمر کے عوض) اور اگر تمر نہ ہو تو اس کی بیع بھی جائز ہے، اس لئے کہ حدیث کے آخری کلمے میں ہے: "إذا اختلف النوعان فبيعوا كيف شئتم" (پھر جب دونوں قسم برابر جائیں تو جس طرح چاہو بیچو)۔ امام ابو حنیفہ نے ممانعت دہلی سے بقدر حدیث کو نہیں دیا، اس لئے کہ اس کا مددگار وہی ریاض بن عیاش ہے، اور زید بن عیاش کی حدیث مقبول نہیں، وہ مجہول ہے (۳)۔

(۱) الدر المنثور ۵/۱۸۵۔

(۲) حدیث عبادہ بن الصامتؓ ۳ الذهب بالذهب و الفضة بالفضة ۔ کی روایت مسلم (۳/۱۲۱ طبع النسخ) نے کی ہے۔

(۳) فتح القدیر ۶/۱۶۸، ۱۶۹، نیز دیکھئے اہم مدعی مع الشروع فہم مقام پر، تبیین الحقائق ۳/۹۲، ۹۳، بدائع الصنائع ۵/۱۸۸۔

اور حدیث کو صحیح ماں یا جانے تو بھی وہاں لفظ کے ساتھ، رد ہے: "یعی عن بیع الرطب بالتمر بسنة" (۱) (پ ﷺ نے رطب کو تمر کے عوض "حاضر ہفتہ" کرنے سے منع فرمایا)، اور حدیث کے اس اضافہ کو قبول نہ کیا، اسباب ہے (۲)۔

تمر کے عوض رطب کی بیع کی مکمل بحث اس سے متعلق تفصیلات و احکام کے لئے اصطلاح "رطب" دیکھی جائے۔

بی - نتیجہ قرعہ:

۶۵ حضرت عمرو بن العاصؓ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا یحل سلف و بیع، ولا شرطان فی بیع، ولا بیع مالہ بضم، ولا بیع مالہ عسک" (۳) (یک ساتھ قرعہ، رقبہ، ایک بیع میں، شرطیں، اور ایک چیز کا نفع جس کا ضامن نہ ہو، اور اس چیز کی بیع جو تمہارے پاس نہیں، حال میں ہے)۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کی روایت میں ہے، انہوں نے کہا: "یا رسول اللہ! یا نسمع مک أحادیث، أفتأذن لنا بکتابتہا؟ قال: نعم، فکان أول ما کتب السی ﷺ إلی أهل مکة لا یحوز شرطان فی بیع واحد، ولا بیع و سلف جمیعاً، ولا بیع مالہ بضم" (۴) (اے اللہ کے رسول! ہم

(۱) حدیث: "یعی عن بیع الرطب بالتمر بسنة" کی روایت ابو داؤد (رحمہ) ۱۵۸ طبع عزت میددماں ۱۷۱ء کی ہے در تلمیذ اور بیہی ۷۱ یک روایت کی جمالت کے سبب اس کو مطرول کہا ہے (نصب الراية ۳/۳۳ طبع المجلس العلمی)۔

(۲) فتح القدیر ۶/۱۶۸۔

(۳) حدیث: "لا یحل سلف و بیع، ولا شرطان فی بیع" ۔ کی روایت ترمذی (۳/۵۳۵ طبع النسخ) نے کی ہے اور ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۴) حدیث: "لا یحوز شرطان فی بیع واحد" ۔ کی روایت ابن ماجہ

بیع منہی عنہ ۶۵

آپ سے حدیث سنتے ہیں، کیا آپ میں ان کے لکھنے کی اجازت دیتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں، چنانچہ حضور ﷺ نے سب سے پہلی چیز اہل مکہ کے کام پر تحریر کی: ”ایک بیع میں، ہر شخص، ایک ساتھ بیع و قرض، ورنہ بیع کی بیع جس کا ضمان نہ ہو ناجار ہے۔“ (۱)

امام محمد بن حسن نے ”مکلف“ اور ”بیع“ کی تشریح یہی ہے کہ ایک شخص دوسرے سے کہے: میں اپنا یہ گھر تمہارے انھما کے امت میں فروخت کر رہا ہوں اس شرط پر کہ تم مجھ کو اتنا تاخیر نہ دے گے۔ اس لحاظ سے یہ مسئلہ ”شرط کے ساتھ بیع“ کے موضوع کی طرف لوٹے گا اور فی الخلف فقہاء کا شرط کے ساتھ بیع کے فساد میں اختلاف نہیں ہے۔

بن بزی کی تصریح کی ہے کہ یہ فروخت کرے والوں میں سے کسی ایک کی طرف سے قرض کی شرط کے ساتھ بیع بالاتفاق ناجاز ہے، اگرچہ تنابہ کے یہاں ایک روایت اور ایک احتمال یہ ہے کہ صرف شرط بطل ہوگی (۲)۔

مالکیہ سے جب عیس بدوی اہل بیع پر بحث کی (۳)، اور یہ بیع بظاہر جائز ہیں لیکن ان کا نتیجہ ممنوع تک پہنچاتا ہے (۴) تو انہوں نے اس بیع کو ممنوع قرار دیا جس کو لوگوں نے ممنوع رہا کے حصول کا بکثرت دریدہ بنالیا ہو، کوکہ وہ بیع بظاہر جائز ہو، اس کی وجہ تہمت اور سد و ریدہ ہے، مالکیہ سے اس کی مثال میں ایک ساتھ بیع و قرض یا بیع و قرض جو نفع لائے یا ایسا ضمان جو اجرت کے عوض ہو، کا ذکر آیا ہے۔

عن عبد اللہ بن عمرو سے کہ جیسا کہ نصب الرایۃ (۱۹۳۳ء طبع مجلس اعلیٰ دہلہ) میں ہے اور انہوں نے کہہ دیا ہے اور یہ عطا فرمائی ہے اس کا مع حضرت عبد اللہ بن عمر سے نہیں ہے۔

(۱) نصب الرایۃ ۱۹۳۳ء، اتواتین اربعہ رمح ۱۴۲، انہی ۲۸۶/۳، المشرح المکیر ل دہلی انہی ۳۳، ۵۳، ۵۴۔

مالکیہ نے بیع و قرض کی تین صورتیں ترکی ہیں:

اول: ایسی بیع جو بظاہر جائز ہو لیکن وہ نتیجتاً بیع و قرض تک کا نتیجہ ہو جیسا کہ اوپر کہتے ہیں، تو یہ تہمت کی وجہ سے ممنوع ہوگی، کیونکہ ان دونوں نے مسود بیع و قرض کا قصد کیا ہے۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ مثلاً ۱۱ سہاں ۱۱ دیناروں کے عوض ایک مادہ کے لئے فروخت کیا جائے اس میں سے ایک سہاں کو ایک دینار نقد کے عوض خریدے یا تو اس کا نتیجہ یہ ہو کہ فروخت کرنے والے نے اپنے ہاتھ سے ایک سامان اور ایک دینار نقد لکال دیا، اس لئے کہ جو سامان اس کے ہاتھ سے نکل کر دوبارہ اس کے پاس آگیا وہ لغو ہے، جیسا کہ اس وقت کہتے ہیں (۱)، پھر اس نے ان دونوں سہاںوں کے بدلہ میں مدت پوری ہونے پر دو دینار لئے، ان میں سے ایک دینار جو سامان کے بدلہ میں ہے اور یہ بیع ہے، اور دوسرا دینار اس دینار کے عوض ہے جو قرض ہے۔

یہ صورت بیع اور قرض تک پہنچاتی ہے، اور یہ بظاہر جائز ہے لیکن نہ سب میں یہ صورت بالاتفاق ممنوع ہے، بن اثیر، ان کے تبعین اور دوسروں نے اس کی تصریح کی ہے (۲)، چونکہ اس صورت میں بیع دوبارہ ہوتا ہے، اس لئے کہ ایک بیع و قرض کے قصد کی تہمت کے سبب یہ صورت ممنوع ہوگی۔

دوم: فروخت کرنے والے یا خریدار کی طرف سے لگائی گئی شرط کے ساتھ بیع و قرض ممنوع اوجاز ہے، اس لئے کہ قرض سے نفع اٹھانا ضمن کا حصہ ہوگا، اگر قرض کی شرط فروخت کرنے والے کی طرف سے لگائی گئی ہو یا وہ سامان بیع کا حصہ ہوگا اگر قرض کی شرط خریدار کی طرف سے لگائی گئی ہو، لہذا اس میں ایسا قرض ہے جو

(۱) المشرح المکیر للدرجہ ۶۳۔

(۲) الدہلی علی المشرح المکیر للدرجہ ۶۳۔

نفع لارہا ہے۔

خسبہ کفر و یک غرورہ ہے جس کا علم انسان سے مخفی ہو۔

سوم: بیع بشرط بیع، قرض نہ صرف بل ہونا صما اور یہ معتد قوال کے مطابق جائز ہے (۱)۔

بعض مالک کے نزدیک غرور یہ ہے کہ ایسے وہ امور کے درمیان تر کیا جائے جن میں سے ایک غرض کے مطابق، اور دوسرا اس کے خلاف ہو۔

ک- بیع اور شرط:

ثانیہ کے نزدیک غرورہ ہے جس کا انجام انسان سے مخفی ہو جو ایسے امور کے درمیان متا ہوتا ہے جن میں زیادہ خطرناک امر غالب ہو۔ بعض مالک کے رائے ہے کہ "غرر" اور "خطر" ایک معنی میں ہوتا ہے الفاظ ہیں، یعنی ایسی چیز جس کی ذات مجہول ہو۔

۶۶- حدیث میں بیع اور شرط کی ممانعت آئی ہے، چنانچہ حضرت عمرو بن شیبہ رضی اللہ عنہما حدیث میں ہے: "ان البیعی بکلیتہ" بھی عن بیع و شرط (۲) (نبی کریم ﷺ نے ایک ساتھ بیع اور شرط سے منع کیا ہے)۔ اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح "بیع" اور "شرط" دیکھی جائے۔

یہین محققین مالک کے رائے میں یہ دونوں الفاظ مختلف ہیں: خطر وہ ہے جس کا جو فیہ یقینی ہو، جیسے کوئی شخص کہے میرے ساتھ اپنا گھوڑا اس چیز کے عوض فروخت کر، جو کل مجھے نفع میں ملے گی۔ غرورہ ہے جس کا جو یقینی ہو بین اس کے ٹکس ہونے میں شک ہو جیسے اشفاق کے قاتل ہونے سے قبل پہلوں کی بیع (۱)۔

غرر سے متعلق اسباب ممانعت:

۶۷- بیع سے ممانعت کے اسباب میں سے یہ دوسرا سبب ہے جس کا متعلق عقد کے تمام سے ہے، یہ اسباب رہتا۔

۶۸- اختتام بیع کی شرائط پر بحث کے وقت کچھ ایسی صورتیں گزر چکی ہیں جن پر غرر صادق آتا ہے جیسے یہ شرط کفر و فسق کی جانے والی چیز ایسا مال ہو جو موجود ہو، ملکیت میں ہو اور اس کی حوائج پر قدرت ہو، لہذا اس کے شلیم میں حمل کی بیع، شکاری چنے جاں میں جو چھٹی کا لے گا اس کی بیع، قضاء میں پردے "پردہ کرب" کے ہونے سے اس کی بیع صحیح نہیں ہوگی۔

بیع غرر سے حضرت ابو ہریرہ کی اس حدیث میں ممانعت آئی ہے: "ان البیعی بکلیتہ" بھی عن بیع الحصاصہ و عن بیع المور (۳) (نبی کریم ﷺ نے کٹاری کی بیع، درجہ کی بیع سے منع فرمایا)، اس کے علاوہ اور بھی احادیث ہیں جن کا آراء کا۔

غرر کا معنی لغت میں خطر و درجہ کی ہے۔

فقہی اصطلاح میں اس کی بیع غریقات ہیں:

(۱) شرح بدر و حاشیۃ الدوسلی ۱/۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵۔

(۲) حدیث: "بھی عن بیع و شرط..." کی روایت طبرانی نے الاوسط میں کیا ہے و بیانی نے ابن تھان کے حوالہ سے اس کی تصحیف نقل کی ہے (صب) لہذا یہ سہ ماہ طبع کجاس اطمینان۔

(۳) حدیث: "بھی عن بیع الحصاصہ و عن بیع المور..." کی روایت مسلم (۱/۵۳) طبع کجاس نے کی ہے۔

(۱) دیکھئے المصباح المہیر، مختار اصطلاح مادۃ "غرر"، بیع القدر ۳۶۸، شرح المختار علی الہدایہ ۳۶۸، ۳۷۰، ۳۷۱، حاشیۃ الدوسلی علی المصباح المہیر ۳۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷

و لے کی ملکیت یا اس کے پے کرنے پر اس کی قدرت سے ہو، اس کی وجہ سے بیع باطل ہو جاتی ہے، لہذا ان میں سے کسی چیز میں بالاتفاق بیع منعقد نہیں ہوگی۔

وہم: جس کا تعلق بیع کے وصف یا اس کی مقدار سے ہو یا وہ بیع میں یا شمس میں یا مدت میں جہت پیدا کرے۔

تو یہ مکمل اختلاف ہے، اس کی تفصیل اصطلاح ”غرض“ میں ہے۔

ذیل میں غرض کی دو صورتیں جن کے بارے میں خاص طور پر ممانعت و رد ہے وہ یہ ہیں کہ فتنی حکم یعنی بطلان یا فساد و ریاکارانہ، کیونکہ غرض سے ممانعت جیسا کہ وہی کہتے ہیں، شریعت کے اصول میں سے ایک اصل ہے جس کے تحت بہت ریا و مسائل آتے ہیں^(۱) مثلاً، ”بیع اوصاف“، ”بیع ملامہ“، ”بیع المباد“، اس کو اپنی اپنی اصطلاحات میں دیکھا جائے۔

اور کچھ مسائل درج ذیل ہیں:

نف۔ شکم مادر میں موجود جنین کی بیع:

۶۹- اس کو بیع حمل کہتے ہیں، جیسا کہ بعض فقہی مراجع میں یہی کہتے ہیں^(۲)۔

جنس وہ بچہ ہے جو شکم مادر میں ہو، اس کی جمع اُجنہ ہے جیسے ذیل کی جمع کولہ۔ ورنیس ہی کے مثل ملتوح، ”ملتوحہ“ ہے، جنس کی جمع، قنح ہے، ”ان“ سے مراد رحم اور جیب میں موجود جنین ہیں، تغیر ”ر“ جمہور کی تغیر یہی ہے، اس کے برخلاف مالکیہ کے یہاں اس کی

تشریح یہ ہے کہ ماقتح وہ ہے جو زکریٰ پشت میں ہو^(۱)۔
حدیث میں جنس کی بیع سے ممانعت ہے جب تک وہ جنین ہو، تا آنکہ پیدا ہو جائے۔ حضرت ابو حنیفہ سے مروی ہے: ”نہی المبیع“^(۲) عن شراء ما فی بطون الانعام حتی تصع^(۳) (نبی کریم ﷺ نے چوپایوں کے پیٹ میں موجود بچہ کو خریدنے سے منع فرمایا تا آنکہ بیع حمل ہو جائے)۔

اس بیع کے باطل ہونے پر اجماع کا ذکر چکا ہے جیسا کہ ابن امیر نے سرایت کی ہے (دیکھئے فقرہ ۵)، اس کی ذیل حدیث میں وارد اس سے ممانعت و غرض ہے، یہ تکہ ہوتا ہے کہ بچہ پیدا نہ ہو، اس میں اس کی صفت اور زندگی کی جہالت ہے، نیز اس لئے کہ اس کو سپرد کرنے کی قدرت میں ہے۔

یہاں اس کا ذکر محض غرض کی وجہ سے ہے، عین یہ غرض قسم وں کا ہے، یعنی جو غرض بہت خواہش کے ساتھ اس کے صلہ و جود کے متبادر سے متعلق ہے، اور اسی وجہ سے یہ ممانعت تمام صلہ کے زیادہ ایک بتاؤں کا سبب ہے حتیٰ کہ حنفیہ کی اصطلاح میں بھی جو بتاؤں ”رأس“ کے رمپوں تفریق کرتے ہیں۔

ب۔ قابل انتفاع ہونے سے قبل پھل کی بیع:

۷۰- اس کو ”مخاضرة“ بھی کہتے ہیں، جیسا کہ بعض نصوص میں ہے۔

(۱) شرح الکتاب علی الہدایہ ۵۰/۶، اختایہ اسی مقام پر، الدر المختار و رد المحتار ۱۰۲/۳، نیز دیکھئے المشرح الکبیر للرد ۵۷/۳، شرح مکمل علی المہاج ۳۰/۳، المغنی ۵۶/۳، المشرح الکبیر فی ذیل المغنی ۲۷/۳۔

(۲) حدیث ”نہی عن شراء ما فی بطون الانعام حتی تصع“ کی روایت ابن ماجہ (۲/۴۰۷ طبع مجلس) نے کی ہے ورنیس نے عبدالحق عینی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس کی لساناً قابل استیلا ہے (نصب ۵۳/۵ طبع مجلس علمی ہندوستان)۔

(۱) دیکھئے مکمل لاوطارہ ۱۳۸۔

(۲) مکمل دیکھئے الہدایہ مع المشرح ۵۰/۳۔

منع منہی عنہ ۷۰

اس سے مرادعت بہت سی حدیث میں وارد ہے مثلاً:

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے: "ان المبیحۃ بھی عن بیع الثمار حتی یبدو صلاحھا، بھی البائع والمبتاع" (۱)
(نبی کریم ﷺ نے پھلوں کو بیچنے سے منع فرمایا، جب تک ان کا قائل ثقاف ہونا ظاہر نہ ہو جائے۔ آپ نے اپنے والے کو بڑا یہ ارکو منع فرمایا۔)

ایک دوسری حدیث کے الفاظ ہیں: "بھی عن بیع النخل حتی ترھو، وعن بیع السبل حتی یبص ویتن العده" (۲) (پ ﷺ نے کھجور کے بیچنے سے منع فرمایا جب تک کہ وہ رنگ نہ پھڑ لے، ورنہ بی کے بیچنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ وہ سفید ہو جائے، اور نقصان کا اندیشہ قائم رہے۔)

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے: "قال رسول اللہ ﷺ: لا تبتاعوا الثمار حتی یبدو صلاحھا" (۳) (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پھلوں کو نہ خریدو جب تک کہ ان کا قائل ثقاف ہونا ظاہر نہ ہو جائے۔)

اس کی تشریح حضرت انسؓ کی اس روایت میں آئی ہے: "ان المبیحۃ بھی عن بیع الثمرۃ حتی یبدو صلاحھا، و عن بیع النخل حتی یرھو، قبل: ما یرھو؟ قال: یحمار او یصھر" (۴) (نبی کریم ﷺ نے پھلوں کی بیچ سے منع فرمایا جب تک

(۱) حدیث: "بھی عن بیع الثمار حتی یبدو صلاحھا۔" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۷۳/۳ طبع استقصیٰ) اور مسلم (۳/۶۵ طبع مجلس) کے

(۲) حدیث: "بھی عن بیع النخل حتی ترھو، و عن بیع السبل حتی یبص ویتن العده" کی روایت مسلم (۳/۱۱۶ طبع مجلس) کے

(۳) حدیث: "لا تبتاعوا الثمار حتی یبدو صلاحھا" کی روایت مسلم (۳/۱۱۶ طبع مجلس) کے

(۴) حدیث: "بھی عن بیع الثمرۃ حتی یبدو صلاحھا" کی روایت

اس کا قائل ثقاف ہونا ظاہر نہ ہو جائے۔ اور کھجور کی بیچ سے منع فرمایا جب تک کہ اس پر رنگ نہ آجائے عرض کیا: رنگ کیا ہے فرمایا: لال یا زرد ہو جائے (حضرت انسؓ کی بعض روایت میں ہے: "حتی یرھو، فیل لہ و ما ترھو" قال نعم) (۱) (یہاں تک کہ رنگ آجائے عرض کیا: رنگ کیا ہے فرمایا: لال ہو جائے۔) اسی طرح "بد و صلاح" کی تشریح حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں آئی ہے۔ انہوں نے کہا: "بھی المبیحۃ عن بیع الثمرۃ حتی یبدو صلاحھا" (۲) (نبی کریم ﷺ نے پھلوں کی بیچ سے منع فرمایا جب تک کہ بد و صلاح نہ ہو جائے) اور جب ان سے "صالح" کا مطلب دریافت کیا جاتا تو کہتے: اس کے نقصان کا اندیشہ قائم رہے۔)

حضرت انسؓ کی روایت میں ہے: "ان المبیحۃ بھی عن بیع العصب حتی یسود، و عن بیع الحب حتی یشتد" (۳) (نبی کریم ﷺ نے انگوٹھ فروخت کرنے سے منع فرمایا جب تک کہ سیاہ نہ ہو جائے، اور نہ کفر ہفت کرنے سے منع فرمایا جب تک کہ سخت نہ ہو جائے۔)

= بخاری (فتح الباری ۳۷۳/۳ طبع استقصیٰ) اور مسلم (۳/۶۵ طبع مجلس) کے

(۱) حدیث: "حتی ترھو، فیل لہ، و ما ترھو؟" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۷۳/۳ طبع استقصیٰ) کے

(۲) حدیث: "کان إذا مثل عن صلاحھا قال حتی یبص ویتن العده۔" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۷۳/۳ طبع استقصیٰ) اور مسلم (۳/۱۱۶ طبع مجلس) کے

(۳) حدیث: "بھی عن بیع العصب حتی یسود، و عن بیع الحب حتی یشتد" کی روایت ابوداؤد (۳/۶۸ طبع تحقیق عزت حیدر) اور حاکم (۳/۱۹ طبع دارۃ المعارف اشراۃ) نے کی ہے، حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی ہے ان کی موافقت کی ہے۔

نتیجہ منہی عنہ ۷

ثانیہ نے چل اور اس کے مدد میں ”بدصالح“ کا معنی پکڑنے اور منہاس کے آثار کا ظاہر ہو جانا قرار دیا ہے۔ یہ ال چیزوں میں ہے جن میں رنگ نہیں آتا ہے اور جن میں رنگ آتا ہے اس میں ”بدصالح“ یہ ہے کہ سرخی یا سیاہی یا زردی کا آغاز ہو جائے۔ ثانیہ نے آٹھ حادثات میں سر کی ہیں جن سے ”بدصالح“ کو جانا جاتا ہے۔

۱۔ دل: رنگ: دل میں جو کچھ جاتا ہو اور رنگ پڑنے والا ہو، اس میں سرخی یا سیاہی یا زردی شروع ہو جائے، مثلاً کچی کھجور، مناب (پیر کی چٹائی کا ایک معربہ) پھل، لوبخیر۔

۲۔ دم: ہر دم: مثلاً گھنے کی منہاس اور ماری رشتی۔

۳۔ ہڈی: پلٹا: دم ہونا، مثلاً نیچے اور زرد۔

۴۔ چارم: منہبہ ط ہونا: رخت ہونا، مثلاً گیسوں اور جو۔

۵۔ جھم: لہا ہونا: بھر جانا، مثلاً چارہ درجہ یاب۔

۶۔ ششم: ہڈی: ہڈی: مثلاً کلزی کہ کھانے کے قابل ہو جائے۔

۷۔ ہشتم: اس کے خلاف کا پھل، مثلاً زردی اور زرد۔

۸۔ ششم: کھل جانا، مثلاً گلاب کا پھل۔

۹۔ درجن کا خلاف نہیں ہوتا: مثلاً یا سمیں، تو ان کا ظاہر ہونا ہی

بدصالح کی علامت ہے، اور اس کو آخری علامت میں شامل

یا جاتا ہے۔ قلیوبی نے اس کے لئے ایک ضابطہ مقرر کیا ہے اور وہ

یہ کہ کوئی چیز ایسی حالت کو پہنچ جائے جس میں عموماً سے طلب کیا

جاتا ہو^(۱)۔

۱۰۔ تابلہ نے یہ ضابطہ مقرر کیا ہے کہ جس پھل کا رنگ اس کے

صالح کے وقت بدل جاتا ہو مثلاً کھجور، کالا انگور، لوبخیر، تو اس کا

بدصالح اس کے رنگ بدل جانے سے ہوگا، اور اگر گھریل ہو تو

(۱) شرح لکھن علی الصالح ۲/۲۵۲، جامعہ لکھن علی شرح ص ۳۰۳۔

صحیح روایت میں ایک تیسرے لفظ کی تعبیر بھی آتی ہے اور وہ ”مستفح“ ہے اور یہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے، انہوں نے کہا: ”نهی السبی عن شرب الباع النمرہ حی منفع لقیل ما منفع لار محماد و مصفاد و یوکل مہا“^(۱) (نبی کریم ﷺ نے چل پینے سے منع فرمایا سب تک کہ وہ مستفح نہ ہو جائے، عرض کیا: کیا مستفح ہونا نسیا ہے؟ فرمایا: سرخ یا زرد ہو جائے۔ اور کھانے کے لائق بن جائے)۔

”بدصالح“ کا معنی:

۱۔ فقہاء نے ”بدصالح“ کے کئی معانی بیان کئے ہیں:

۱۔ حنفیہ نے اس کی تشریح میں کہا ہے کہ نقصان اور خرابی کا وہ پیشہ جو تار ہے، ورنہ نقص حنفیہ میں کر لائی سے کہا ہے کہ وہ چل انسانوں کے استعمال اور جانوروں کے چارہ کے قابل ہو جائے^(۲)۔

۲۔ مالکیہ نے مختلف اشیاء کے اعتبار سے مختلف تشریح کی ہے: کھجور میں اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ سرخ یا زرد ہو جائے اور رنگ پکڑ لے، انگور میں وہ یہ ہے کہ سیاہ ہو جائے اور اس میں منہاس آجائے، اور ان کے علاوہ پھلوں میں ”بدصالح“ منہاس آتا ہے، ”خس“ اور ”کسم“ میں ان دونوں کا قائل انتفاع ہوتا ہے، ابقیہ بن یونس میں ان کا کھانے کے لائق ہونا اور پھٹی اور وانہ میں خشک اور سخت ہونا ہے^(۳)۔

(۱) حدیث: ”نهی السبی عن شرب الباع النمرہ حی منفع لقیل ما منفع لار محماد و مصفاد و یوکل مہا“ کی روایت بخاری

ریض الری ۳/۳۴۳ طبع المکتبۃ المدینہ کی ہے۔

(۲) رد المحتار ۳/۳۸۳، جردیکھنے جامعۃ العلوم علی تبیین الحقائق ۳/۱۲، فتح القدیر

۳/۳۸۵، شرح الکفا علی الہدایہ ۵/۳۸۸۔

(۳) دیکھئے شرح الدرر مع جامعۃ الدروی ۶/۱۳۱، التوابع العریہ

۷/۷۳۔

بیع منہی عنہ ۷۲

بلکہ انہوں نے عقد کے کسی شرط کے ساتھ مقید ہونے پر مطلق ہونے کے لحاظ سے اس میں تمسک کی ہے، اور پھل کی بیع درج ذیل احوال سے خالی نہیں:

پہلی حالت یہ ہے کہ ظاہر ہونے اور نکلنے سے قبل اس کی بیع کی جائے، یعنی اس سے پھل کے جھڑنے اور اس کے پھل بننے سے قبل ہو تو یہ بیع بالاتفاق صحیح نہیں ہے۔

دوسری حالت یہ ہے کہ بد و صلاح سے قبل ظاہر ہونے کے بعد پھل کی بیع اس شرط کے ساتھ کی جائے کہ پکے تک درخت کی پھل چھوڑے رکھا جائے گا تو ایسی بیع بالا جماع درست نہیں ہے، اس نے کہ یہ ایسی شرط ہے جس کا عقد متقاضی نہیں، اور وہ دوسرے کی طبیعت کو مشغول رکھتا ہے، یا وہ عقد کے مدد یک دہر عقد ہے، یا وہ بیع کے ساتھ اعادہ دیا جا رہا ہے۔

دوسرے مسئلے میں اس کی وجہ مذکورہ حدیث میں، رہنمائی بتاتی ہے، "ممانعت مساوی متقاضی ہے۔"

تیسرے مسئلے میں، کہا: بد و صلاح سے قبل چھوڑنے کی شرط پر پھل کی بیع ہی طرح صحت ہونے سے قبل بیعت کی بیعت ہے (۱)۔

تیسری حالت یہ ہے کہ بد و صلاح سے قبل ظاہر ہونے کے بعد فوراً ڈرنے کی شرط پر بیع کی جائے تو یہ بیع بلا جملہ صحیح ہے، اس کے جوار میں کوئی اختلاف نہیں (۲)۔ بلکہ اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ بد و صلاح سے قبل بیع سے ممانعت صرف اس سے ہے کہ اس کے حصول سے قبل اس کے تلف ہو جانے اور اس پر آفت آجانے کا اندیشہ ہے۔ اس کی دلیل حضرت انسؓ کی مذکورہ حدیث ہے اور اس

- (۱) الدر المختار و رد المحتار ۳۸۸ ج ۲، رد المحتار ۵۸۸ ج ۲، ۹۰ ج ۲، تہذیب الفقہ ۱۲۳ ج ۲، شرح الکبیر ۵۸۸ ج ۲، الدر المختار ۵۸۸ ج ۲، رد المحتار ۵۸۸ ج ۲، علی البہار ۳۳۳ ج ۲، انہی ۲۰۲ ج ۲، اس کے بعد صفحہ ۲۸۱۔
- (۲) فتح القدر ۵۸۸ ج ۲، انہی ۲۰۲ ج ۲، کشاف القناع ۲۸۱ ج ۲۔

اس کا بد و صلاح اس کا "تموّد" ہے یعنی اس میں بیع پانی ظاہر ہو اور وہ نرم ہو جائے، اور اس کا رنگ رد ہو جائے، اور اگر پھل ایسا ہو جس میں رنگ نہیں ملتا، مثلاً سیب وغیرہ تو اس میں بد و صلاح بیع ظاہر ہو رہا ہے، اور اگر تربوز وغیرہ ہو تو اس میں بد و صلاح پکنا ہے، اور جس پھل کا رنگ نہیں بدلتا اور عمدہ ہونے پر چھوٹی بڑی ہر شکل میں کھایا جاتا ہے مثلاً ککڑی، اور کھیر، تو اس میں بد و صلاح عادتاً کھانے کے قابل ہوتا ہے (۱)۔

بد و صلاح سے قبل پھل کی بیع سے ممانعت میں حکمت یہ ہے کہ جس کے حصول سے قبل اس کے ضائع ہونے اور اس پر آفت آنے کا اندیشہ ہے (۲)۔

حضرت انسؓ کی حدیث میں آیا ہے: "أدبیت إدام مع الله الثمرة، ثم يأخذ أحدكم مال أخيه"، (۳) (تمہارا کیا خیال ہے اگر اللہ تعالیٰ پھل نہ دے، تو تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کا مال کس چیز کے بدلے لے گا)۔

بد و صلاح سے قبل پھل کفر و خست کرنے کا حکم:

۷۲۔ صہور ثقیب، عام طور پر بد و صلاح سے قبل پھل فروخت کرے کو ناجائز و غیر صحیح کہتے ہیں۔

اس مسئلے میں، اہل علم کا باجماع اس حدیث کو اختیار کرنے پر اتفاق ہے (۴)۔

- (۱) انہی ۳۷۷ ج ۲۔
- (۲) انہی ۳۷۷ ج ۲، حاشیہ القلیوب علی شرح لکھن ۲۳۳ ج ۲۔
- (۳) حدیث: "أدبیت إدام مع الله الثمرة، ثم يأخذ أحدكم مال أخيه" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۷۸ ج ۲، طبع المستقیم) و مسلم (۱۱۹۰ ج ۲، طبع المجمع) کے لئے ہے۔
- (۴) انہی ۳۷۷ ج ۲۔

نتیجہ منہی عنہ ۷۳

ہیں، بل میں اس کی طرف اشارہ دیا جا رہا ہے:

پہلی شرط: پھل کا مل انتفاع ہو:

الف۔ حنفیہ اپنے اصح قول میں اور اسی طرح مالکیہ اس سے مطلقاً انتفاع کے کامل ہیں حنفیہ نے سرحت کی ہے کہ انتفاع فی الحال ہو یا بعد سے زمانہ میں ہو دونوں کو شامل ہے، ورنہ کوئی یا مافی الحال کہتے ہیں جیسا کہ حنفیہ کی تعبیر ہے۔

مثلاً قسیاں (ایک قسم کی گھاس جس کو جانور کھاتے ہیں) اور حصرم (کچا سبز گھور، کچا پھل) کی بیج جازم ہے، اس لئے کہ وہ جانور اور انسان کے لئے قابل انتفاع ہے^(۱)۔

ب۔ ثانیہ اور حنابلہ نے جواز کو فی الحال انتفاع کے ساتھ مقید کیا ہے، اور ثانیہ نے منفعت کی قید میں یہ اضافہ کیا ہے کہ وہ منفعت غرض تصحیح کے لئے مقصد ہو، نہ چہ اس طریقہ پر نہ ہو جس طریقہ سے اس سے انتفاع کا ارادہ ہوتا ہے، جیسا کہ حصرم میں برخلاف مابقی کے، اس لئے کہ اس کو فی الحال توڑ دینا مال ضائع کرنا ہے (جیسا کہ مالکیہ نے اس کی علت بتائی ہے) اور برخلاف خر وٹ کے پھل کے اور زمس (ایک قسم کا نلہ) کی بیج کے، کہ اس کی بیج مذکورہ بالا شرط پر تصحیح نہیں، اس لئے کہ سامان بیج میں نفع نہیں پایا جا رہا ہے جیسا کہ حنابلہ نے اس کی علت بیان کی ہے^(۲)۔

دوسری شرط: متعاقبین کو یا ان میں سے کسی ایک کو اس کی ضرورت ہو۔

تیسری شرط: لوگوں میں بکثرت ایسا نہ ہو، اور لوگ اس

میں یہ رٹاؤں کی ہے: "ارایت اذا مع الله الثمره، بعد واحد احدکم من احیہ"^(۱) (بتاؤ! اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو تم میں سے کوئی شخص پہ بھائی کامل سے تیرے کے ہلے لے گا) اور توڑ پینے کی صورت میں یہ اندیشہ نہیں پایا جاتا ہے، لہذا اس کی بیج صحیح ہوگی جیسا کہ اگر بد و صلاح کے بعد ہو۔

انہوں نے کہا: اس صورت میں بیج کی صحت پر اجماع سے اس عمومی ممانعت کی تخصیص ہوتی ہے جو سابقہ حدیث کے مفہوم میں پانی جاتی ہے، اور اس کے ذریعہ بد و صلاح کے بعد وہی حالت علاحدہ ہو جاتی ہے، اس لئے کہ اس میں اکثر بیج انتفاع کا اندیشہ قائم رہتا ہے برخلاف اس صورت کے جو بد و صلاح سے قبل پانی جاتی ہے، اور اس فرق کا اشارہ اس حدیث سے ملتا ہے جو آفات کی منہائی کے سلسلہ میں وارد ہوئی ہے^(۲)، یعنی: "لو بعت من اخیک ثمرًا، فاصابته جاححة (أي آفة اهلكت الثمرة) فلا يحل لك ان تأخذ منه شيئًا، ثم تأخذ ما ل اخیک بغير حق"^(۳) (اگر تم اپنے بھائی کے ہاتھ پھل بیچو، پھر اس پر آفت آجائے جس سے پھل تلف ہو جائے تو آپ تمہارے لئے حامل نہیں کہ تم اس سے کچھ لو، تم کس چیز کے ہلے اپنے بھائی کا مال ناحق لو گے)۔

۷۳۔ تا م مقید، اس حکم یعنی بد و صلاح سے قبل فوراً توڑنے کی شرط پر پھل کی بیج کے جواز کو کچھ قیود سے مقید کیا ہے جن میں سے بعض متعلق ملیہ ہیں، اور بعض قیودات چند عمرے مقباء کے یہاں

(۱) حدیث: "ارایت اذا مع الله الثمره"۔ اس کی تخریج بخاری ۱۷۱۷ کے حاشیہ میں آچکی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵

بیع منہی عنہ ۷۳-۷۵

میں ایک دوسرے کا قیام نہ کریں۔

کی صراحت سب نے کی ہے، اور مالکیہ نے بیع ذیل صورت کا

اضافہ کیا ہے:

(۳) یہ کہ اصل یعنی درخت یا زمین کو فروخت کیا جائے، اور

پھر کچھ مقررہ کے بعد خود وہ قیود ہو جائیں، اور ان دونوں کے

مابین کے مابقیہ سے نکلنے سے قبل پھل یا بیج کو اس صل کے ساتھ

شامل کر دیا جائے جو اس سے قبل فروخت کی جا چکی ہے، کہ

۷۵۔ پھل کی بیج کی چوتھی حالت یہ ہے کہ بدو صلاح کے بعد اس کی

بیج کی جائے (بدو صلاح کی تفصیل میں اختلاف ہے کہ وہ جمہور کے

نہ ایک ایک جانے، مناس آئے اور قیود وغیرہ کا ظاہر ہوتا ہے، اور

حسب کے رہا، ایک آفت اور فساد سے مامون ہوتا ہے)، اس حالت

میں بیج کے جوار کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے، جیسا کہ ابن

المام کی صراحت ہے، "وحدیث کا معنی بھی اس لوگوں کے رہا، ایک

جو معیوم کے قائل ہیں، یہی ہے۔

اور پھل کے بڑھنے اور نکل جانے یا اس کے مکمل نہ ہونے کی

صورت کے سلسلے میں مذاہب کی بعض تفصیلات مختلف ہیں۔

لین مالکیہ نے اس حالت میں جواز کو (پہلی تشریح کے مطابق

بدو صلاح کے ساتھ ساتھ) اس قید کے ساتھ مقید کیا ہے کہ وہ اپنے

علاقوں میں چھپا ہوا نہ ہو مثلاً کچی کھجور، نیچہ، انگور، موی، کرات

(ایک بدو اور قسم کی سڑی)، گاتہ اور پیاز، اس نوٹ کی بیج نکل سے

جائز ہے، اور مرن سے بدو صلاح۔

اور جو اپنے علاقوں میں چھپا ہوتا ہے مثلاً گیہوں بلی میں، تو تب

اس کی بیج نکل سے جائز نہیں ہے، "سب سے جائز ہے، اور اس

س دونوں شرطوں کی مالکیہ نے صراحت کی ہے، اور ان میں

سے کوئی ایک شرط مفق وہ بیع ممنوع ہوگی^(۱)، اسی طرح باقی رہتے

کی ساتھ شرط طلاق کی صورت میں ممنوع ہے، جیسا کہ آئے گا۔

چوتھی شرط: مناجہ نے جس کی صراحت کی ہے، اور وہ یہ ہے

کہ بدو صلاح سے قبل فروخت کی گئی چیز غیر معین نہ ہو، مثلاً یہ کہ کوئی

شخص بدو صلاح سے قبل آج پھل یا بیج متعین صورت میں بیچنے کی

شرط کے ساتھ بیچے، اس لئے کہ اس کے لئے اپنے مملوک پھل کو

توڑنا غیر مملوک پھل کو توڑے بغیر ممکن نہیں، اور ایسا کرنا اس کے لئے

جائز نہیں^(۲)۔

۷۴۔ فقہاء نے اس جاہر صورت یعنی بدو صلاح سے قبل بیع المال

توڑنے کی شرط پر بیع کے علاوہ درج ذیل صورتوں کو بھی جائز

قرار دیا ہے:

(۱) یہ کہ بدو صلاح سے قبل پھل کی بیج فروخت کے ساتھ یا نہ

بیج کی بیج زمین کے ساتھ کی جائے، اس میں متباہا، اختلاف نہیں

ہے، اس لئے کہ اس صورت میں پھل اور بیج درخت اور زمین کے تابع

ہیں جن کو کوئی نقصان لاحق نہیں ہوتا، جیسا کہ ثانویہ کا قول ہے۔

(۲) یہ کہ پھل کی بیج اصل یعنی درخت کے مالک کے ہاتھ

یا بیج کی بیج زمین کے مالک کے ہاتھ کی جائے، اس لئے کہ جب وہ

اصل کے ساتھ فروخت ہوگا تو تابع ہو کر بیج میں داخل ہوگا، لہذا اس

میں غرر کا احتمال مضرت نہیں، جیسا کہ بکری کے ساتھ تھن میں موجود دودھ

کی بیج میں جہالت کا احتمال ہوتا ہے۔

اس صورت کی صراحت حنابلہ نے کی ہے، جیسا کہ پہلی صورت

(۱) دیکھئے رد المحتار ۸/۳۸۳، شہنشاہی الفتاویٰ ۱۲/۳۱۳، شرح الکبیر مع حاشیہ المدلول

۱۷/۱۶۳، شرح الخرشنی ۵/۸۵، تحفہ المحتاج ۳/۳۳۳، ۳۳۳، ۳۳۳، ۳۳۳، ۳۳۳

الفتاویٰ ۲۸۲/۳، تحفہ المحتاج ۳/۳۶۳

(۲) شرح الکبیر للامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ۱۶/۱۶۳

(۳) کتب الفتاویٰ ۳۸۲/۳

کے چھلکے (یعنی بھوسہ) کے ساتھ فرخت لیا جائے تو انکل سے جازز ہے، ورنہ پ سے ہر وجہ دلی۔

۱۱۔ جو پ پتوں میں چھپا ہو مثلاً لوبیا تو اس کی بیع انکل سے نہ ہوتا جازز ہے ۱۲۔ رنہاں کے پتے کے ساتھ ماں ماپ سے جازز ہے (۱)۔

۷۶۔ پانچویں حالت: بیع کی بیع بد وصال سے قبل مطلقاً ہو یعنی نہ توڑنے کی شرط ہو نہ بقی رکھنے کی یہ صورت فقہاء کے مابین اختلافی ہے:

الف۔ ثامیہ: منابہ کے نزدیک ۱۱۔ مالکیہ کے یہاں قول معتد (کوہ بن یزید کی سرحت کے مطابق اس میں ۱۰ قول ہیں) یہ ہے کہ بیع بھی باطل ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ بد وصال سے قبل بیع کی بیع کے بارے میں مذکورہ حدیث میں ممانعت مطلق ہے، نیز اس لئے کہ اس صورت میں اس پر نقصان جلد آجائے گا، کیونکہ وہ کمزور ہے، اور اس کے ضائع ہونے سے ثمن ضائع ہو جائے گا، جس کا کوئی عوض نہیں ہوگا (۲)۔

ب۔ حنفیہ نے اس مسئلہ میں تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے کہ: اگر بیس اس حالت میں ہو کہ وہ کھانے یا جانوروں کے چارہ کسی کے لئے قائمہ منہ نہیں تو اس کے بارے میں مشائخ کے درمیان اختلاف ہے:

یک قول میں ناجاز ہے، قاضی خان نے اس کو عام مشائخ حنفیہ سے منسوب کیا ہے، اس کی وجہ ممانعت ہے، اور اس لئے کہ بیع ایسے مال کے ساتھ خاص ہے جس کی قیمت ہو، اور بد وصال سے قبل بیس اس نوعیت کا نہیں ہوتا۔

صحیح قول یہ ہے کہ جازز ہے، اس لئے کہ مستقبس میں یہ قائل امتحان مال ہے کوئی انال کامل انتفاع نہ ہو۔

۱۳۔ پھل اس طرح کا ہے کہ اس سے انتفاع ہوتا ہے، کوہ جانوروں کے چارہ کے طور پر تو باقی مال مذکور بیع جازز ہے اگر اس کو توڑنے کی شرط یا مطلقاً فرخت یا ہو۔

مالکیہ نے سابقہ تینوں مسائل میں بد وصال سے قبل بیع کے جواز کی سرایت کی ہے۔

بعض فقہاء مثلاً حنفیہ اور حنابلہ نے یہ صورت بھی لکھی ہے۔ ۷۷۔ چھٹی حالت: ایسا پھل خرید جس کی مانعیت اور پکنہ ظاہر ہو چکا تھا لیکن اس کا بڑھنا مکمل نہیں ہوا تھا، اور اس کے بڑھنے کے مکمل ہونے تک باقی رکھنے اور چھوڑنے کی شرط لگائی تو:

الف۔ جمہور کا مذہب جیسا کہ ابن قدامہ کی سرایت ہے، یہ ہے کہ اس صورت میں بیع جازز ہے، بلکہ طی الاطلاق جازز ہے، اس لئے کہ:

حدیث میں بد وصال سے قبل پھل کی بیع سے ممانعت ہے، جس کا معنی یہ ہے کہ بد وصال کے بعد اس کی بیع مباح ہو۔ ان کے نزدیک بد وصال سے قبل ممانعت چھوڑنے کی شرط کے ساتھ بیع کرنے کی ہے، لہذا بد وصال کے بعد اس کا جازز ہونا واجب ہوگا، ورنہ بد وصال (ممانعت کی) غایت نہیں قرار پائے گی، ورنہ ہی اس کے ذکر کرنے کا کوئی فائدہ ہوگا۔

نیز اس لئے کہ حدیث ہے: ”بھی عن بیع الشمرة حتى يبدو صلاحها، وقص العاهة“ (نبی کریم ﷺ نے پھل کی بیع سے منع فرمایا تا آنکہ بد وصال ہو جائے، اور آفت سے مامون

(۱) فتح القدیر ۵/۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸،

نتیجہ منہ ۷۸

کرتے ہوئے امر علی کی طرح کہا کہ عقد نامہ نہیں ہوگا، اس سے کہ اس کا عرف ہے، برخلاف اس صورت کے جبکہ یہ ہنا مکمل نہ ہو ہو کہ یہ تیز معدوم میں شرط ہے۔

مگر چند کہ شراح "الہدیہ" میں سے بدعتی اور لائی نے چھوڑنے کی شرط لگانے میں تعامل کو تسلیم نہیں کیا ہے، بلکہ اس دونوں نے کہا ہے کہ عات ورواۃ با اثر چھوڑنا ہے، اور عقد میں بلا شرط اس کے چھوڑنے کی اجازت ہے چھوڑنے کی شرط لگانے کی نہیں مانا نام لائی نے "لا سراد" کے حوالہ سے کہا ہے کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے، اور اسی کو ثناء ی نے اختیار کیا ہے، چونکہ عموم ہوئی ہے (۱)۔

۷۸۔ اگر چنانچہ مطلقاً خریدے، چھوڑنے یا توڑنے کی شرط نہ لگائے، اور اس کا یہ ہنا مکمل ہو پھر اس کو چھوڑے تو اگر چھوڑنا محض فروخت کرنے والے کی اجازت سے ہو تو یہ اضافہ ہے اور اس کا کھانا اس کے لئے حائل و طیب ہے، اور اگر چھوڑنا اجارہ کے ضمن میں اجازت سے ہو، درختوں کو پکنے کے وقت تک کے لئے اجارہ پر لے لیا ہو تو بھی اضافہ حائل ہوگا، اس لئے کہ اجارہ باطل ہے، کیونکہ لوگوں میں درختوں کے لئے اس پر ایسے کا عرف نہیں، نیز شریہ ار کو درختوں کے لئے اس پر ایسے کی حاجت نہیں، اس لئے کہ پھلوں کو ان کے اصل کے ساتھ شریہ اس کے لئے ممکن ہے، اور قیاس میں اصل یہ ہے کہ جارہ باطل ہے، شریہ حاجت کی وجہ سے اس چیز میں اجازت دے دی گئی جس کا تعامل ہے، اور محض درختوں کو جارہ پر ایسے کا تعامل نہیں، لہذا اجازت باقی رہی۔

لہذا اگر اس کو بلا اجازت چھوڑ دے تو اس پھل کی ذات میں جو اضافہ ہوا ہے اس کو صدق کر دے، اس لئے کہ اس کا حصول ممنوع

ہو جائے، اور وقت سے مامون ہونے کی ملکیت بیان کرنا باقی رکھنے پر دلالت کرتا ہے، اس سے کہ جس کو فوری طور پر توڑ یا جائے گا اس پر "وقت" سے کا مدیہ نہیں، اور جب یہ ہلاک ہو گیا تو آفت سے مامون ہو گیا، لہذا جب ہے کہ باقی رکھتے ہوئے جارہ ہو، چونکہ ممانعت کی ملکیت رائل ہوئی۔

نیز اس سے کہ فروخت شدہ چیز میں نقل و تحویل عرف کے تقاضے سے واجب ہے، اور جب اس نے اس کی شرط لگائی تو حار ہے جیسا کہ مان کر فروخت کرنے والے کی ملکیت سے منتقل کرنے کی شرط لگائے (۲)۔

معی نے اس مسئلہ میں تفصیل کرتے ہوئے کہا: "چھوڑنے کی شرط لگانے اور پکنا، یہ ہنا مکمل نہ ہو، تو اس نے اس میں جز و معدوم کی شرط لگائی یعنی دو حصہ جو زمین اور فروخت کی وجہ سے بڑھے گا، اور یہ ریائی فروخت کرے، والے کی ملکیت سے نفع کے بعد پیدا ہوگی، تو گویا اس نے معدوم کو جارہ کے ساتھ دیا، اور ان دونوں کو شریہ لہذا، عقد نامہ ہونا (۳)۔"

اگر اس سے چھوڑے کی شرط لگائی جبکہ اس کا یہ ہنا مکمل ہو چکا ہو، تو بھی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف کے نزدیک یہی حکم ہے، یعنی عقد نامہ ہو جائے گا، اور یہی قیاس ہے، اس لئے کہ یہ ایسی شرط ہے جس کا عقد متقاضی نہیں، اور وہ امرے کی ملکیت کو مشغول رکھتا ہے اور اس میں متعقدین میں سے ایک کے لئے نفع ہے، اور اس طرح کی چیز عقد کو نامہ کرتی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس سے فروخت شدہ چیز میں مزید بہتری اور ترقی آتی ہے اور اس میں شریہ ار کا فائدہ ہے۔

جبکہ امام محمد اس ضمن سے اس صورت میں اتحسان کو اختیار

(۱) الہدیہ مع الشرح ۵/۸۹، تمہید الحقائق ۳/۳۲، مدار الحق ۱/۱۹۲
۳۹۳

(۲) معنی ۳۰۵۔
۳ الہدیہ مع الکتابہ ملکر لائی ۵/۸۹۔

بیع مہینہ ۷۹

طریقہ سے ہو ہے، یعنی غصب کر دین کی قوت سے اس کا حصول ہو ہے، لہذا پکے سے قبل وہ اس کے بعد وہی حالتوں میں اس کی قیمت لگائی جائے، اور وہیوں کے درمیان اضافہ کو صدق کر دیا جائے۔

گر پھل کو اس کی بڑھتی کے مکمل ہونے کے بعد یہ اس کو چھوڑ دیا تو اس کے ذمہ کچھ صدق کرنا لازم نہیں، اس لئے کہ یہ حالت کی تبدیلی ہے نہ دینی کا ثبوت نہیں^(۱)۔

کیا پھل کی بیع کی صحت کے لئے پورے پھل میں بدو صدق شرط ہے؟

۷۹۔ عمومی طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ بیع کی صحت کے لئے یہ بات کافی ہے کہ شریعت میں بدو صدق ہو جائے، تو وہ دھوا ہو تو پورے کی بیع درست ہوگی، بشرطیکہ عقد بیع ہوا، غلغلہ یساں ہو، یہ بعض فقہاء، جیسے شافعیہ کے نزدیک ہے، یا حنفیہ، یہ بعض فقہاء جیسے مالکیہ کے نزدیک ہے، کو کہ ان میں سے بعض فقہاء نے دوسروں کے برخلاف پورے پھل میں صلاح کی شرط لگائی ہے، لہذا ان کے نزدیک صرف ان پھلوں کی بیع جائز ہوگی جن میں بدو صلاح ہو چکا ہے^(۲)۔ اس مسئلہ میں تفصیل ہے جس کو ہم ذیل میں ذکر کر رہے ہیں:

مل: اگر ایک درخت ہو، اور اس کے بعض پھلوں میں بدو صلاح ہو چکا ہو تو اس کی وجہ سے پورے پھل کی بیع جائز ہوگی،

(۱) المہذب مع الشرح ۵/۸۹ ص ۹۰ تبیین الفتاویٰ ۳/۲۳۲ بدائع الصالحین ۶/۵۶۱۔

(۲) شرح المحل علی المہذب مع حاشیہ اقلیہ ۲/۲۳۱ بدائع الصالحین ۳/۲۳۲ شرح المہذب مع حاشیہ الشرح ۳/۶۷۲ شرح المکیر للردیہ مع حاشیہ الدوسقی ۳/۷۷۷، المہذب مع الشرح ۳/۲۵۵، البدائع ۳/۳۹۳۔

ان مقدمہ نے کہا میرے علم میں اس میں کوئی مشافہ نہیں ہے۔
۱۰۴: اگر ایک درخت میں بدو صلاح ہو ہو تو یہ بیع کے اس نوع کے سارے درختوں کے پھلوں کی بیع جائز ہے؟
اس میں، اقول میں:

مل: جمہور یعنی مالک شافعی محمد بن حسن کا مذہب، اور نابہ کے مذہب میں خبر یہ ہے کہ اس نوع کے تمام پھلوں کی بیع جائز ہے، اور اس کی وجوہات یہ ہیں:

جس بات میں وہ ہے اس میں اسی نوع کے پھل میں بدو صلاح ہو چکا ہے، لہذا پورے کی بیع جائز ہوگی جیسا کہ ایک درخت میں ہے۔

تمام پھلوں میں بدو صلاح کا اعتبار کرنا مشکل ہے، اور اس کے نتیجہ میں شرکت اور مختلف باتوں (قبضوں) کا ثبوت ہوگا، لہذا واجب ہے کہ جس میں بدو صلاح نہ ہوا وہ ان پھلوں کے تابع ہو جائے جن میں بدو صلاح ہو ہے۔

مالکیہ نے اس صورت میں شرط لگائی ہے کہ کھجور کا درخت "باکوروہ" نہ ہو اور باکوروہ وہ ہے جس پر طویل عرصہ گزر چکا ہو اس طور پر کہ جلدی جلدی پھل تیار نہ ہوتے ہوں، لہذا اگر وہ باکوروہ ہو تو اس کے عہد ہونے سے باغ کے اور پھلوں کی بیع جائز نہیں ہوں، ہاں تب اس کی بیع جائز ہے^(۱)۔

روم: امام احمد سے ایک روایت (مریکی حنفیہ کے کلام سے متبادر مفہوم، اور شافعیہ کے یہاں معتقد ہے) یہ ہے کہ جن میں بدو صلاح ہو چکا ہے صرف ان کی بیع جائز ہے، اس لئے کہ جس میں

(۱) المہذب مع الشرح ۵/۸۹ ص ۹۰ تبیین الفتاویٰ ۳/۲۳۲ بدائع الصالحین ۶/۵۶۱، المہذب مع الشرح ۳/۲۳۲، البدائع ۳/۳۹۳۔

بیع منہی عنہ ۸۰-۸۱

تیسری رائے: بعض اصحاب امام ثانی اور حنابلہ میں سے یہ خطاب کی ہے، وہ یہ ہے کہ بات میں موجود اس جنس کی بیع جائز ہے، وہوں نے اس کو رکاز میں منساب کو مکمل کرنے پر قیاس کیا ہے، یہ تکہ جنس واحد کو منساب کی تکمیل میں ایک دوسرے سے بیجا جاتا ہے، لہذا بیوا میں وہوں کے تابع ہوں اور وہ ایک نوٹ کی طرح بیجا ہے (۱)۔

۸۱- چہارم: اگر اقرب قریب کے بانات میں سے ایک میں بیع وصال بیجا ہے، دوسرے میں نہیں، اور بانات کو ایک عقد میں فروخت کرے، اور پچاس ایک نوٹ کا ہو تو اس کے دوسرے میں دورا میں ہیں:

اول: امام مالک کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول، اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ کھیت کے ایک درخت میں بیع وصال، اس کھیت کے لئے اور اس کے قرب و جوار کے کھیت کے لئے بیع وصال ہے، لہذا وہ سب اس کے تابع ہو گئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دونوں صلات میں قریب قریب ہیں، لہذا یہ ایک کھیت کے مشابہ ہو گئے، نیز اس لئے کہ مقبول آفت سے مامون ہونا ہے اور وہ بیجا، نیز اس سے کہ وہ دونوں ایک عقد میں جمع ہیں۔

مالکی نے یہاں "قرب و جوار" کی تشریح: "عادتاً پے پے

حالانکہ حدیث کی جو کہیں میرے سامنے ہیں ان میں یہ رائے مجھے نہیں ملے، البتہ گزر چکا ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں کہ کچھ پھل نکل چکے ہوں اور کچھ نہ نکلے ہوں، اور اگر فرقہ دار اس کے چھوڑے کی شرط لگاے، حکم وہ مکمل ہو چکا ہو، تو عرف کی وجہ سے اعتقاد چار ہے، یعنی اگر وہ شاذ قوس ہے انہوں نے کہہ عموم بیانی کی وجہ سے اس پر فتویٰ ہے (دیکھئے ندر افتخار و رد المحتار ۳۹۳)۔

(۱) المغنی ۲۰۶، ۲۰۷، نیز دیکھئے مہذّب الشریعہ علی تحفہ المحتاج (۳۵۷، ۳۵۸) کہ انہوں نے بیع ہونے میں اتحاد جنس کی شرط لگا کر یہ حاشیہ لکھا ہے: "لأنه لا یباع"۔

بیع وصال نہیں، وہ مناعت کے عموم کے تحت داخل ہے، نیز اس لئے کہ اس میں بیع وصال نہیں ہو، لہذا اس کی بیع توڑنے کی شرط کے بغیر ناجائز ہے، اور یہ دوسری جنس کے، شاذ بیجا، اور اس جنس کے، شاذ بیجا جو دوسرے بات میں ہے (۱) جیسا کہ آئے گا۔

۸۰- سوم: اگر ایک درخت میں یا کسی ایک نوٹ کے چند درختوں میں بیع وصال بیجا ہے تو بات میں موجود اس جنس کی، دوسری نوٹ کے پھلوں کی بیع بیجا جائز ہوگی؟

اس صورت کے دوسرے میں چند آراء ہیں:

پہلی رائے: بعض اصحاب امام ثانی کی ہے، دوسری حنابلہ میں قاضی کا قول ہے کہ وہ اس کے تابع نہ ہوگا، اور ابن قدامہ نے کہا ہے کہ یہی وہی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ:

"... نوٹ کا پکنا، نکالت بہت فرق اور زمانہ کے ساتھ ہوتا ہے، لہذا بیع وصال میں ایک نوٹ دوسری کے تابع نہ ہوگی جیسا کہ وہ جنسوں میں ہوتا ہے۔

دوسری رائے: کہ یہاں صلح ایک دوسرے کا قریب قریب پکنا نیز شرکت اور اس پر مختلف قبضے کے آنے کی وجہ سے پیدا ہونے والے ضرر کو، دوسرا ہے۔ اور یہ نیز... انواع میں حاصل نہیں ہوسکتی، اس سے وہ دونوں اس سلسلہ میں... جناس کی طرح ہو گئیں۔

دوسری رائے: امام محمد بن حسن کی ہے، وہ یہ ہے کہ جن کا پکنا ایک دوسرے سے قریب قریب ہو تو ان میں بعض کے اندر بیع وصال کی وجہ سے سب کو درخت سرے جائز ہوگا، اور اگر ایک دوسرے کے مقابہ میں بہت دیر سے پکے ہوئے چلے جائیں، بیع جائز ہے، اور باقی میں ناجائز ہے (۲)۔

(۱) المغنی ۲۰۶، ۲۰۷، شرح المکمل علی المحتاج مع مہذّب القلیبی ۲۳۶، ۲۳۷، رد المحتار ۳۹۳۔

(۲) المغنی ۲۰۶، ۲۰۷، امام محمد بن حسن کی اس رائے کا ذکر ابن قدامہ نے کیا ہے

طیب و عمدہ ہوے یا ہل تجر بہ کے قول سے کی ہے۔

مالکیہ میں سے دس نمانہ نے باغات میں حکم کو عام رکھا ہے، و
کہ اس میں عمدگی کے بعد دیگر سے نہ ہو۔

ابن قسار نے اس حکم کو اس پاس کے باغات کے علاوہ میں بھی
عام رکھا ہے جس کے تحت پورا شہر آ جائے گا۔

ور باغات کے متصل ہونے کی شرط لگانے کے بارے میں
مالکیہ کے وہ اقوال ہیں لیکن انہوں نے کہا کہ خلاصہ یہ ہے کہ یہ شرط
نہیں ہے بہتر ہو جو ر کے باغات اس بات والے کی ملکیت میں
ہوں جس کے اندر وہ باکورہ درخت ہے جس میں بد و صلاح ہو چکا
ہے، البتہ انہوں نے اس حکم کو پھلوں میں محدود رکھا ہے، اور پھلوں کے
مثل گکڑی کا حکمیت ہے۔ رسی کھیتیاں تو ان میں تمام انوں کا حشک
ہوا ضروری ہے (۱)۔

دوم: ایک باغ دوسرے کے تابع نہ ہوگا، یہی ثانیہ کے
مزدیک، صبح اور معتد، اور حنابلہ کے یہاں مذہب ہے۔ واکہ وہ دونوں
قریب تر ہوں، اس کی وجہ یہ ہے کہ:

مقامات کے مختلف ہونے کی وجہ سے تابع (تابعین) کا
وقت مختلف ہو جاتا ہے جیسا کہ ثانیہ کہتے ہیں، لہذا وہ باغ
میں تو رے کی شرط ضروری ہے۔

وہ یہ کہ جن میں بد و صلاح نہیں ہو، ان کو بد و صلاح والے
کے ساتھ ملحق کرنا شرکت اور مختلف قبضوں کے ضرر کو دفع کرے کے
سے ہے، اور یہ ضرر دوسرے باغ میں موجود نہیں ہے، لہذا تابع نہ بناتا
و حسب ہوگا، جیسا کہ دوسرے کے باغات میں ہے (۲)۔

(۱) مہدی ۴۰۶/۲، بزرگچکھی، فتاویٰ امین القلیہ ۱۷۳، شرح اعلیٰ علی البہاج
۴۳۶/۲، المشرع الکبیر للدرم مع حاشیۃ الدوسقی ۱۷۳، شرح الخرشنی علی
مختصر سیدی فیصل مع حاشیۃ مہدی ۱۸۵/۵۔

(۲) تحفۃ المحتاج ۴۷۷، شرح اعلیٰ علی البہاج ۴۳۶/۲، انہی ۴۰۶/۲۔

۸۲- تجم: اگر چال کی ایک جنس میں بد و صلاح ہو جائے تو یہ دوسری
جنس کے پھل جس میں بد و صلاح نہیں ہوا، کی بیج کے حلال ہونے
کے لئے کافی نہیں۔ لہذا اگر کچی کھجور میں بد و صلاح، مثلاً انگور کی بیج کی
صحت کے لئے کافی نہیں ہوگا، اگر باغ میں انگور اور انار ہوں اور انگور
میں بد و صلاح ہو جائے تو انار کی بیج جار نہیں ہوگی تا آنکہ اس میں
بد و صلاح ہو جائے۔ مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے، و یہ
مستقلاً یہ ہے۔ اور اس حالت میں فروخت کرے تو دوسری جنس
کے پھل کو فروخت کرنے کی شرط واجب ہوں۔

۸۳- فتاویٰ نے بعض کے بد و صلاح کی وجہ، پر تمام کی بیج کے جوڑ
کے حکم میں گکڑی کے حکمیت کو پھلوں کے ساتھ ملحق کیا ہے۔ و اس کی
صورت یہ ہے کہ وہ بڑی اور کھانے کے قابل ہو جائے۔ مالکیہ نے
صرحت کی ہے کہ یہ حکم اس میں انوں کے ساتھ خاص ہے۔ رسی بیج
تو بعض کا حشک ہونا سب کی بیج کے جوڑ کے لئے کافی نہیں، بلکہ تمام
انوں کا حشک ہونا ضروری ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے:

کہ "تھکھ" کے طور پر تر پھلوں کو کھانے کی لوگوں کو زیادہ
ضرورت ہے۔

اور اس لئے کہ اگر بعض چال میں بد و صلاح ہو جائے تو عموماً
تیزی کے ساتھ بقیہ میں ایسا ہو جاتا ہے، اور گکڑی وغیرہ اس کے
مثل ہے، برخلاف بیج کے۔ اور دانوں (خلوں) کی نوعیت ایسی
نہیں ہے، کیونکہ وہ غذا کے لئے ہوتے ہیں، تھکھ کے لئے نہیں (۱)۔

ثانیہ: حنابلہ اصل پر قائم ہیں، یعنی اسے کے بارے میں
بعض میں بد و صلاح کافی ہے کہ قبور ہو، بلکہ اس تجربے سے صحت
لی ہے کہ بعض دانوں کا بیج ہونا خود ایک ہی بولی ہو جاتی ہے، اس کی
= ۲۸۸، حاشیۃ مہدی علی شرح کتابہ طالع ۵۲/۲، فتاویٰ امین القلیہ
۱۷۳، شرح اعلیٰ علی البہاج ۴۳۶/۲۔
(۱) شرح الخرشنی ۱۸۵/۵، حاشیۃ الدوسقی علی المشرع الکبیر ۴۷۷۔

بیج منہی عنہ ۸۳-۸۵

اس کی بیج بھی جائز ہے۔ اس لئے کہ مستثنیٰ کے صراط سے وہ قائل
انتفاء ہے، اور چوٹی الحال قائل انتفاء نہ ہو اس حیثیت سے کہ وہ
مال ہے (۱)۔

ان وہ سے حنفیہ نے پورے بعض پھولوں میں بدو صلاح کی
شرط پر بحث نہیں کی (ان طرح مد میں بھی)، اور ان کے متوں کی
عبارتیں اس سلسلہ میں صریح ہیں، اصل عبارت یہ ہے:

جس نے ایسا پھل بیجا جس میں بدو صلاح نہیں ہو یا بدو صلاح
ہو یا تو بیج جائز ہوگی، اور خریدار پر اس کو فی الحال تو زیما واجب ہے،
اور اگر کھجور کے درخت پر اس کو چھوڑے رکھتے کی شرط نکالے تو بیج
قاسد ہے، اور ایک قول ہے کہ قاسد میں اگر وہ پھل ٹکس ہو چکا ہو، اور
اس پر فتویٰ ہے (۲)۔

پے در پے پیدا ہونے والے پھلوں وغیرہ کی بیج:

۸۵- بدو صلاح سے قبل پھل فروخت کرنے کے مسئلہ سے متعلق
(سابقہ اختلاف کے ساتھ) یہ مسئلہ بھی ہے کہ کسی نے ایسا پھل
فروخت کیا جس کا بدو صلاح ہو چکا ہو، اور وہ یکے بعد دیگرے پھل
دیتا ہو، اور عموماً اس کے پھل آگے پیچھے آتے ہوں، اور یہ پھل
موجود پھل سے مل جاتا ہو مثلاً نیچہ، گکری، برتوزو، ان طرح ہیتی
میں برسیم (ایک گھاس)، اور ان طرح گلاب کا پھول وغیرہ، یہ مسئلہ
مسئلة النمر المتلاحق (یکے بعد دیگرے آنے والے پھل کے
مسئلہ) سے معروف ہے، اور اس میں کچھ اختلاف ہے۔

الحق۔ چنانچہ جمہور فقہاء (شافعیہ، حنبلیہ) کا مذہب، حنفیہ کے

وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا احسان ہے کہ اس نے پھلوں کا عمدہ ہونا
بتدریج رکھا ہے تاکہ اس سے فائدہ کا زمانہ دراز رہے۔ اور اگر تمام
کے عمدہ ہوئے تو شرط ہو تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ کچھ بھی فروخت نہ کیا
جائے گا، اس سے کہ جو پختہ عمدہ ہو گیا وہ کف ہو جائے گا یا ایک
یک و نہ ر کے فروخت رہا پڑے گا، اور وہوں میں شدید حرج
ہے (۳)۔

۸۴- حنفیہ کے سامنے یہ مسئلہ یعنی بیج کی صحت کے لئے سارے
پھلوں میں بدو صلاح کی شرط نکالنا، اور اس کے تحت آنے والی تنسیلات
نہیں ہیں، اس سے کہ فیہ کی مسئلہ یعنی بدو صلاح سے قبل پھل کی بیج
(اور انی طرح، نہ وغیرہ کے بارے میں) حسب کا مذہب یہ ہے کہ
اگر وہ قائل انتفاء ہو، خود حاوروں کا چارہ ہی ہو تو بیج باقی
ال مذہب جار ہے، جبکہ اس کو قورے کی شرط پر یا علی ملاطاف
فروخت کرے، اور فی حال خریدار پر اس کا قورما واجب ہے۔

سارے پھل میں صلاح اور سارے دانہ میں صلاح کی شرط
کمانے کے بارے میں ائمہ علماء کا تمام سابقہ اختلاف، حنفیہ کے
نزدیک محض قائل انتفاء ہونے کی حالت میں ہے، اور ان سب کی
بیج حنفیہ کے نزدیک جائز ہے۔

حنفیہ کے یہاں اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ بدو صلاح
سے قبل کھانے یا چارے کسی کے قائل نہ ہو:

چنانچہ سرخسی اور شیخ الاسلام (خواجہ زاہد) اس جزئیہ میں
ممانعت اور بے قیمت ہونے کی وجہ سے عدم جواز کے قائل ہیں۔
مذہب میں صحیح قول (اور مرغیانی کے نزدیک اصح) یہ ہے کہ

(۱) فتاویٰ الحدیث ج ۳ ص ۶۳ حادیہ لاجل علی شرح المنہج ج ۳ ص ۲۰۳، نیز توبہ کے
مسئلہ میں دیکھئے: حادیہ عمیرہ علی شرح المنہج ج ۳ ص ۶۳، کتاب انتفاع
ج ۳ ص ۲۸۷۔

(۱) اہدایع الشروح ۵/۸۸ ص ۸۹۲ تا ۸۹۳ تبیین الحقائق ج ۳ ص ۱۲
(۲) شروح اہدایہ ۵/۸۸ ص ۸۹۲، نقل توبہ بصادق الدراقی و رد المحتار
ج ۳ ص ۹۳

نتیجہ منہ ۸۷

۸۷- مالکیہ نے جو جواز کے قائل ہیں اس کے بعد دیگرے نے
والے پہلوں کی جن میں نچیب پیدا رہی ہوتی ہے وہ قسمیں کی ہیں:
جس کی فصلیں ایک دوسرے سے جدا ہوں۔
جس کی فصلیں ایک دوسرے سے مل ہوئی ہوں۔

جن کی نچیب ایک دوسرے سے ممتاز نہ ہوں اس کی بھی وہ
قسمیں ہیں: ایک وہ جس کی اپنی ہو اور دوسری وہ جس کی کوئی نہ
ہو۔

۱۔ مل میں اس کے احکامات ہیں:

اول: جس کی فصلیں ایک دوسرے سے ممتاز نہ ہوں، یہ وہ
ہیں جو واحد و واحد ہوں، مسلسل نہ ہوں۔ اور یہ اس درخت میں
ہوتا ہے جو سال میں دو واحد و واحد فصل میں پل دیتا ہے، تو اس
میں دوسری فصل کو اس کے جوہر کے بعد بین اس کے بد و صراح کے
قبل پہلی فصل کے بد و صراح کی جہاں پر فرست کرنا جائز نہیں ہے
اور چہ پہلی فصل کے ختم ہونے سے قبل دوسری فصل میں مانعیت ظاہر
ہو جاتی ہو، یہی ان کے ایک مشہور ہے۔

دو: رشہ نے جو در کا ایک قول اس جہاں پر غل یا ہے کہ دوسری
فصل لائق اتقان ہونے میں پہلی فصل کے تابع ہے، بین اس تزی
نے اس صورت میں عدم جواز کو متفق علیہ قرار دیا ہے (۱)۔

دویم: جو فصل در فصل پل دیتا ہو، وہ وہ اس میں ممتاز نہ
ہوں، اس کی ایک انتہاء ہو جہاں وہ ختم ہو جائے مثلاً گلاب کا
پھل، انجیر، اور مثلاً ہیر، گلری، تربوز، کدو، اور انگور وغیرہ کے
کھیت، تو اس صورت میں پہلی فصل کے بد و صراح کے بعد بقیہ ساری
فصلوں کی بیج جائز ہوگی۔ ان تزی نے کہا: ان کا یعنی سر شلہ کا

مباح روئے، ورنہ اس وجہ سے اس انتہاء نے کیا ہے کہ معدوم میں عند
کو جائز تر روئے کی کوئی ضرورت نہیں ہے جبکہ وہ اس نص سے
متعارض ہے جس میں انسان کے پاس غیر موجود، چنانچہ کوفہ و خست کرنے
سے منع کیا گیا ہے (۲)۔

اسی سبب میں ان عابدین کہتے ہیں:

ہمارے زمانے میں ضرورت پایا جاتا نہیں، اور خاص طور پر
و شل شام جیسے علاقے میں جہاں درختوں و پہلوں کی کثرت ہے،
یونکہ لوگوں میں جہالت کے غلبہ کی وجہ سے مذکورہ ہی طریقہ کو اختیار
کر کے اس سے بچنے پر اس کو مجبور کرنا ممکن ہے۔ اور بعض مذہب کے
مذاہب سے یہ ممکن ہو بھی تو عام لوگوں کے لحاظ سے ناممکن ہے، اور
لوگوں کو ان کی عادت سے ہٹانے میں حرج ہے (جیسا کہ آپ کو معلوم
ہو چکا ہے)، اور لازم آئے گا کہ ان شعبوں میں چل کرنا حرام قرار
دے دیا جائے، اس لئے کہ ان کی بیج ہی طرح ہوتی ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے سلم کی رخصت محض ضرورت کی بنا پر دی
ہے، حالانکہ وہ معدوم کی بیج ہے، لہذا چونکہ یہاں بھی ضرورت
و مجبوری پائی جارہی ہے، اس لئے یہ طریق دلائل اس کو "سلم" کے
حکم میں شامل کرنا ممکن ہے، لہذا یہ نص سے متصادم نہیں، اور اسی وجہ
سے انہوں نے اس کو اتحسان کے قبیل سے قرار دیا ہے، اس لئے کہ
قیس عدم جواز کا ہے۔ اور "فتح القدیر" کے کلام کا ظاہر جواز کی طرف
میدان ہے، اسی وجہ سے انہوں نے اس کے لئے امام محمد کی روایت
سرک کی ہے، بلکہ اس کو صوفی سے ہمارے اصحاب سے غل یا ہے، اور
جس معدوم میں غل ہو جاتی ہے اس میں گنجائش نکل آتی ہے، اور محلی
کہیں کہ ظاہر روایت سے عدول کرے کے لئے اتنا کافی ہے (۳)۔

(۱) المشرح الکبیر للدرر مع معیہ الدسوق ۳۷۷، ۳۷۸، شرح الخرقی
۵/۱۸۵، ۱۸۶، القوانین ۱۸۷، ۱۸۸۔

(۲) تمیمی اتفاق ۳۳، ۳۴، بزرگچکھی در المنار ۳۹۵
۳۰، بزرگچکھی فتح القدیر ۵/۳۹۲، در المنار ۳۹۵۔

ختم ہے، لہذا جس نے ان مذکورہ چیزوں میں سے کوئی چیز خریدی، تو اس کے لئے ساری فصلوں کا فیصلہ ہوگا، تاکہ اس نے اس کی شرط عقد میں نہ لگائی ہو۔

اس سلسلہ میں ایک ماہ وغیرہ وقت مقرر کیا جائے نہیں ہے، اس لئے کہ قلت و کثرت کے لحاظ سے اس کا چل مختلف ہوتا ہے^(۱)۔

سوم: جو یکے بعد دیگرے چلے، اور اس کی فصل آپس میں ایک دوسرے سے ممتاز نہ ہوں، اور اس میں مسلسل چل آتے ہوں یعنی اس کی انتہاء نہ ہو بلکہ اس کا چل، ایک بار جاری ہو، سب بھی اس کا چل تو زلیا جائے اس کی جگہ پر دوسرا چل آجائے، اور اس طرح اس کی کوئی انتہاء نہ ہو، بلکہ وہ پورے سال جاری رہتا ہو، مثلاً کدو، بعض ملکوں میں تو اس نوع کی بیج ایک طرح کی متعین مدت مقرر کئے بغیر ناجائز ہے، اور وہ زیادہ سے زیادہ مکانی آئری مدت ہوگی، مگر چند مدت زیادہ (طویل) ہو یہ مشیور قول کے مطابق ہے، اس میں ابن مائع کا اختلاف ہے کہ انہوں نے جواز کو ایک سال میں محدود کیا ہے، اور اس میں ابن لوکوں کا بھی اختلاف ہے جو دو سال سے زیادہ کی غلی کرتے ہیں۔

جور کے بارے میں مدت مقرر کرے کی طرح ہی متعین فصل کا استثناء کرنا بھی ہے^(۲)۔

ج۔ کئی سال کے لئے بیج:

۸۸۔ حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے: "ابن النبیؓ بھی عن بیع النسیئ"^(۳) (بنی کریم علیہ السلام) نے کئی سالوں کے لئے بیج

(۱) انوارین المعیہ ۱/۳۷۱، المشرع الکبیر للدرجہ ۸۳۸، المشرع الخیر ۱/۶۱۵۔

(۲) بہار مرجع۔

(۳) حدیث: "ابھی عن بیع النسیئ" کی روایت مسلم (۱۷۸/۳) طبع اعلیٰ کے ہے۔

کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ کھجور کا درخت آندو سال یا تین سال یا اس سے زیادہ تک جو چلے دے، فروخت کرنے والا اس کو فروخت کرے۔ اس سے ممانعت کی وجہ اس میں غرر ہے۔ "یہ بہرہ علاج سے قبل پھلوں کی بیج کی ممانعت کے مقابلہ میں درجہ اولیٰ مسون ہے"^(۱)۔

د۔ پانی میں مچھلی کی بیج:

۸۹۔ سنن ربیعہ سے ابن یونس کی ممانعت ہے ان میں پانی میں مچھلی کی بیج بھی ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث میں ہے: "ابن النبیؓ لا تشتروا السمک فی الماء، فإنه غرر"^(۲) (نبی کریم ﷺ نے فرمایا: پانی میں مچھلی کو نہ خریدو، اس سے کہ اس میں جھوک ہے)۔

جمہور فقہاء متفق ہیں کہ شکار کرنے سے قبل اس کی بیج صحیح نہیں ہے، اسی طرح اگر اس کو شکار کر کے پانی میں ڈال دیا گیا کہ بااشتہات اس کو پکڑنا مامون ہو، تو بھی اس کی بیج صحیح نہیں ہے، مگر یہ بیج فاسد ہوئی، اس لئے کہ یہ غیر ملوک کی بیج ہے۔ اور اس میں بہت زیادہ غرر ہے جو بالاجبات ناقابل معافی ہے، نہ اس سے کہ اس کو شکار کرنے کے بعد ہی اسے سپرد کرنے پر وفادار ہے، لہذا وہ فساد میں پرمے کی طرح ہوئی۔ اسی طرح وہ مجہول ہے، لہذا اس کی بیج صحیح نہ ہوگی، جیسا کہ تحت میں "یہ مچھلیوں میں غرر" میں غرر کی غلطی (۳)۔

(۱) فیض الفقیر للحدادی ۱/۳۰۷۔

(۲) حدیث: لا تشتروا السمک فی الماء۔ "ابن ابی حاتم (۳۸۸/۱) طبع المبرور" نے کہا ہے: "ما قلنی وورثیہ نے اس کے منقول ہوئے کو درست قرار دیا ہے" (تخصیص الخیر لابن حجر ۳/۷ طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۳) تبیین الحقائق ۳/۵۵۳، المشرع الکبیر للدرجہ ۸۳۸، المشرع الخیر ۱/۶۱۵۔

یہی عن شراء العبد وهو آبق“^(۱) (رسول اللہ ﷺ نے عدم کو ذریعہ سے منع کیا جبکہ وہ بھاگا ہوا ہو)، لہذا جمہور کے نزدیک اس کی بیع ناجزہ حرام ہے۔

حنفی نے اس کی بیع اس شخص کے ہاتھ پر مقرر رہی ہے جس کے پاس وہ عام ہے یا جو اس کو پکڑنے پر قادر ہے۔

شافعی نے اس کی بیع کے جوہر کے سے یہ قید لگائی ہے کہ اس کی بیع اس شخص کے ہاتھ پر ہو جس کو یا اتنا قابل برداشت مشقت کے بغیر اور اس پر قابل لحاظ صرفہ کے بغیر لونا پینے پر قادر ہو۔

حنابلہ نے علی الاطلاق ناجز کہا ہے، مگر اس کی جگہ اس کو علم ہو یا اس کے حاصل کرنے پر قادر ہو۔ ہاں اگر کسی انسان کے ہاتھ آجائے تو ناجز ہے، اس لئے کہ اس کو سپرد کرنا ممکن ہے۔

ابن ہشام نے بیان کیا ہے کہ وہ بھگا ہوا ہو اور نہ ہو کھوڑا اور گرم شدہ جانور الا یہ کہ ایسے شخص کے ہاتھ پر دست کیا جائے جو اس کو بچا سکیں۔ انہیں لے سکتا ہو، اور غصب کردہ چیز الا یہ کہ شافعیہ کے نزدیک ایسے شخص کے ہاتھ پر دست کیا جائے جو اس کو چھین پینے پر قادر ہو، اور اس کی بیع غاصب کے ہاتھ یقیناً درست ہوگی^(۲)۔

اس مسئلہ میں بہت سی فروعات ہیں جن کو اصطلاح ”بیع“ اور ”غرر“ میں دیکھا جائے۔

۱۔ تحسن میں وہ دھوکہ کی بیع:

۹۲۔ اس کی ممانعت کے بارے میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث

(۱) حدیث: یہی عن شراء العبد وهو آبق“ (روایت ابن ماجہ (۳۰/۲) ۳۰/۲ طبع المجلد) کے کی ہے وہی نے عبد بنی امیہ کے ہاتھ پر بیع کیا جس کی استطاعت قابل استدلال ہے غصب ہوا یہ ۵۰۰ مہج گھنٹہ طبع لہذا کہ

(۲) الدر المختار رد المحتار ۳۰۴ ج ۵، بدائع الصراح ۵، ۱۳۸، شرح المجلد ۳، ۵۸، کتاب الفہام ۳۰۴ ج ۵، انہی ۳۰۴ ج ۵۔

حنفی کے یہاں یہ بیع اس کی اپنی اصطلاح کے لحاظ سے باطل ہے، اور بعض حنفیہ اس کو فاسد کہتے ہیں اور اس کو سامان کے عوض فرہشت بیا گیا ہو، اس لئے کہ اس صورت میں پھلی ٹمن ہوتی اور سامان بیع ہوگا۔ اور اگر جہت ٹمن میں ہوتی بیع فاسد ہوتی ہے، باطل نہیں ہوتی۔ اور اگر وہ اہم و نامیر کے عوض فرہشت لینی ہوتی بیع باطل ہوگی، اس لئے کہ بیع میں ملکیت نہیں ہے، کیونکہ اس صورت میں پھلی کا بیع ہونا اور وہ اہم و نامیر کا ٹمن ہونا متعین ہے۔

اس کے بارے میں خاص شرائط و احکام کے ساتھ جواز کی کچھ صورتیں ہیں^(۱)۔ جن کی تفصیل اصطلاح ”غرر“ میں ان کے اپنے مقام پر دیکھی جائے۔

۹۰۔ پانی میں پھلی کی بیع کے مثل نضاء میں یہ بیع کی بیع ہے۔ اس کے فاسد ہونے میں فقہاء اختلاف نہیں۔

شافعیہ و حنابلہ کے برخلاف حنفیہ کے یہاں تفصیل ہے کہ اگر وہ چھوڑے کے بعد لوٹ آئے تو بیع صحیح ہوگی، اور اگر چھوڑنے کے بعد نہ لوٹے تو بیع میں ہوگی^(۲)۔

میں شمار کرے سے قبل اس کی بیع ان کے نزدیک باطل ہے، جیسا کہ رجاء ہے، اس کے بعض احکام، اس کی تنبیہات اور جواز و عدم جواز کی توجیہ اصطلاح ”غرر“ اور ”بیع“ میں دیکھی جائے۔

۱۔ بھگوڑے غلام کی بیع:

۹۱۔ حضرت ابو سعیدؓ کی روایت میں ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ

(۱) الدر المختار رد المحتار ۳۰۴ ج ۵، حاشیہ اقلیہ بی علی شرح المجلد ۳، ۵۸، انہی ۳۰۴ ج ۵۔

(۲) الدر المختار رد المحتار ۳۰۴ ج ۵، تبیین الحقائق ۳۰۴ ج ۶، شرح المجلد ۳، ۵۸، ۱۶۲ ج ۵، شرح المجلد و حاشیہ اقلیہ بی علی ۳۰۴ ج ۵، کتاب الفہام ۳۰۴ ج ۵۔

اور ہے۔ انہوں نے کہا: ”یہی النبی ﷺ ان یباع ثمر حسى یطعم، او صوف علی ظہر، او لبس فی صرع، او مسس فی لبس“ (نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا کہ چل بچا جائے تا آنکہ کھانے کے قابل ہو جائے، یا پشت پر سو جو، یا تن میں سو، یا دودھ میں گھی)۔

شوکانی نے صریحاً کہا ہے کہ اس حدیث کی وجہ سے اس کی فتح کے فائدہ ہونے پر فقہاء کا جماع ہے۔ فقہاء نے اس کی توجیہ یہی ہے کہ اس کی صفت و مقدر مجہول ہے لہذا اصل کے شاہد ہو گیا۔ مسیح اس بات میں متردد ہیں کہ دو مسئلوں کے اختلاف کی وجہ سے یہ فتح فاسد ہوگی یا اس کے وجود میں شک کی وجہ سے باطل ہوگی۔ حنفیہ میں سے ابن ابیہام نے اس کے لئے، اور اس جیسے دوسرے مسائل کے لئے یہ ضابطہ مقرر کیا ہے کہ جو چیز اپنے خلاف میں پڑی جائے وہ ناجائز ہوگی، البتہ غلہ کی فتح اپنے چھک میں مستثنیٰ ہے (۱)۔ اس کے احکام کی تفصیل اصطلاح ”فتح“ نہ ”غیر“ میں ہے۔

ز۔ پشت پر رچتے ہوئے دن کی فتح:

۹۳۔ اس کے متعلق بھی، پر فقرہ ۹۲ میں گہری بونی حدیث ہے۔

اس کے فائدہ ہونے کی صراحت کرنے والوں میں حنفیہ ہیں، (۲) حدیث ”یہی ان یباع ثمر حسى یطعم۔“ کی روایت دلفی (۳۸/۱۳ طبع دار احسن کورنگی (۵/۳۲۰ طبع دارۃ المعارف اسلامیہ) نے کی ہے پہلی لے کہا اس کو مرفوع نقل کرنے میں عربوں مرفوع کا تردد ہے وروہ قوی نہیں ہے دوسروں نے اس کی روایت سقوفی کی ہے اسی طرح دلفی نے حضرت ابن عباس پر اس کے وقوع ہونے کا دست قرار دیا ہے۔ (۳) نیل الاوطار ۳۹۹، شرح الکبیر فی ذیل النبی ۳۸۸، النبی ۳۶۶، کشاف القناع ۱۶۶، ص ۳۰۱، الدر المختار و البحر ۱۰۸، نیز دیکھئے الہدایہ مع الشروح ۵۰/۱، تبیین الحقائق ۳۶۳، فتح القدر ۱۸۵۔

اور یہی حنابلہ کے یہاں مذہب ہے۔

امام ابو یوسف اس کے جواز کے قائل ہیں، امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے شریک فی الحال اس کو کٹ لیا جائے، مرووی نے کہا پیرائے قوی ہے (۱)۔

مالیہ کا مذہب اس کو حرام نہوں ۱۲۰ نصف دہائی کاٹ پینے کی شرط کے ساتھ جواز کا ہے۔ قائلین نے اس کی دلیل اس سب سے ملے اور نہایت ہے، اور یہ کہ یہ جانور کے اوصاف میں سے ہے جس کی الگ سے فتح نہیں ہو سکتی۔ اور فتح کا غیر فتح سے شہاد ہے، اس سے کہ وہ نیچے سے اگتا ہے یا اس کا جانور سے متصل ہوا ہے، لہذا اس کے اعضاء کی طرح اس کو الگ سے فروخت کرنا ناجائز ہے، یا کائنات کی جگہ کے بارے میں نزاع اور جہالت ہے۔

امام ابو یوسف اس کو قبیح (مقصود یا بریم) پر قیاس کرتے ہیں، اور قبیح کی تشریح میں کہا ہے کہ قبیح ایسا جو ہے جو جانوروں کے چارہ کے لئے سبز حالت میں کاٹ لیا جائے (۲)۔ اس میں تفصیلات اور صورتیں ہیں جن کو اصطلاح ”فتح“، ”غیر“ اور ”حرامت“ میں دیکھا جائے۔

ح۔ دودھ میں گھی کی فتح:

۹۴۔ حضرت ابن عباسؓ کی سابتہ حدیث میں اس سے منع ہے۔ (۱) ہے: ”او مسس فی لبس“ (دودھ میں گھی) (۳)، اور یہ فتح صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں فتح کا غیر فتح کے ساتھ اس طرح (۲) الاصاب ۳۰۱، ج ۲، طبع ۲۶، الدہلی ۳۰۳، (۳) الہدایہ مع الشروح ۵۰/۱، تبیین الحقائق ۳۶۳، جامع المنہج ۳۸/۵، کشاف القناع ۱۶۶، النبی ۳۶۶، نیل الاوطار ۳۹۹، البحر ۱۰۸، نیز دیکھئے الہدایہ مع الشروح ۵۰/۱، تبیین الحقائق ۳۶۳، فتح القدر ۱۸۵۔

ثانیہ نے بھی اس کا عدد کی طرف اشارہ کیا ہے، اسی طرح حنابلہ نے بھی اور صاحب "اشرح الکبیر" نے اس کا نام "ضابطہ" رکھتے ہوئے کہا کہ اس باب کا ضابطہ یہ ہے جس چیز کی تک سے بیچ صحیح نہیں ہے، اس کا استثناء سنا بھی صحیح نہیں ہے^(۱)۔

۹۶- اس کی بعض عملی مثالیں درج ذیل ہیں:

الف۔ ایک غیر متعین بکری کے استثناء کے ساتھ گر "اس متعین ریوز" کو ذبح کر دیا تو اکثر اہل علم کے قول کے مطابق صحیح نہیں ہے، اس کی دلیل غیر معلوم استثناء کی بیچ سے ممانعت کے بارے میں مذکورہ حدیث ہے، نیز اس لئے کہ یہ معلوم بیچ ہے، اس لئے صحیح نہیں ہے اور یہ ایسے ہی ہو گیا جیسا کہ اگر کہنے میں نے تمہیں ایک بکری فروخت کی جس کو تم اس ریوز میں سے منتخب کر دو گے۔ یہی حکم اس باب کو فروخت کرنے کا ہے جس میں ایک غیر متعین درخت کا استثناء کر دیا جائے^(۲)۔

امام مالک نے اس کو جائز قرار دیا ہے، لہذا اس کے برابر ایک فروخت کرنے والے کے لئے جائز ہے کہ باغ فروخت کرے، اس کے پانچ درختوں کو مسکنی کرے، اس سے کہہ فروخت کرنے والا عام حالات میں اپنے باغ کے عمدہ اور ظراب درختوں سے وقف ہوتا ہے، لہذا اس کے بارے میں یہ مسلم ہو سکتا کہ وہ ایک درخت منتخب کرنے کے بعد دوسرے پر جائے گا، بدخلف شہر کے جس کے بارے میں یہ مسلم ہے کہ ایک درخت سے دوسرے درخت کی طرف منتقل ہو جانے کا اور اس کے نتیجہ میں دونوں ملک کے درمیان ارمودوں یا کوئی ایک ربوی ہوگی پیش آجائے گی، اس سے کہ جس کی طرف منتقل ہوا ہے احتمال ہے کہ وہ چھوڑے ہوئے

مخلوط ہوا ہے کہ وہ ممتاز نہ ہو سکے، اور اس میں جہالت اور غرر ہے، پھر یہاں بیچوں میں سے جو اپنے غائبوں میں بیعتی ہیں، اور ان کو حاصل کرنا اور یہ وراثت کی فعل کو نکالنے بغیر ممکن نہیں جیسا کہ حنفیہ میں سے ان اہم کہتے ہیں، ملکوں کو اس سے بھی کیا گیا ہے، لہذا اس کی بیچ صحیح نہیں ہوگی^(۱)۔

ط۔ بیچ میں مجہول شی کا استثناء کرنا:

۹۵- اس کے متعلق حضرت چارہ کی یہ حدیث وارد ہے: "ان البیعی مبیعہ عن المحالۃ، والمراۃ، والشیء، الا ان تعلم" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے محالہ، مزید اور استثناء سے منع فرمایا ہے لایکہ استثناء معلوم ہو)۔

"شیء" کا معنی استثناء ہے بیچ میں استثناء یہ ہے کہ کوئی چیز فروخت کرے اور اس کے بعض حصہ کو مسکنی کر دے، اگر استثناء کر دو حصہ متعین ہو مثلاً فروخت شدہ درختوں میں سے متعین درخت تو بیچ صحیح ہوگی، مگر مجہول ہو مثلاً بعض درخت تو بیچ نہیں ہوگی^(۳)۔

فقہاء سے اس کے لئے یہ ضابطہ مقرر کیا ہے کہ تھا جس بیچ کا عقد کرنا جائز ہے بیچ میں سے اس بیچ کا استثناء سنا بھی صحیح ہے۔ ابن ماجہ میں سے اس پر یہ حاشیہ لکھا ہے کہ یہ کا عدد عام متہ کتابوں میں مذکور ہے، اس پر کچھ مسائل کی تشریح ہوتی ہے^(۴)۔

(۱) دیکھئے تبیین الحقائق وحاشیہ، صفحہ ۳۶۳، نیل لاوطارہ ۵۰/۱۵۰، فتح القدیر ۵/۵۶۔

(۲) حدیث: "بھی عن المحالۃ و المزید۔" کی روایت بخاری (بیچ ۵۰/۵۰ طبع المنقہ) اور مسلم (۳۸۵/۱۱ طبع المجلد) نے "الشیء" کے بجائے "ان تعلم" کے بجائے ہے البتہ اس مذکورہ حصہ کی روایت ترمذی (۵۸۵/۵ طبع المجلد) کے ہے۔

(۳) نیل لاوطارہ ۵۰/۱۵۰۔

(۴) دیکھئے الدر المختار ۴۰۰/۴۰۰ دیکھئے تبیین الحقائق ۳۳/۳۳۔

(۱) دیکھئے شرح کلی علی البہار ۲/۱۸۱، اشرح الکبیر فی دلیل ہی ۳۰۳۔

(۲) الدر المختار و رد المحتار ۳۳۱/۳۳۱، اشرح الکبیر فی دلیل ہی ۳۰۳، ۳۰۴۔

نتیجہ نمبر ۹۷

نیشہ سے استثناء ہوگا جیسا کہ اگر ایک رطل کا استثناء کرے۔ یہی طرح حنفیہ کے نزدیک صحیح ہے اگر درخت پر موجود پھوس میں سے چند معلوم رطل کا استثناء ہو، خاص اگر وہ ایسے ہیں ہے (۱)۔

امام احمد کے نزدیک (اور یہی امام ابو حنیفہ سے ایک روایت ہے اور یہ روایت ان کے مذہب کے قریب قریب ہے) یہ ہے کہ یہاں جائز نہیں جیسا کہ پہلی صورت میں اگر وہاں مقدار نہ لے رطل کی مقدار سے ماؤ قف ہوں، اس لئے کہ اس کی جہت کے نتیجے میں استثناء کے بعد باقی ماند میں جہت پیدا ہوئی ہوگی (۲)۔

ح۔ اگر نہ زمین بلکہ کسی عمومی حصہ کا استثناء کیا جائے تو یہ بالاتفاق صحیح ہے، اس لئے کہ اس کے تیز میں قطع کا علم ہے، اور اس لئے بھی کہ اس پر مقدار صحیح ہے (۳)۔

د۔ اگر ایک گز کے استثناء کے ساتھ زمین یا گھریا کپڑا فروخت کرے تو:

ثانیہ اور ثالثہ مذہب اور حنفیہ میں سے صاحبوں کا یہ کہ یہ ہے کہ اگر متعاقبین زمین یا گھریا کپڑے کے گز کی تعداد جانتے ہوں کہ ۴۰ اس گز ہے تو بیع صحیح ہے، اگر وہ گز اس میں مشتک ہوگا، گویا کہ اس نے اس کی بیع کی ہے، اور اگر وہ انوب یا ان میں سے کوئی ایک ماؤ قف ہو تو بیع صحیح میں ہوں، اس سے کہ قطع نہ نہیں ہے اور نہ مشتک ہے، لہذا وہ مجہول ہوں (۴)۔

۹۷- کا حدود: جس چیز پر حدود عقد کرنا درست ہے اس کا عقد سے استثناء بھی درست ہے، کی تعلیق حنفی کی و بر وہ اس صورت پر

درخت سے کم یا زیادہ مسواہی ہو، ہر یکسانیت میں شک حتمی نہیں بیٹھی و طرح ہے۔ اور اس کے نتیجے میں قبضہ سے قبل ملنے کی حق لازم ہے، اگر وہ انوب یا ان میں سے ایک ماپ و مل ہو (۱)۔

ب۔ اگر ایک تغییر یا ایک رطل کے استثناء کے ساتھ گیسوں وغیرہ کے اس متعین ذخیر کی بیع کی تو:

حنفیہ، امام مالک اور امام احمد سے ایک روایت میں جائز ہے، اس لئے کہ یہاں استثناء معلوم ہے، لہذا وہ ایسے ہی ہو گیا جیسا کہ اگر اس سے جزو غیر متعین کا استثناء کرے جیسا کہ آئے گا۔

امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ ناجائز ہے، اس لئے کہ یہی ہوئی چیز کا علم محض مشاہدہ سے ہو ہے، مقدار سے نہیں، اور استثناء، مشاہدہ کے حکم کو بدل دیتا ہے، اس لئے کہ مشاہدہ کے حکم میں کتنا باقی ہے یا معلوم ہے، لہذا ناجائز ہوگا (۲)۔

ج۔ اگر ایک معین بکری کے استثناء کے ساتھ اس ریوڑ کو فروخت کیا یا ایک معین درخت کے استثناء کے ساتھ اس باغ کو فروخت کیا تو یہ جائز ہے، اس لئے کہ استثناء کر دینا متعین ہے، اور اس کے نتیجے میں جہالت پیدا نہ ہوگی، اور فروخت شدہ چیز مشاہدہ سے معلوم ہے، اس لئے کہ استثناء کر دینا معلوم ہے، لہذا اسباب فساد ختم ہو گیا (۳)۔

د۔ چند معین رطل کے استثناء کے ساتھ کسی ذخیر کی بیع: ہذا: حنفیہ کے نزدیک جائز ہے، اس لئے کہ اس پر مقدار صحیح ہے، اگر معلوم ہو کہ مستثنیٰ کے حصہ سے زیادہ باقی رہے گا اور یہ قلیل کا

(۱) رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۱

(۲) کتاب القناع ج ۱ ص ۱۶۹، نیز دیکھئے المشرح الکبیر فی ذیل المبی ۳۰ ص ۳۰

(۳) دیکھئے رد المحتار ج ۱ ص ۱۶۹، کتاب القناع ج ۱ ص ۱۶۸

(۴) رد المحتار ج ۱ ص ۱۶۹، شرح المبی علی المبی ج ۱ ص ۱۶۸، کتاب القناع

۱۷۱ ص ۱۷۱

(۱) شرح المبی ج ۱ ص ۱۶۹

(۲) رد المحتار ج ۱ ص ۱۶۹، المشرح الکبیر فی ذیل المبی ۳۰ ص ۳۰ اور اس کو امام مالک

و عمرہ سے منسوب کیا ہے

(۳) رد المحتار ج ۱ ص ۱۶۹، المشرح الکبیر فی ذیل المبی ۳۰ ص ۳۰، کتاب القناع ج ۱ ص ۱۶۸

ممس ہے یعنی یہ نہ کوئی شخص سوز و اہل زمین یا گھر میں سے خود خود
قائل تقسیم ہو یا نہ ہو اس زمین پر وخت کرے۔

تو امام ابوحنیفہ اس مقدمہ کو جگہ کی جماعت کی وجہ سے ناجائز کہتے
ہیں، اس سے کہ بیع زمین کی زمین مقدمہ پر ہوتی ہے، عام حصہ پر نہیں،
اور گھر کی جہتوں اور اس کے اجزاء میں تفاوت ہوتا ہے، اور یہ جماعت
میں کی باعث ہے، اور سب اس پر مقدمہ صحیح نہیں ہے تو مقدمہ سے
اس کا استثناء کرنا بھی صحیح نہیں ہوگا، بخلاف "خیر" والے مسئلہ کے،
کیونکہ اس کے اجزاء میں تفاوت نہیں ہوتا۔

اور صاف ہی کہتے ہیں: اگر مجموعی و رائے کو متعین کرے تو صحیح
ہوگا، ورنہ جہالت کی بنا پر مقدمہ صحیح نہیں ہوگا جیسا کہ گذرا۔

صاحب کے مذہب میں صحیح یہ ہے کہ مقدمہ حار ہے، اگرچہ
معاقدین سوز کے مہر سے زمین کی مجموعی پیمائش نہ بیان کریں، اس
لئے کہ یہ ایسی جہالت ہے جس کا زائل کرنا ان دلوں کے ہاتھ میں
ہے، لہذا اس کی پیمائش کی جائے گی، اور اس میں سے اس فراموش
شدہ کے تناسب کو معلوم کر لیا جائے گا، اور بیع پوری زمین میں عام
ہوگی (۱)۔

جب دس پر مقدمہ کرنا صحیح ہے تو عقد سے دس کا استثناء کرنا بھی صحیح
ہوگا۔

۹۸- اگر ایک بکری نہ وخت کی "اور اس سے" حاصل "کو پیشی کرے یا تو
بالاتفاق بیع صحیح نہیں ہوگی، کی طرح اگر اس کے بعض اعضاء کا استثناء
کر دے، اس سے کہ مذکورہ بیع کا عامہ و مقدمہ صحیح نہیں، لہذا مقدمہ
سے اس کا استثناء کرنا بھی صحیح نہ ہوگا، اور وہ شرط فاسد ہوئی جیسا کہ
اس مابین کہتے ہیں، اور اس میں نہ وخت کرے والے قانع ہے،

دیکھئے الدر المنثور رد المحتار ۳/۳۲۳، بیع ۵/۱۶۳، ۱۶۴۔

لہذا بیع فاسد ہوگی (۱)۔

حاجلہ نے حال جانور کے سر، کھال، پھکے جانے والے جزاء
اور سلب (۲) اور اس کے ہاتھ پاؤں وغیرہ کے استثناء کو جائز قرار
دیا ہے، اس لئے کہ "سبب حضور ﷺ سے مدینہ ہجرت کے سے
ٹپے، اور آپ کے ساتھ حضرت ابو بکر اور عامر بن فہرہ رضی اللہ عنہما
تھے، تو اس کا ایک تہا ہے، اس کے پاس سے ہوا، انہوں نے اس
سے ایک بکری خریدی اور اس سے اس کے "سلب" کی شرط لگائی" (۳)،
اور حاجلہ کے نزدیک حضرت کا حکم سفر کے حکم کی طرح ہے، جیسا کہ انہوں
نے اس کی صراحت کی ہے، امام مالک رحمہ اللہ سے سفر میں ان
مذکورہ چیزوں کے استثناء کا صحیح ہوا منقول ہے حضرت میں نہیں، اس نے
کہ کھال اور اس کے ردی اجزاء سے سفر کے لئے فائدہ اٹھا ناممکن
نہیں، لہذا اس کے لئے ان کو چھوڑ کر صرف گوشت کے خریدنے کو
جائز قرار دیا یا (۴)۔

ممانعت کے وہ اسباب جو عقد سے متعلق نہیں ہیں:

۹۹- ان سے مراد وہ اسباب ہیں جن کا تعلق محل عقد یا عقد کے وصف
لازم سے نہ ہو اس طور پر کہ وہ اس سے جدا نہ ہوتا ہو، بلکہ ان کا تعلق
اس کے علاوہ کسی خارجی امر سے ہو، پس وہ نہ تو رکن ہو اور نہ شرط
ہو (۵)۔

(۱) الدر المنثور رد المحتار ۳/۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵

(جس نے ماں اور اس کے بچہ کے درمیان تفریق کی، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے درمیان اور اس کے محبوب لوگوں کے درمیان تفریق کرے گا)۔

اس تفریق کے حکم کے بارے میں فقہاء کے مذہب:
۱۰۲- یہ تفریق عام فقہاء کے رد ایک عمومی طور پر درپیش آنے والی مختلف تفسیلات کے مطابق ناجائز ہے۔
جمہور یعنی امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ حج کے رد میں تفریق حرام ہے۔

امام مالک کے رد ایک اس کو حج کرنا واجب ہے، اگرچہ اس میں منوں کو ایک شخص کی ملکیت میں جمع کرنا ممکن نہ ہو، البتہ عقود، معاہدات، نذر، معاہدات میں تفصیل ہے جو رد میں ذیل ہے:
۱- دونوں (امام شافعی اور امام احمد) کے رد ایک حج باطل ہے۔
۲- شافعیہ کا ایک قول ہے کہ تفریق کرنے سے رد کا جائز ہے۔
امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ حج جائز ہے، اور فی غرض حکم کا قائلہ دینے والی ہے، البتہ مکروہ ہے، اور بائع تفریق کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔

امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ والدین اور اولاد میں حج فائدہ ہے، اور بقیہ قریشی، ریشی، دروں میں جائز ہے۔
اور ان سے ایک روایت یہ ہے کہ حج سب میں فائدہ ہے۔
ان آراء کے لامل کی تفصیل اصطلاح "رق" میں دیکھی جائے۔
۱۰۳- امام داریم حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے کہ حرمت عام ہے جو ہر ذی رحم خرم کے درمیان ہر قسم کی تفریق کو شامل ہے۔

= (طبع اٹلی) کے کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے (۵۵/۱ طبع داریم حنفیہ)۔

۱- سب کو ورت و دل و انوار میں تقسیم کیا جاتا ہے:
نوٹ اول: جس کے نتیجے میں تنگی یا ایذا، رسانی یا ضرر نہ ہو، یا ہو یہ معنوی، خاص ہو یا عام لازم آئے، جیسے نہیں، ایک مسلمان کا آپ بھائی کی حج پر حج کرنا، اور اہل عرب کے ماتحت ہتھیار فرخت کرنا۔

نوٹ دوم: جس کے نتیجے میں خالص، یعنی مخالفت یا خالص مروتی خلاف و ردی لازم آئے جیسے: اس جمعہ کے وقت حج، اور کافر کے ہاتھ قرآن کریم کی حج۔

نوع اول: وہ اسباب جن کے نتیجے میں ضرر مطلق لازم آئے:
۱۰۰- اس نوع کے تحت آنے والی اہم بیوہ حسب ذیل ہیں:

نف- غلام کی حج میں ماں اور اس کے بچہ کے درمیان تفریق کرنا:

۱۰۱- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ حج ممنوع ہے، اس لئے کہ حدیث میں اس کی ممانعت ثابت ہے، مثلاً حضرت عمران بن حصین کی حدیث میں ہے، ودفن ماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ممنون من فرق بین والدہ وولدہا" (۱) (ملعون ہے وہ شخص جس سے ماں اور اس کے بچہ کے درمیان تفریق کی)۔

حضرت ابو ایوب انصاری کی حدیث ہے، ودفن ماتے ہیں کہ میں سے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنہ: "من فرق بین والدہ وولدہا، فرق اللہ بینه وبنی احبہ یوم القیامہ" (۲)

(۱) حدیث "ممنون من فرق بین والدہ وولدہا" کی روایت دارقطنی (۳۳ طبع دارالاحسن) نے کر ہے ابن قنن نے کہا حدیث صحیح نہیں ہے نصب الرایہ (۲۵/۳ طبع مجلس اعلیٰ ہندوستان)۔

(۲) حدیث "من فرق بین والدہ وولدہا" کی روایت ترمذی (۵۱/۳)

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ صرف حقیقی ماں اور اس کے اس
چھوٹے بچے کے درمیان جس کے وراثت و بار نہ نکلے ہوں، بیچ
کے ذریعہ تفریق حرام ہے۔

شافعیہ نے اس کو کفر بتا دیا۔ ولادت میں منقطع کیا ہے، وہ بچے کی
ہو، بشرطیکہ چھوٹا ہو یہاں تک کہ وہ با شعور اور اپنے کھانے پینے کے
مسئلہ میں خود کفیل ہو جائے۔ اگرچہ سات سال کی عمر کو نہ پہنچا ہو^(۱)۔
دلائل کی تفصیل احاطہ ”رق“ میں ہے۔

چھوٹے چار نور اور اس کی ماں کے درمیان تفریق کا حکم:

۱۰۴- مالکیہ کے یہاں بیچ یہ ہے کہ چوپایہ جانور اور اس کی ماں کے
درمیان تفریق جائز ہے۔ اور جو تفریق ممنوع ہے وہ عاقل کے ساتھ
خاص ہے، اور مالکیہ میں سے ابن القاسم سے مروی ہے کہ جانوروں
کے بچوں اور ان کی ماں کے درمیان بھی تفریق منع ہے، اور ظاہر حدیث
یہی ہے۔ یہاں تک کہ وہ بچہ اپنی ماں کے بغیر چلنے لگے۔

لکھنؤیوں کے درمیان بیچ کے ذریعہ تفریق کر دی جائے تو
بیچ نہ ہوگی، اور متعاقدین کو یک حدیث میں منوں کو جمع کرے یہ مجہول یا
جائے گا، اور یہ عاقل کی تفریق کرے کی طرح نہیں ہے^(۲)۔

۱۰۵- یہ جس کو ابن القاسم نے ممنوع کہا ہے یہی شافعیہ کا بھی
مذہب ہے جن کی صراحت ہے کہ چوپایہ جانور اور اس کے بچے کے
درمیان تفریق کرنا حرام ہے۔

پھر انہوں نے مسئلہ میں تفصیل کرتے ہوئے کہا:

(۱) بدیع الصانع ۱/۳۲، تبیین الحقائق ۲/۶۸، مہدایع الشرح ۱/۱۰۸،
مجموعہ ۳۰۷، کفایۃ الطالب ۲/۱۲۷، شرح المسیح علیہ السلام ۲/۲۳۷،
۲/۲۳۷، تحفۃ المحتاج شرح المسماح علیہ الشرح والی و مہدای ۳/۳۱۹، ۳/۳۲۰۔
(۲) کفایۃ الطالب و مہدایۃ الہدوی ۲/۱۲۷، الشرح المکبیر للرد و مہدایۃ
الدنوی ۳/۶۳، بزرگچشمی شرح الخیر و مہدایۃ الہدوی ۵/۹۷۔

ایسی ماں کو بیچ کرنا جس کا بچہ اس کے دودھ سے بے نیاز ہو گیا
ہو، مکروہ ہے، اور اگر وہ اس کے دودھ سے بے نیاز نہ ہو ہو تو ماں کو بیچ
کرنا حرام ہے۔ بیچ اور تصرف صحیح نہیں ہوگا اگرچہ جانور مالکوں بہتم نہ
ہو، اور چھوٹے بچے کو جو مالک بہتم ہو بیچ کرنا قطع حلال ہے، اور اس
کی بیچ ایسے شخص کے ساتھ جس کے بارے میں خیال ہے کہ وہ اس کے
بے نیاز ہونے سے قبل اس کو بیچ کرے گا، اسی طرح اس کے بے نیاز
ہونے سے پہلے اس کی ماں کو کفر وخت کرنا باطل ہے، اگرچہ ابن حجر اس
کی حلت کے قائل ہیں، اس لیے کہ ہوسکتا ہے کہ بیچ فوراً نہ ہو یا
سرے سے نہ ہو، بیچ کا وجود ہوگا، اور خریدار پر بیچ کی
شرط کا صحیح نہیں ہے^(۱)۔

ماں اگر یہ ارادہ کو معلوم ہو کہ فرخت کرنے والے نے اس کے
بیچ کی نہ رہائی ہے، اور فرخت کرنے والے نے بیچ کی شرط
لکھی تو بیچ صحیح ہے، اور یہ نہ یہ ہونا ہوگا، اور خریدار پر اس کا بیچ کرنا
واجب ہے، اور اگر وہ بیچ نہ کرے تو قاضی اس کو بیچ کر دے گا، اور
بیچ کرنے والا اس کو کفر اور میں تقسیم کر دے گا، اور بیچ کے بدلہ وہ کسی اور
غرض سے اس بچے کو کفر وخت کرنا جو اپنی ماں سے بے نیاز ہو کر ہو ہے،
اور ان دونوں کو بیچ کرنا حرام نہیں ہے^(۲)۔

اس مسئلہ میں ہمیں حنفیہ اور حنبلیہ کا حکام نہیں ملا۔

بہشت اب بنانے والے کے ہاتھ عصیر (رس) کی بیچ:

۱۰۶- عصیر سے مراد عصیر عنب ہے یعنی انگور کا وہ رس جو اس سے
نچوڑ کر نکالا جائے۔

(۱) مہدایۃ اقلیو علی شرح کفای ۲/۱۸۵۔

(۲) تحفۃ المحتاج شرح المسماح مع مہدایۃ الشرح والی و مہدای ۳/۳۲۰، مہدایۃ
اقلیو علی شرح کفای ۲/۱۸۵، مہدایۃ المکمل علی شرح المسیح ۲/۲۳۷، ۲/۲۳۷۔

اس چیز کے شرعی حکم کے سلسلہ میں فقہاء کے مختلف مذاہب ہیں۔

جائے اس پر، اس کی قیمت کھانے، لے پر، اس کو پینے، لے پر، اور اس کو پلانے والے پر۔

• ہما استدلال جیسا کہ عمیرہؓ فرماتی ہیں، یہ ہے کہ اس حدیث سے حرام کا جب بٹنے کی حرمت معلوم ہوتی ہے،

چنانچہ مالکیہ و حنابلہ کے مذاہب میں یہ بیق حرام ہے، اور شافعیہ کے یہاں صحیح و معتقد بھی یہی ہے۔ اور اس کو ظلم یا غاب مان ہو کہ اس کی شرب سے نہ ہو، نہ شراب ہو، نہ مکروہ ہے۔ اور ان کے مثل صاحبین کا ایک قول ہے (حاصلی نے اس کی تصحیف کی طرف اشارہ کیا ہے) کہ مکروہ ہے، و حسیہ کے نزدیک ارساۃ مطلق بولی جائے تو حرمت کے لئے ہوتی ہے (۱)۔

• اور اس کی دلیل دین یہ ہیں سے مروی و روایت بھی ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کا اس کی زمین میں ب کا ایک ٹکڑا تھا، اس نے حضرت سعد کو انور کے بارے میں بتایا کہ وہ بنی شیبہ بن سلتا، اور اس کا مل نہیں کہ شراب کشید کرنے والے کے علاوہ کسی اور کے ماتھ فرست دیا جائے، تو حضرت سعد نے اس کو کبڑے سے کا حکم دیا اور کہا: "اور میں شراب پیوں تو پیرین ہر صابوں گا"۔ یہ اس سے کہ وہ اس شخص کے لئے نچوڑنے پر عقد بیق کر رہا ہے جس کے بارے میں معلوم ہے کہ وہ اس کو معصیت کے قصد سے لے رہا ہے، لہذا یہ ایسے ہی ہو گیا جیسا کہ ایک شخص اپنی باندی کسی ایسے شخص کے ماتھ فرست دے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ وہ اس کو زنا کاری کے لئے لے کر لے رہا ہے (۲)۔

مالکیہ کی عبارت ہے: مکلف پر حرام ہے کہ وہ انور کی بیق ایسے شخص کے ہاتھ کرے جس کے بارے میں ظلم ہو کہ وہ اس سے شراب کشید کرے گا، ان کا استدلال اس فرمان باری سے ہے: "وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ" (۳) (اور مدد نہ کرو گناہ پر اور ظلم پر) بن قدامہ نے کہا: یہ ممانعت حرمت کی متقاضی ہے۔

شافعیہ کا یہ قول یہ ہے کہ مکروہ ہے، بیق دونوں اقوال کے مطابق صحیح ہے۔

اسی طرح ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: "لَعْنَتِ الْخَمْرُ عَلَى عَشْرَةِ أَوْجُهٍ: بِمِشْهَاءٍ، وَعَاصِرِهَا، وَمُعْتَصِرِهَا، وَبَانِعِهَا، وَمُبْتَاعِهَا، وَحَامِلِهَا، وَالْمَحْمُولَةِ إِلَيْهَا، وَآكِلِ ثَمَرِهَا، وَشَارِبِهَا، وَسَاقِيهَا" (۴) (اس طریقہ سے شراب پر لعنت کی گئی ہے: ہذا مت خود شراب پر، اس کا رس نچوڑنے والے پر، اس کو شراب بنانے والے پر، اس کو فروخت کرنے والے پر، اس کو خریدنے والے پر، اس کو اٹھانے والے پر، جس کے پاس اٹھا کر لانی

مام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ یہ بیق جائز ہے، ابن المنذر نے اس کو حسن، عطاء اور ثوری سے نقل کیا ہے، اور اس کے بارے میں ان کا قول نقل کیا گیا ہے: "بَعِ الْحَلَالَ مِمَّنْ شِئْتَ" (۵) (خاں بیچ جس کے ہاتھ چاہو فروخت کرو)، ان کا استدلال اس فرمان باری

(۱) الدر المختار ۲/۵۰۵، مہذب مع الشرح ۸/۴۳۳، الشرح الکبیر ۵/۲۵۰، مجمع حاشیہ المدنی ۳/۳۷۱، شرح الخیر ۵/۱۱۱، نیز دیکھئے شرح کمالی علی المصباح وحاشیہ الفتح لی ۲/۱۸۳، المصباح ۲/۲۸۳، ۳/۳۲۷۔
(۲) سورہ مائدہ ۴۔
(۳) حدیث: "لَعْنَتِ الْخَمْرُ..." کی روایت ابن ماجہ (۱۱۲۲) طبع انجمنی، نے حضرت ابن عمرؓ کی ہے ابن السکون نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، و تخلص الخیر لابن حجر ۲/۲۴۳ طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۱) دیکھئے حاشیہ عمیرہؓ علی شرح کمالی، و مل حاشیہ الفتح ۲/۸۳، حاشیہ "مجلس علی شرح الخیر ۳/۳۷۱۔
(۲) المصباح ۲/۲۸۳۔
(۳) الدر المختار ۲/۵۰۵، المصباح ۲/۲۸۳۔

سے ہے: "وَأَحِلُّ الْكَلْبُ الْبَيْعَ" (۱) اور اللہ نے بیع کو حلال کیا اور بیع اپنے ارکان و شرائط کے ساتھ مکمل ہوگئی۔

نیز اس لئے کہ معصیت کا تعلق بعینہ اس سے نہیں بلکہ اس کے تغیر کے بعد اس کے پینے سے ہے۔ اور یہ اختیار رکھنے والے شخص کا فعل ہے، اور بیع اٹھ کر لے جانے کے لوازمات میں سے نہیں، اس سے کہ جیسا وقت اٹھ کر لے جانے کے بغیر پایا جاتا ہے، اور اٹھ کر لے جانا پینے کے لوازمات میں سے نہیں۔ اس لئے کہ اس نے لے جانا وقت اٹھانے کے لئے اور سرک میں ڈال کر سرک بنانے کے سے ہوتا ہے، لہذا معصیت اٹھ کر لے جانے کے لوازمات میں سے نہیں، اور یہ نگور پھوس کے لئے امت پر لے کے مکمل ہونا، یہ قول قیاس پر مبنی ہے۔ اور صاحبین کا قول امتسان پر مبنی ہے، جیسا کہ کر لائی نے کہا، سلین اس کے باوجود، ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ مذہب یہ ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے، ورنہ خلاف الیٰ ہے، چونکہ صاحب "الہدٰی" نے کہا: اس کی بیع ایسے شخص کے ہاتھ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ وہ اس سے شراب کشید کرے گا (۲)۔ اور عربی میں لفظ "لا یأس" (کوئی حرج نہیں) کرہ تنزیہی کے لئے ہے۔ لہذا اس کو چھوڑنا اولیٰ ہے۔

ہام ابو حنیفہ کا یہ قول ہی حنفیہ کے یہاں مذہب ہے، "ارای کے مطابق" متون کی عبارت ہے۔

رس کو شراب بنانے کے خریدار کے قصد کا بائع کو علم ہونے کی شرط:

۱۰۷- جمہور سے اس بیع سے ممانعت کے لئے شرط لگائی ہے کہ اس (۱) سورۃ بقرہ ۲۷۵

(۲) الہدٰی مع مشروح ۲/۳۳، قیاس و امتحان کی تفصیل کے سلسلے میں حاصل طور پر دیکھئے شرح الفکاحیہ مذکورہ مقام پر۔

سے شراب بنانے کے خریدار کے ارادہ کا بائع کو علم ہو، لہذا اگر اس کو یہ علم نہ ہو، مالاختلاف مبرور نہیں ہے، جیسا کہ حنفیہ میں سے ہستیائی نے لکھا ہے، اور مرعیائی کے مذکورہ حکام میں ان کی اس صحت ہے۔

اسی طرح ابن قدامہ نے کہا: بیع اسی صورت میں حرام ہے جبکہ فروخت کرنے والے کو خریدار کے اس ارادہ کا علم ہو، خواہ اس کے کہنے سے یا اپنے قرائن سے جو اس قصد پر دلالت کرتے ہوں۔

رہے ثانیہ تو ان کے یہاں یہی کافی ہے کہ فروخت کرنے والے کو ظن غائب ہو، خریدار اس سے شراب یا کوئی شے خرید کر بیچے گا۔ ابن تیمیہ نے اسی کو اختیار دیا ہے (۱)۔

۱۰۸- اگر فروخت کرنے والے کو خریدار کے حال کا علم نہ ہو، یہ خریدار ان لوگوں میں سے ہو جو اس سے سرک اور شراب دونوں بناتے ہوں یا فروخت کرنے والے کو خریدار کے بارے میں شک یا وہم ہو، جمہور کا مذہب جواز ہے، جیسا کہ حنفیہ اور حنبلیہ کی صراحت ہے۔

ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ شک یا وہم کی حالت میں بیع مکروہ ہے (۲)۔

شراب بنانے والے ذمی کے ہاتھ انگور کے رس کی بیع کا حکم:

۱۰۹- شراب بنانے والے کے ہاتھ انگور کے رس کی بیع سے ممانعت میں اطلاق عموم، ورنہ محال میں مذکورہ تعلیقات کا تقاضا (جیسا کہ ابن عابدین کہتے ہیں) یہ ہے کہ مسلمان اگر کانز کے ہاتھ انگور کا رس فروخت کرنے کے بارے میں کوئی فرق نہیں ہے، اور یہ کہ جو فقہاء

(۱) رد المحتار ۵/۵۰، المغنی ۴/۸۴، تجرید لکھنؤ ۳/۱۶، شرح المکمل مع حاشیہ اقلیہ ۲/۱۸۳، طبع ۳۲۷، ردوی نے کہا: یہی درست ہے۔

(۲) الدر المختار ۵/۵۰، المغنی ۴/۸۴، شرح المکمل علی الصحیح و حاشیہ اقلیہ ۲/۱۸۳، تجرید لکھنؤ ۳/۱۶، شرح المکمل مع حاشیہ ۳/۹۳۔

کند رکھنے وعات شریعت کا مخاطب مانتے ہیں ان کے نزدیک باغ کے ہاتھ انگور کے رس کی بیج جڑ ہے۔ "واقع یہ ہے کہ وہ مخاطب ہیں، اور کوئی فرق نہیں ہے، حجاب نے بھی اس کی سرست کی ہے۔

ثانفیع نے بھی اس کی صراحت کی ہے اور کہا: شید کرنے
والے کے ہاتھ کوک و دھڑ ہو بیق حرام ہے اس لئے کہ وہ اس کے
سے بھی حرام ہے اگرچہ نام ال سے باز پرس اس شیطانی وجہ سے نہیں
کرتے کہ وہ اس کا ظہار نہیں کرے جس (۱)۔

گنورے رس کی بیج کا حکم : دوسرے رسوں پر اس حکم کی
شعبیت :

۱۱۰۔ فقہاء نے شراب بنانے والے کے ساتھ انگور کے رس کے
فرہشت کے حکم کو عام رکھا ہے، اس حکم کو انگور کے رس پر مخصوص نہیں یا
بلکہ بذات خود انگور، تر، سبھور، درمٹکی میں بھی اس حکم کو عام رکھا ہے۔
لہذا یہ چیزیں حرمت میں انگور کے رس کی طرح ہیں بشرطیکہ اس کا
مقصد شراب بنانا ہو۔

ٹانہیہ نے بہتر سمجھو سے مش کی بیج کا حکم ہں شخص کے ہاتھ جو
ہں سے شکر و ریشہ بنائے انکو کی طرح ہے۔

منابہ سے کہنا جس چیز سے حرام مقسوس ہو اس کو فرحتِ رماح
 کہیں ہے، مثلاً، گلو، درگلو، کارس، شرب، کشید، برے، والے کے ماتھے
 اسی طرح منگی، بغیر و فرحتِ رما (۲)۔

مالکیہ سے کہا: اسی طرح، اس حق کی بیع ممنوعہ کی جس کے بارے میں معلوم ہو کہ خریدار اس کے ریاضا یا مزاحمت کا قصد رکھتا ہے۔

(۲) رد المحتار ۵/۳۵۰، کشف القناع ۳/۱۸۱، جامعہ اشروانی و ابن قاسم
اصول علی غنیۃ المحتاج ۳/۱۶۹، جامعہ کبیر علی شرح الحج ۳/۹۳۔

(۲) مکتب مع الشرح علیہ، ج ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷،

خشب اہل مسئلہ میں مرنے والا ہے۔

ان میں صاحب الحیض کے نزدیک گنہگار گنہگار کی ہیں کی جتنی
اس سے شراب بنانے والے کے ماتحت ہو، وہ نہیں ہے۔

ممبائی نے نقل کیا ہے کہ انگریزی سچ بھی امام ابوحنیفہ اور
صائیں کے درمیان مختلف فیہ ہے۔

امام صاحب کے یہ ایک اس میں کوئی حرج نہیں، یہ مکر وہ تمزیق ہے، صاحبیں کے یہ ایک مموٹ ہے، ہر مکر وہ تمزیق ہے (۱)۔

شراب پنانے والے کے ہاتھ انگور کے رس کی بیج کے صحیح اور باطل ہونے کا حکم:

۱۱۱ - حنفیہ، شافعیہ کا مذہب اور مذاہلہ کے یہاں یکساں ہے یہ ہے کہ
 یقیناً جی ہے۔ شافعیہ نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ ممانعت (جو شراب
 کشید کرنے والے پر حنت، اہل حدیث سے مستفاد ہے) (۳) مرچہ
 رباہت یا حرمت کی متقاضی ہے، اس سے رافعی شافعی یا مذہبی معصیت
 کا سبب ہے، تاہم وہ یہاں بتاتے ہیں کہ متقاضی نہیں ہے، اس سے کہ
 اس کا تعلق منہا پنہ کی بات اور اس کے لازم سے خارج طلع سے
 ہے۔ اس میں سے وابستہ ہے، جیسے نوان جموع کے بعد بیچ کا مسئلہ
 ہے، اس لئے کہ یہ ممانعت اس بیچ کی وجہ سے اس کے لازم کے سبب
 نہیں ہے بلکہ جموع کے فوت ہونے کے بعد پھر سے ہے۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ بیع فسخ کئے بغیر خریدار کو مجبور کیا جائے گا کہ اس کو اپنی طبیعت سے نکال دے (۳)۔

(۱) المشرح الكبير للدرر ع ۴۸۲ الدواقي ۳۳ مع رد المحتار ۲۵۰/۱۵.

(۲) شراب کھید کر کے الے پر لخت و ملی سے مٹا کر ۱۶ گلیں کے تحت آگلی ہے۔

(۳) نخود کج ۸۴۰، ۹۵۰، ۱۰۵۰ شرجی - قشیر ۳، ۷۵، ۱۲۰ شرج

المجلد على التبعاج ۴، ۱۸۲، ۱۸۵، شرح الدرر ونور و حاشیه: ج ۳، ۳، شرح

البحر في صحابة الكهوي ٥ / ١١

”التبصرہ“ میں، اور ابن حزمی نے ”التواہین“ میں ابن القاسم سے منسوب کیا ہے۔

”المعیار“ ہی میں شاطبی کے حوالہ سے ہے: اس کے ہاتھ بیع کی بیع ممنوعہ ہے، اور وہ اس سے مسلمانوں کی بیع عرسائی میں مدد لیتے ہوں۔ اور ان کی عیدوں کے لئے ہوتو مکروہ ہے۔^(۱)

۱۱۳- ثانیہ کے یہاں اس کی مثالوں میں نشہ آور مشی کی بیع اس شخص کے ہاتھ جس کے بارے میں ظن غائب ہو کہ وہ اس کو حرام طریقہ پر استعمال کرے گا، بکری کی بیع اس شخص کے ہاتھ جو اس سے سامان سوٹائے گا، اور ریشمی کپڑے کی بیع اس شخص کے ہاتھ جو اس کو بغیر کسی مجبوری وغیرہ کے پٹے گا اور اسی طرح باقی ورڈ کو وغیرہ کے ہاتھ ہتھیار کی بیع ہرنے کی بیع اس شخص کے ہاتھ جو اس کو لٹائے گا، میندھے کی بیع اس شخص کے ہاتھ جو اس کو سینک بازی میں استعمال کرے گا، اور جانور کی بیع اس شخص کے ہاتھ جو اس پر اس کی طاقت سے ریا اور جہلا لائے گا۔

اسی طرح ثانی، اور ابن قاسم البہاری نے صراحت کی ہے کہ مسلمان کے لئے کافر کے ہاتھ کھانا فروخت کرنا منع ہے، جس کے بارے میں ظن یا ظن غائب ہو کہ وہ رمضان کے دن میں اس کو کھائے گا۔ رٹی نے یہی فتویٰ دیا ہے، سب سے کہا: اس سے کہ یہ معصیت پر تعاون ہے، یہاں بات پر مبنی ہے کہ کفار و شرعیات کے مخاطب ہیں۔^(۲)

۱۱۵- ثالثہ کے روایت میں اس کی مثالوں میں حریوں کے ہاتھ یا ڈاکوؤں کے ہاتھ یا فقہ ہنگامہ میں، ہتھیار فروخت کرنا یا شراب

حاصلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر حرمت ثابت ہو یعنی انکو رک خریداری سے خریدار کا قصد شراب ہو، اس کا علم بائع کو خواہ جس طریقہ سے بھی حاصل ہو تو بیع باطل ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے اللہ کی معصیت کے لئے ایک چیز پر قصد کیا ہے، لہذا بیع نہیں ہے، نہ اس لئے کہ یہاں حرمت اللہ تعالیٰ کے حق کے لئے ہے جو عقد کو فاسد کر دے گی جیسے ایک درہم کی دو درہم سے بیع^(۱)۔

حرر مستصحبہ کی چیز کی بیع:

۱۱۲- جمہور کا مذہب ہے کہ ہر وہ چیز جس کا مقصد حرام ہو، وہ ہر طرف جس کے نتیجے میں معصیت ہو وہ حرام ہے، لہذا اس چیز کی بیع ممنوع ہوگی جس کے بارے میں معلوم ہو کہ خریدار کا اس سے مقصد ناجائز ہے۔^(۲)

۱۱۳- مالکیہ کے یہاں اس کی مثالوں میں برے لوگوں کے ہاتھ باندی کی بیع، کبیرہ یا شراب خانہ بنانے کے لئے زمین کی بیع، صلیب بنانے والے کے ہاتھ بکری کی بیع اور ناقوس بنانے والے کے ہاتھ تانبے کی بیع ہیں۔

ہاشمی نے کہا: اسی طرح ممنوع ہے کہ حریوں کے ہاتھ آگ، جنگ مثلاً، ہتھیار یا گھوڑے یا زین فروخت کی جائے، اسی طرح کہ ایسی چیز جس سے اس کو جنگ میں تقویت ملے مثلاً تانبا، خیر اور خانگی سامان۔ رہا اس کے ہاتھ باغ فروخت کرنا تو ابن یونس نے ابن حبیب کے حوالہ سے کہا ہے کہ صلح کی حالت میں جائز اور غیر صلح کی حالت میں جائز نہیں ہے۔ اور ”المعیار“ میں شاطبی کے حوالہ سے ہے: مذہب یہ ہے کہ مطلقاً ممنوع ہے، اسی کو ابن فرحون نے

(۱) البدولی ص ۷۷

(۲) تحت کتاب وصایہ البیروانی ص ۱۷۷، وصایہ البیروانی علی شرح لکھن ص ۸۳، وصایہ لکھن علی شرح لکھن ص ۹۳

(۱) بیہقی ص ۲۸۳، کتاب بیع ص ۱۸۱

(۲) بیہقی ص ۲۸۳، تحت کتاب بیع ص ۱۷۷، شرح الدرر علی وصایہ البدولی ص ۷۷

فرہش یا بیسہ بنانے یا پیش خانہ وغیرہ بنانے کے لئے گھر ٹرایہ پر دینا ہیں، کیونکہ یہ حرام ہیں۔

ابن عقیل نے کہا: امام احمد نے کچھ ایسے مسائل کی صراحت کی ہے جن میں اس پر تنبیہ ہے۔ نموں نے تصاب، اور مانیانی کے بارے میں کہا ہے: اگر اس کو معلوم ہو کہ اس سے شہید نے ملائے شور کی دعوت کرے گا تو اس کے ہاتھ نہ ہست نہ کرے۔ پیالے بنانے والا پیلوں کو اس شخص کے ہاتھ نہ ہست نہ کرے جو اس میں شراب پیے گا۔ اور انہوں نے مردوں کے ہاتھ ریشم نہ ہست نہ کرنے سے منع کیا ہے (۱)۔

۱۱۶۔ امام ابوحنیفہ کی رائے ہے کہ ایسی چیز کی بیچ مکروہ نہیں جو اپنی ذات میں معصیت نہ ہو، مثلاً: سینگ مارے والے میندھے، مارے والے کبوتر اور گانے کے سامان بنانے والے کے ہاتھ لکڑی کی بیچ۔ اس کے برخلاف اہل فتنہ کے ہاتھ ہتھیار کی فروخت جائز نہیں ہے، کیونکہ معصیت اس کی ذات سے ثابت ہے۔ لہذا یہ نادر اور سرکشی پر تعاون ہوگا جو ممنوع ہے۔ یہ خلاف اس چیز کی بیچ کے جس سے ہتھیار بنایا جاتا ہے مثلاً: لوہا، اس لئے کہ وہ جنگ کے لئے تیار شدہ نہیں ہے، اس سے اس میں تعاون کا مفہوم ثابت نہیں ہوتا۔

حنفیہ میں سے محدثین کی رائے ہے کہ مسلمان کے لئے ایسا کرنا مناسب نہیں ہے، اس لئے کہ یہ معصیت پر تعاون ہے، لہذا وہ ان دونوں کے نزدیک مکروہ ہے۔ امام ابوحنیفہ کا اس میں اختلاف ہے اور یہ جرم نہیں، جمہور کی رائے اس کے خلاف ہے (۲)۔

حنفیہ سے اس مسئلہ کی نظیر پر ”اجارہ“ کے باب میں بحث کی ہے، جیسا کہ حنا بلہ کے یہاں گزر رہا، مثلاً: ایک شخص نے خود کو خیرہ کر دیا ہے

(۱) منہی عنہ ۲۸۳، کشف القناع ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶

میں صحت کی ہے۔ خریدہ کو مجبور کیا جائے گا کہ اس کو اپنی طبیعت سے بیع کو فتح سے بغیر بیع مبدیہ و غیرہ کے درمیان نکال دے۔

ہوتی کہتے ہیں: خریدوں کے ساتھ سامان جنگ، ہتھیار یا گھوڑے یا زین کی بیع ممنوع ہے، اسی طرح وہ بیع جس سے ان کو جنگ میں تقویت ملے مثلاً تار یا زینہ یا خاگنی وغیرہ کی بیع۔ اور اس کو لوٹانے پر مجبور کیا جائے گا۔

اسی طرح شامیہ میں سے قلیونی نے صراحت کی ہے کہ جس شخص نے بدمذبی سے شخص کے ساتھ بیچ جو اس کو زنا پر مجبور کرے گا یا جو اس سے شخص کے ساتھ فروخت یا جو اس پر اس کی حالت سے زیادہ بوجھ لادے گا تو حاکم کے لئے حرام ہے کہ ان دونوں کو مالک کی رضا مندی کے بغیر زبردستی فروخت کر دے۔

مناہجہ کا مذہب یہ ہے کہ بیع باطل ہے اس لئے کہ یہ ایسی چیز پر عقد ہے جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی معیت ہوگی، لہذا بیع نہیں ہوگا۔

ج۔ کسی دوسرے کی بیع پر بیع کرنا:

۱۱۸۔ اس کی صورتوں میں سے یہ ہے کہ ذریعین سامان کے ضمن پر راضی ہو جائیں، پھر ایک دوسرا شخص آئے اور کہنے میں تمہیں اسی جیسا سامان اس سے کم ثمن میں فروخت کرنا ہوں، یا کہنے میں تمہیں اس سے بہتر سامان اسی ثمن میں یا اس سے کم ثمن میں فروخت کرنا ہوں، یا خریدہ کو ایسا سامان کہنا لے کہ خریدہ اس میں راضی ہو، پھر اس بیع کو فتح کر کے اس سامان کو خرید لے (۲)۔

(۱) حاشیہ: رسول علیٰ اشراف الکبریٰ (رد المحتار) ج ۲، حاشیہ: علی بن ابی طالب علیہ السلام (شرح المصابیح) ج ۲، ص ۸۳، ص ۸۴، لاصاف ج ۲، ص ۲۷۷، کتاب الفہام ج ۱، ص ۱۸۱۔
(۲) بیع القدر، رد المحتار ج ۲، ص ۳۲۳، شرح المصابیح ج ۲، ص ۹۱، الفہام ج ۲، ص ۲۸۸، فتح المحتاج ج ۲، ص ۱۳۲، کتاب الفہام ج ۲، ص ۱۸۳۔

حضرت ابن عمرؓ کی صحیح حدیث میں اس سے مراد ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا بیع بعصکم علی بیع بعض" (۱) (تم میں سے کوئی دوسرے کی بیع پر بیع نہ کرے)، اور "امری حدیث میں ہے: "لا بیع الرجل علی بیع اخیہ، ولا یحطب علی خطبہ اخیہ، إلا ان ینادى لہ" (۲) (وہ اپنی بیع پر بیع نہ کرے، اور نہ اپنے بھائی کی بیع پر بیع نہ کرے، اور نہ اپنے بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام نکاح دے، الا یہ کہ وہ اس کی اجازت دے)۔

ایک روایت کے الفاظ ہیں: "لا بیع بعصکم علی بیع بعض، حتی یتباع لہ" (۳) (تم میں سے کوئی کسی کی بیع پر بیع نہ کرے، نہ آنکھ نہ ذریعہ لے یا چھوڑ دے)۔

ایک روایت میں ہے: "لا بیع الرجل علی بیع اخیہ، ولا یحطب علی خطبہ اخیہ، إلا ان ینادى لہ" (۴) (وہ اپنی بیع پر بیع نہ کرے، اور نہ اپنے بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام نکاح دے، الا یہ کہ وہ اس کو اجازت دے)۔

ایک روایت میں ہے: "لا بیع بعصکم علی بیع اخیہ" (۵) (تم میں سے کوئی اپنے بھائی کی بیع پر بیع نہ کرے)۔

- (۱) حدیث: لا بیع بعصکم علی بیع بعض۔ "کی روایت بخاری (بیع ج ۲، ص ۲۷۷، طبع المکتبہ) اور مسلم (بیع ج ۲، ص ۱۰۳۲، طبع المکتبہ) نے کی ہے۔
- (۲) حدیث: لا بیع الرجل علی بیع اخیہ۔ "کی روایت مسلم (بیع ج ۲، ص ۵۳، طبع المکتبہ) نے کی ہے۔
- (۳) حدیث: لا بیع بعصکم علی بیع بعض۔ "کی روایت بخاری (بیع ج ۲، ص ۲۵۸، طبع المکتبہ) بخاری نے کی ہے اور اس کو صحیح ہے۔
- (۴) اس کی تخریج کذا ہے۔
- (۵) حدیث: لا بیع بعصکم علی بیع اخیہ۔ "کی روایت بخاری (بیع ج ۲، ص ۲۵۲، طبع المکتبہ) نے کی ہے۔

شمن میں اس کو خرید لے۔ دو صاحب مباحات ہو اور کسی مباحات کے سبب فروخت کرنے والا اس کے ساتھ فروخت کرے۔
۱۴۳- خریداری پر خریداری کی صورتوں میں سے یہ ہے کہ ایک شخص فروخت کرنے والے کو مستحق کرنے کا حکم دے تاکہ وہ اس کو اس سے زیادہ میں خریدے، یا ایک شخص فروخت کرنے والے کے پاس لازم حقد سے پہلے آئے اور اس کی ہوئی چیز کا اس سے زیادہ شمن دے جس میں اس کی خریداری ہو چکی ہے تاکہ وہ مستحق کر کے اس کے ساتھ حقد کرنے لے (۱)۔

اختیار نے اس خریداری یا مول میں، کی ممانعت میں یہ قید لگائی ہے کہ یہ فروخت کرنے والے شمن پر متعلق یا راضی ہو چکے ہوں، یہ فروخت کرنے والا خریداری کی طرف سے مقرر کردہ شمن میں فروخت کرنے کی طرف مائل ہو گیا ہو لیکن اگر اس کی طرف مائل یا اس سے راضی نہ ہوا ہو تو دوسرے کے لئے اس سے زیادہ شمن میں خریدنے میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ یہ بیانیہ دلیل بیع ہے۔ اور اس میں کوئی ممانعت نہیں (۲)۔ جیسا کہ آئے گا۔

شافعیہ نے ممانعت میں یہ قید لگائی ہے کہ خریداری لازم سے پہلے ہو یعنی زمانہ خیار میں (جیسا کہ قاضی کی تعبیر ہے) (۳) کی لازم کے بعد ہو۔ اس کو کسی عیب کی اطلاع مل گئی ہو (جیسا کہ دوسرے کی بیع پر بیع کی بحث میں ذکر ہے)۔

منازلہ کے یہاں بھی، پر بھی، کرنے کی چند صورتیں ہیں:

- (۱) بدائع الصنائع ۵/۲۳۲، فتح القدیر ۶/۷۷، تحت الکناج وعلیہ الشروانی ۳۳۳، شرح المنہج علیہ الجمل ۳۹۱، المغنی ۳/۷۸، کشف القناع ۱۸۳، ۱۸۴۔
- (۲) البدایہ ۳/۳۲۳، البدایہ الشروح ۶/۷۷، تمییز الحقائق ۳/۶۷، بدائع الصنائع ۵/۲۳۲۔
- (۳) شرح المنہج علیہ الجمل ۳۹۱۔

دوسرے کی بیع پر بیع اس وقت تک ممنوع ہوئی جب تک انجام وضع نہ ہو جائے، یعنی بیع لازم ہو جائے یا خریداری کرنے سے رک جائے۔ اگر وہ عرض کر لے تو ممانعت کی عدت ختم ہو جائے گی، اور دوسرے کے لئے فروخت کرنا جائز ہو جائے گا۔

بیع پر بیع حرام ہونے کی مثل بیع کے ساتھ دوسرے حقدوں میں مثل، جارد، عاریت پر عینا، قرض لیا (۱)، مہ لیا، مسافات، مز رعت، ورجعہ ہے۔ منابہ نے نماز یہ چیزیں حرام اور غیر صحیح میں خریدنے کی دوسرے کے لئے ہو چکی ہوں، یہ بیع پر قیاس کرتے ہوئے ہے، اس لئے کہ اس میں ایذا اور ساقی ہے۔

بلکہ شافعیہ سے میں برہامی نے بھی صراحت کی ہے کہ جس کو کوئی کتاب (عاریت) احسان کے طور پر مطالعہ کے لئے دی گئی، تو دوسرے کے لئے حرام ہے کہ اس کے بارے میں کتاب والے سے، رخصت کرے، یعنی کتاب، لے سے کتاب مانگے کہ وہ بھی اس کا مطالعہ کرے گا۔ اس کی وجہ اس میں ایذا اور ساقی ہے۔ اور انہوں نے اسی پر عاریت کے مکمل ہونے کے بعد پھر عاریت طلب کرے کی علی الاطلاق بنیاد رکھی ہے (۲)۔

دوسرے کی خریداری پر مول تول کرنا، خریدنا:

۱۴۲- جہاں تک بھی، پر بھی، کرے کا تعلق ہے تو اس کی چند صورتیں یہ ہیں:

۱. شخص مول بھی، کریں، فروخت کرنے اپنے سامان کا شمن مانگے، خریداری اس شمن پر راضی ہو جائے، پھر دوسرا خریدار آجائے اور وہ پہلے بھی، میں دخل مداری کر کے اور کچھ اضافہ کے ساتھ یا ان () تحت الکناج مع علیہ الشروانی ۳۱۳، علیہ القیولی علی شرح المنہج ۸۳۔
- (۲) کشف القناع ۱۸۳، علیہ الشروانی علی تحت الکناج ۳۱۳۔

اس کا حکم:

۱۳۴- یہ خریداری یا مول تول ان صورتوں اور قیود کے ساتھ ممنوع اور سب کے نزدیک ناجائز ہے، لیکن جمہور کے نزدیک صحیح ہے۔ اور حنابلہ کے نزدیک باطل ہے البتہ حنابلہ کے یہاں ایک احتمالی رائے صحیح ہونے کی ہے۔ جیسا کہ جمہور کی رائے ہے۔ حنفیہ عدم جواز سے نہایت تحریمی مرہ لیتے ہیں، حرام ہونا نہیں۔

الف۔ خریداری کی صحت کے ساتھ حرمت پر ثانیہ کے مذہب اور حنابلہ کے یہاں احتمالی رائے کی دلیل یہ سابقہ حدیث ہے: "لا بیع بعصکم علی بیع بعض" (۱) (تم میں سے کوئی دوسرے کی بیع نہ کرے)۔ مغللی نے کہا: اسی کے معنی میں خریداری پر خریداری ہے۔

بہوتی نے اشارہ کیا ہے کہ حرمت بیع پر قیاس کی وجہ سے ہے، نیز اس لئے کہ خریداری کو "بیع" کہا جاتا ہے۔ نیز اس میں لینے اور ہے۔ مغللی نے کہا: اس کی حرمت کی وجہ اس سے ممانعت سے اتفاق کو یہ دیتا ہے۔

نیز اس لئے کہ جب بیع جس کی وجہ سے ضرر وجود میں نہ آتا ہے تو بیع جو مصلحت کو حاصل کرانے والی ہے پر وجہ ملی بیع ہوگی، نہ اس لئے کہ ممانعت آدمی کے حق کی وجہ سے ہے، البتہ بیع نجش کے مشابہ ہو گیا (۲)۔

ب۔ خریداری کی صحت کے ساتھ کراہت پر حنفیہ کی دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث ہے: "أن رسول الله ﷺ بھی ان يلقى الركبان، ولا يبيع حاصر لباد، وأن تسال المرأة

ول: فروخت کرنے والے کی طرف سے فروخت کرنے پر رضا مندی کی صراحت پائی جائے، تو اس صورت میں خریدار کے ملکہ وہ بھی ذکرنا حرام ہے۔

وہم: اس کی طرف سے کوئی ایسی چیز پائی جائے جس سے عدم رضا مندی معلوم ہو تو بھی ذکرنا حرام نہیں۔

سوم: اس کی رضا مندی اور عدم رضا کی کوئی دلیل نہ پائی جائے تو بھی دوسرے کے لئے بھی ذکرنا ناجائز ہوگا۔

چہرہ: صراحت کے بغیر اس کی رضا مندی کی کوئی دلیل پائی جائے تو "قاصی" نے کہا: بھی، کراہت نہیں ہے، اور ابن قدامہ نے کہا: حرام ہے (۳)۔

سی طرح ثانیہ نے یہ بھی قید لگائی ہے کہ وہ خریداری کی طرف سے جازت کے بغیر ہو البتہ اگر اس میں سے کسی ایک کی طرف سے جازت ہو جائے تو حرام نہیں ہوگا، اس لئے کہ حق وہوں کا ہے اور وہوں سے اس کو ساتھ کر لیا، نیز اس سابقہ حدیث کا مضمون بھی یہی ہے: "حتی یبتاع أو یلمو" (۴) (تا آنکہ خریدے یا چھوڑ دے)۔

ثانیہ نے کہا ہے کہ معتبر مالک کی اجازت ہے۔ ملی، مصلی یا وکیل کی نہیں اگر مالک کا اس میں ضرر ہو اور یہ کہ اجازت کے ساتھ جو زکی صورت یہ ہے کہ باطنی رضا مندی پر دلالت حال پائی جائے۔ میں اگر اس کی عدم رضا مندی اور اس بات پر دلالت ہو کہ اس نے تنگ کر، غصہ میں جازت کی ہے تو جائز نہیں ہوگا، جیسا کہ ان میں سے اولیٰ سے کہا ہے (۵)۔

(۱) ایضاً ۳۶۸ طبع المیزان۔

(۲) حدیث فقرہ ۱۸۸ کے تحت آجلی ہے نیز دیکھئے مہیہ الاشرافی علی تختہ

الکراج ۳۱۵ ص

(۳) مہیہ النجاشی علی شرح المسیح ۳۱۸ ص ۹۲۔

(۱) حدیث فقرہ ۱۸۸ میں آجلی ہے۔

(۲) شرح کل علی المصباح مہیہ القلیو بی ۱۸۳ ص ۸۳، کتاب القباغ ۳ ص ۸۳، ایضاً ۳۶۸ ص۔

کرنے سے متعلق بعض فروعات اور تفصیلات ہیں:

الف۔ حنفی نے صراحت کی ہے کہ دھروں کے مول بھڑا پر مول سنا کر دیا ہے۔ اگرچہ جس پر مول بھڑا یا جا رہا ہے وہ دمی یا مستان ہو، اسوں نے کہا: ”بھائی“ کا ترحدیث میں طور قید نہیں، بلکہ مزید نفرت لانے کے لئے ہے، اس سے کہ مول پر مول کرنا بدعت انگیزی اور بدعت اور سانی کا سبب ہے۔ اور یہ بھائی کے حق میں بدعت منع ہے۔ اور یہ ایسی ہی ہے جیسا کہ غیبت کے بارے میں یہ فرماں ہوئی ہے: ”ذکرک احاک بسا بکروہ“ (۱) (پہ بھائی کا ذکر اس طرح پر کہ اس کو مار دیا)، اس سے کہ ظاہر ہے کہ دمی کی بھی غیبت ممانعت ہے (۲)۔

ثانیہ۔ نے کہا ہے کہ آدمی کا ترغاب ستھوں کے طور پر ہے، جیسا کہ ”بھائی“ کی تخصیص اس کے ساتھ نرمی و مہربانی و نرمی آسانی کے جذبہ کو ابھارنے کے لئے ہے، لہذا ان دونوں کے علاوہ کا حکم بھی وہی ہوگا۔ اور دمی، معاملہ اور مستان مسلمان کی طرح ہوں گے، البتہ حربی اور مرتد اس سے خارج ہوں گے، لہذا ان پر حرام نہیں ہوگا (۳)۔

ب۔ مول پر مول کرنے کی ممانعت میں حنفی نے چارہ کو بیع کے حکم میں رکھا ہے، چونکہ اجارہ منافع کی بیع ہے (۴)۔

جیسا کہ حنابلہ نے بہت سے عقود مثلاً قرض، بیع وغیرہ کو بیع پر قیاس کرتے ہوئے اسی حکم میں شامل کیا ہے۔ اور یہ سب حرام و غیر صحیح ہیں، اس لئے کہ ان میں بیع اور سانی ہے (۵)۔

(۱) حدیث: ”ذکرک احاک بسا بکروہ“۔ کی روایت مسلم (۲۰۰۱/۳ طبع النہج) نے کی ہے۔

(۲) الدر المختار و رد المحتار ۱۳۲/۳۔

(۳) شرح المنہج و صلیہ و فصل ۹۰/۳۔

(۴) رد المحتار ۳۲/۳۔

(۵) کتاب القراض ۱۸۲/۳۔

طلاق احتیاء و عن الحش و الصریۃ و ان یستام الرجل علی سوم اخیہ“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا کہ ساروں سے (جو منسلک آتے ہیں) جا کر ملا جائے۔ اور شہری باہر والے کا مال بیچے، اور یہ کہ ایک عورت اپنی بہن (کی اور عورت) کی طلاق کا مطالبہ کرے۔ اور قیمت بڑھا کر دھوکہ میں ڈالنے سے، تھن میں دھڑکے سے اور آدمی کے اپنے بھائی کے مول بننے پر مول بننے سے)۔

حنفی نے کہا ہے کہ یہ حدیث مول بھائی کرنے سے ممانعت میں صریح ہے، لہذا حدیث: ”لا بیع احدکم علی بیع اخیہ“ (کوئی اپنے بھائی کی بیع پر بیع نہ کرے) میں لفظ بیع کو مجازاً بیع بشرط کو شامل قرار دینے کی کوئی ضرورت نہیں (جیسا کہ ابن الہمام نے وضاحت کی)۔ اس کی ضرورت اس وقت ہوتی جبکہ مول تول کرنے کی حدیث نہ آتی، یہ اس لئے کہ اس میں بدعت انگیزی اور بدعت اور سانی ہے، لہذا تکرر ہوگا۔

کاسانی نے کہا: ممانعت یہی علت کی وجہ سے ہے جو بیع کے علاوہ میں ہے۔ اور وہ بیع اور سانی ہے، لہذا نفس بیع شرط ہوئی اور اس کا ثریہ ناجائز ہوگا البتہ تکرر ہوگا (۲)۔

ج۔ تحریم باطل ہوئے پر تنابلیہ کی دلیل یہ ہے کہ یہ ممنوع ہے، اور ممانعت کا تقاضا ہے (۳)۔

۱۲۵۔ ذیل میں مول بھائی اور دھروں کی ثریہ اری پر ثریہ اری

(۱) حدیث: ”ابھی ان یصلی الرجلان۔“ کی روایت بخاری (۲۵۱/۳ طبع النہج) اور مسلم (۱۱۵۵/۳ طبع النہج) نے کی ہے الفاظ بخاری کے ہیں۔

(۲) فتح القدیر ۱۰۸/۳، تیسرے اکتاف ۱۷۷/۳، بدائع الصنائع ۲۳۲/۵۔

(۳) بیہقی ۳۷۸/۳، نیز اس میں تفصیل، وجوہات اور چاروں صورتیں دیکھی جائیں۔

ج۔ ثانیہ میں سے ماوردی نے شریہ اری پر شریہ اری کے حکم میں اس صورت کو بھی رکھا ہے کہ عقد کے لازم ہونے سے پہلے (فرہخت کرے) لے لی ہو جو بی بی (شریہ اری سے سامان کو زیادہ قیمت میں مانگنا حرام ہے، یونکہ اس کے تیسرے میں عقد فتح ہوگا یا نہ مت ہوگی۔

د۔ بی طرف ثانیہ نے حرمت کے بارے میں ماوردی کے کلام پر اس صورت کو قیاس کیا ہے کہ ایک شخص نہ مست نہ ہونے والے سے رمانہ خیال میں نہ مست شدہ سامان کی جنس کی کوئی چیز اس شخص سے زیادہ میں طلب کرے جس پر بیچ ہونی ہے خاص طور پر اگر اس سے تخی مقدہ رکامطہ کرے جو نہ مست شدہ چیز کے لئے بغیر چوری نہ ہو۔

ح۔ انہوں نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ مذکورہ صورت حرام ہے، خود کی ہوئی چیز، اپنی قیمت کو پہنچانے پہنچے۔ ان کے نزدیک معتد بھی ہے۔

و۔ نیز انہوں نے شریہ اری میں دھوکہ کھانے والے کو اس کے عین سے آگاہ کرنے کے مسئلہ پر بحث کی، چنانچہ ابن خریز صراحت کی ہے کہ اس میں کوئی ممانعت نہیں ہے، یونکہ یہ واجب نہیں خواہی ہے، لیکن انہوں نے کہا: ظاہر یہ ہے کہ اس کا عمل ایسا نہیں ہے جو فرہخت کرنے والے کے دھوکہ سے پیدا ہوا، بلکہ وہ اس کی ضرر رسائی کی پرواہ نہ کرے گا، اس لئے کہ وہ گنہ گار ہے، برخلاف اس صورت کے جبکہ فرہخت کرنے والے کی کوتاہی کے بغیر پیدا ہو، اس لئے کہ فتح میں اس کا ضرر ہے اور ضرر کا ازالہ ضرر سے نہیں ہوتا۔

شرعیاتی نے صراحت کی ہے کہ اگر وہ شریہ اری کو بی بی چیز میں کسی عیب کا علم ہو جائے تو اس کے شریہ اری کو اس کی خبر دینا واجب ہے، ورنہ اس صورت میں صادق آتا ہے جبکہ فرہخت کرنے والا عیب

سے واقف ہو، حالانکہ اس صورت میں اس کی کوئی کوتاہی نہیں ہے۔ اور اس میں اور عین میں کوئی فرق نہیں ہے، اس لئے کہ لحاظ ضرر ہونے کا ہے۔ اور انہوں نے اشارہ کیا ہے کہ یہ غور کا مقام ہے۔ اور اس کی رائے ہے کہ خیر خواہی کے وجوب کا تقاضا ہے کہ دھوکہ کھانے والے کو بتایا جائے اور چہ دھوکہ اس کی کوتاہی سے پیدا ہوا ہو لیکن نصیحت فرہخت کے بغیر صرف بتا دینے سے حاصل ہو سکتی ہے (۱)۔

۱۲۶- فقہاء نے اس سے بولی بول کر نیامی کی بیچ کو مستثنیٰ کیا ہے، اس کو بیچ، ثلاث کہا جاتا ہے (۲)۔ اور "مزایہ" بھی کہا جاتا ہے۔ فقہاء نے اس کو شریہ پر شریہ "رمول پر رمول سے مستثنیٰ کیا ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ سامان کی نیامی کی جائے، ہر لوگ ایک سے دوسرے سے بڑھا کر بولی ہو، تاکہ شریہ نہ دھوکہ پر رک جائے اور اسی میں اس کو لے لے۔

بیچ با تفاق امت مسلمہ جائز ہے جیسا کہ مذکورہ نے صراحت کی ہے۔ انہوں نے اس کو بیچ قرار دیا ہے، مگر وہ اس کا ہے۔ ثانیہ لے اس میں عقیدہ یگانہ ہیں: یہ کہ اس میں کسی کو ضرر پہنچانے کا قصد نہ ہو، اور شریہ نے کے ارادہ سے ہو، ورنہ دام بڑھانا حرام ہوگا، اس لئے یہ "نفس" (قیمت بڑھا کر دھوکہ میں ڈالنا) ہے (۳)۔

۱۲۷- نیامی کی بیچ کے جو رکی، لیل:

حضرت انس بن مالک کی روایت میں ہے کہ ایک انصاری سوال کرنے آئے تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا: "ما لہی بینک شیء؟ قال: ہلی! حللن یلبس بعضہ، ویبسط

(۱) تحفہ الکناج ص ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷

بعضہ، وقعب يشرب فيه الماء، قال: انسي بهما، ففناه بهما، فأحدهما رسول الله ﷺ وقال: من يشترى هذين؟ فقال رجل: أنا أحدهما بدرهم، قال: من يريد عسي درهم؟ موتين أو ثلاثا، فقال رجل: أنا أحدهما بدرهمين، فأعطاهما إياه، وأخذ الدرهمين، فأعطاهما الأنصاري، وقال: اشتر بأحدهما طعاما فابذله إلي أميك، واشتر بالآخر قنوعا، فانتسي به، ففناه به، فشد رسول الله ﷺ عودا بيده، ثم قال له: اذهب فاحتطب وبيع، ولا أرى لك خمسة عشر يوما، فذهب الرجل يحتطب ويبيع، فجاء وقد أصاب عشرة دراهم، فاشترى ببعضها ثوبا، وببعضها طعاما، فقال له رسول الله ﷺ: هذا خير لك من أن تحيى المسألة نكتة في وجهك يوم القيامة إن المسألة لا تصلح إلا لثلاثة: لذي فقر مدقع، أو لذي غرم مفقع، أو لذي دم موجع“ (۱)

(تمہارے گھر میں کچھ نہیں ہے؟ انہوں نے کہا: یوں نہیں، ایک ٹاٹ ہے جس کا کچھ حصہ ہم اپنے بدن پر ڈالتے ہیں اور کچھ حصہ چھپاتے ہیں، اور ایک قعب ہے جس میں پانی پیتے ہیں۔ آپ ﷺ سے فرمایا: ان دونوں کو میرے پاس لاؤ، وہ لے کر آئے، آپ ﷺ نے ان دونوں کو لے کر فرمایا: انہیں کون خریدے گا؟ ایک آدمی نے کہا: میں ان کو ایک درہم میں خریدوں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ایک درہم سے کوئی بڑھائے گا؟ یا نہیں؟ آپ ﷺ نے یہی فرمایا۔ تو ایک شخص نے کہا: میں ان کو ۱۰۰ درہم میں لوں گا۔ آپ

(۱) حدیث: ”إن المسألة لا تصلح“۔ کی روایت احمد (۱۱۳/۱) طبع المصباح لکھنؤ کی ہے ابن حجر نے کہا: ابوکرختی کی حالت مجہول ہوئے کی وجہ سے ابن تھان نے اس کو مطول کیا ہے اور بخاری کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس کی حدیث صحیح نہیں، (تحقیق الجیر ۱۵۳۳ طبع مرکز المدینہ النبیہ)۔

نے دو دونوں اس کو لے دیے اور ۱۰۰ درہم لے لے۔ اور درہم انصاری کے حوالے کرتے ہوئے فرمایا: ایک درہم کا حدیث خرید کر پے گھر واپس کو لے آؤ۔ اور ۱۰۰ درہم کا کلہاڑا خرید کر میرے پاس لاؤ۔ وہ لے کر آئے تو رسول اللہ ﷺ نے پتہ ماتھ سے اس میں نکڑی (۱۰۰) نکایا۔ اور پھر اس سے فرمایا: جو نکڑیاں کٹی کر رہتی ہیں، اور میں تمہیں پندرہ روز تک نہ نکھوں۔ وہ گئے اور نکڑی جمع کرتے اور فروخت کرتے رہے۔ آئے تو اس کے پاس اس درہم تھے۔ کچھ سے کچھ خرید کر کچھ سے تلہ۔ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ تمہارے سے اس سے سستا ہے کہ یہ مائت قیامت کے اس تمہارے چہرہ پر نشان کر آئے۔ سول کرنا صرف تین اشخاص کے لئے درست ہے: سخت فقر والے یا خوف مال قرض میں مبتلا شخص کے لئے یا تکلیف دو خون والے کے لئے (یعنی خون ہا کے لئے)۔

کاسانی نے اس حدیث کے تحت لکھا ہے: رسول اللہ ﷺ فرمادیتے تھے کہ میں کہتا ہوں (۱)۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ مسلمان بازاروں میں نیلامی کی بیع کرتے رہے ہیں (۲)۔

پتہ مال کی بیع ہے جیسا کہ کاسانی نے کہا اور اس کی ضرورت ہے (۳)۔

نیز اس لئے کہ ممانعت محض بیع کی حالت میں مول کرنے سے مراد ہے، اور نیلامی کی حالت بیع سے خارج ہے (۴)۔ ”مزاید“ کے احکام کی تفصیل اس کی اپنی اصطلاح میں ہے۔

(۱) بدائع الصنائع ۲/۲۳۲۔

(۲) کتاب الصنائع ۲/۱۸۳۔

(۳) المذہب مع الشرح ۲/۱۰۸، تجلیم الفقہ ۲/۶۷، ۶۸۔

(۴) کتاب الصنائع ۲/۱۸۳۔

ھ۔ نَجَش:

۱۲۸۔ نَجَش جیم کے سکون کے ساتھ مصدر، اور جیم کے فتح کے ساتھ اہم مصدر ہے^(۱)۔ اور اس کے لغوی معانی میں سے بھڑکانا ہے۔ کہا جاتا ہے: جب کوئی شخص پرندہ کو اس کی جگہ سے بھڑکائے۔ فیونی نے کہا: نَجَش الرجل یَجَشُ نَجَشًا: سامان کی قیمت کو بڑھانا، حالانکہ یہ رکی کا رادہ نہ ہو، محض وہر میں کو بھڑک، یا راس میں پھسنا، یہی طرح نکاح وغیرہ میں ہوتا ہے۔

نَجَش کی اصل استعار (چھپنا) ہے، اس لئے کہ نَجَش کرے والا اپنے رادہ کو چھپاتا ہے۔ اور اسی سے شکاری کو ”ناجش“ کہا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ چھپتا ہے^(۲)۔

فقہاء نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ ایک شخص قیمت بڑھائے، بھڑکے، یا رادہ نہ ہو، محض وہر میں کو بھڑک، یا راس میں پھسنا، یہی طرح نکاح وغیرہ میں ہوتا ہے۔ اور اسی سے شکاری کو ”ناجش“ کہا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ چھپتا ہے^(۳)۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں اس سے مناسبت آئی ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لَا تَلْقُوا الرُّكْبَانَ، وَلَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَلَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِّبَادٍ، وَلَا تَصْرُوا الْفَسَمَ“^(۴) (سواروں سے ملاقات نہ

(۱) الدر المنثور ۳/۳۲۲، تبیین المعانی ۳/۶۷، فتح القدیر ۱۰/۷۶، شرح الدر المنثور ۳/۶۷، حاشیہ الشروانی علی تحفہ الخراج ۳/۳۱۵، حاشیہ النجاشی علی شرح صحیح ۳/۹۲۔

(۲) لمصابیح لمیر بادۃ ”نَجَش“۔

(۳) التہذیب مع الشرح ۱۰/۶۶، بولغ الصنائع ۵/۳۳، ابن ماجہ ۲/۳۲۲، شرح الکبیر للدر ۳/۶۸، شرح الخرائج ۵/۸۲، تحفہ الخراج ۳/۳۱۵، شرح النجاشی علی حاشیہ ۳/۳۲۸۔

(۴) حدیث ”لَا تَلْقُوا الرُّكْبَانَ وَلَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ“ کی روایت بخاری (اصح ۳/۳۶۱، طبع المنقذ) اور مسلم (۱۱۵۵، طبع النجاشی) نے کی ہے اور لفظ بخاری کے ہیں۔

کرہ (جو نکللاتے ہیں)، کوئی دوسرے کی بیعت پر بیعت نہ کرے، ایک دوسرے کو نَجَش (احول) نہ کرے، شہ کی باہر، لے کے بیعت نہ کرے۔ اور بھری کے تھکن میں، یا حج نہ کرے)۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں ہے: ”وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَبِيعُ عَنِ النَّجَشِ“^(۱) (رسول اللہ ﷺ نے نَجَش (قیمت بڑھانا، بھڑکانا، یا راس میں پھسنا) سے منع فرمایا ہے)۔

اہم۔ جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ یہ حرام ہے اس سے کہ اس کی مناسبت ثابت ہے جیسا کہ نَزَر، نیز اس میں مسدود کو بھڑک دینا ہے جو حرام ہے۔

ب۔ صیغہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ مکروہ تحریمی ہے اگر سامان اپنی قیمت کے مطابق ہو، ہاں اگر اپنی قیمت کے مطابق نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے، اس لئے کہ حدیث (صحیح) میں ہو^(۲)۔

یہ اس کا اثر بھی حکم ہے۔ اور اس کا قانونی حکم یہ ہے: اہم۔ جمہور فقہاء، یعنی حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ کے یہاں صحیح مذہب یہ ہے کہ بیعت صحیح ہے، اس لئے کہ نَجَش ناجش کا فعل ہے، عقد کرنے والے کا نہیں، لہذا اوہ بیعت میں اثر انداز نہ ہوگا۔ اور مناسبت آدمی کے حق کے لئے ہے، لہذا اوہ عقد کو نافذ نہ کرے گا جیسے سواروں سے ملاقات کرنا، اور عیب دار اور عیب چھپائے ہوئے سامان کی بیعت۔ برخلاف اس صورت کے، جبکہ عقد کا حق ہو، اس لئے کہ بندہ کے حق کی تصانیف اختیار یا شمن میں اضافہ کے رد میں ہو جاتی ہے۔

ب۔ امام مالک کا مذہب اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ بیعت نَجَش صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ یہ ممنوع ہے، اور مناسبت کا

(۱) حدیث صحیح عن النجاشی ”کی روایت مسلم (۵۶۳) طبع النجاشی نے کی ہے۔

(۲) ابھی ۳/۳۲۸، التواضع الکبریٰ ۵/۷۷، تحفہ الخراج ۳/۳۱۵، ۳، الدر المنثور ۳/۳۲۲، التہذیب مع الشرح ۱۰/۶۶۔

تکلیف کا ثبوت ہے۔

ظہیل نے کہا: جیسے ”تکلیفی سلع“ یا صاحب سلع سے تکلیفی۔ اور مالکیہ میں دن تازی کی تعبیر ”تکلیفی السلعة“ ہے۔
ثانیہ: در حنا بلہ کی تعبیر ”تکلیفی رکبان“ ہے۔
تکلیفی اس شے سے باہر جانا ہے جہاں خوراک (۱) وغیرہ لائی جاتی ہے۔

جلب (نیم اور لام پر فتح کے ساتھ) جلب کے معنی میں ہے، و جلب کے معنی میں، لہذا وہ ”مخل“ بمعنی مفعول ہوا (۲)۔ و مخلوب وہ ہے جس کو ایک شے سے دوسرے شے میں لایا جائے۔ مالکیہ کی تعبیر میں ”تکلیفی سلع“ سے یکسر مراد ہے۔
اسی طرح لفظ ”رکبان“ (ثانیہ اور حنا بلہ کی تعبیر میں) رکب کی جمع ہے۔ اور اس لفظ کے ذریعہ تعبیر غالب استعمال کے مطابق ہے۔ مراد آنے والا ہے کوک تھا ہوا یا بیدل ہو (۳)۔

تکلیفی کا شرعی حکم:

۱۳۰۔ جبہ و ثناء کے ر ایک بیع تکلیفی حرام ہے، اس لئے کہ اس فرمان نبوی میں اس کی ممانعت وارد ہے: ”لا تملقوا الحب، ففس تلفاھ فاشتری مہ، فاداً اسی سیدہ ی صاحبہ السوق فہو بالحبار“ (۴) آگے جا کر باہر سے مال لانے والوں سے نہ ملو۔ اگر کوئی آگے جا کر لے اور مال خریدے پھر مال کا مالک بازار میں آئے تو اس کو اختیار ہوگا۔

تاہم فقہاء نے اس بیع میں فسخ کرنے کا اختیار ملنے کی صراحت کی ہے:

چنانچہ مالکیہ نے کہا: اگر نہ بخت کرنے والے کو بخش کرنے والے کا سم ہو، و وہ خدو ش رہے، تو خریدار کو کئی ہونی چیز رہنے کا اختیار ہوگا اگر وہ چیز باقی ہو، و وہ اس کو رک بھی سکتا ہے، بین اگر کئی ہونی چیز فوت ہو چکی ہو تو وہ سب قبضہ کے ان کی قیمت ہے، اگر وہ چاہے، و اگر چاہے تو بخش دے، اگر دے۔

و اگر باقی کو بخش کرے، لے کا علم نہ ہو تو یہ اس کو کچھ کہنے کا حق نہیں ہے، و بیع قائم نہ ہوگی، و مراد ”یسا کرنے“ لے پر ہوگا، یہ ثانیہ کے ر ایک ایک قول ہے، کیونکہ اسوں نے سا زبا کرے پر خریدار کے سے اختیار ثابت کیا ہے۔

جبکہ ثانیہ کے یہاں صحیح یہ ہے کہ خریدار کے لئے خیال نہیں ہے، اس سے کہ اس کی کوتاہی ہے۔

حنابلہ کہتے ہیں: بیع صحیح ہے، تو بخش باقی کی جانب سے سارہ ز سے ہو نہ ہو، میں شرط میں، یا مابین ہے جو عا جانیں چلتا، تو خریدار کو فسخ کرے، و ممانعت کرے کا اختیار ہے جیسا کہ ”تکلیفی رکبان“ میں، و اگر اس جیسے میں چلتا ہو تو اس کے لئے خیال نہیں ہوگا (۱)۔

اس سلسلہ میں تفصیلی احکام ہیں، جن کو اصطلاح ”بخش“ میں دیکھا جائے۔

و۔ ”تکلیفی جلب“ یا ”رکبان“ یا ”سلع“:

۱۲۹۔ ”تکلیفی جلب“ یا ”رکبان“ یا ”سلع“ کی تعبیر ”تکلیفی سلع“ ہے۔

(۱) یعنی ۳۷۸، شرح الکبیر للرد و حاشیہ الدوسلی ۶۸۳، شرح الخرزلی ۸۲/۵، شرح لکھن علی لہجہ ج ۲، ۱۸۲، تجلہ ج ۳، ۳۱۶۔

(۱) دیکھئے شرح الکبیر للرد و ۳۷۸۔

(۲) المصباح لہجہ بان ”جلب“، الدر المنثور و رد المحتار ۳۲۳۔

(۳) تجلہ ج ۳، ۱۸۲، فتح القدیر ۶/۵، و ج ۵، ۳۳۲، و ۶۸۳۔

۳۲۲، حاشیہ الکبیر علی تہذیب الفقہ ج ۳، ۶۸۔

(۴) حدیث: ”لا تملقوا الحب“ کی روایت مسلم (۳۷۵) فتح البیہی، نے کی ہے۔

سے نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق ایک طرح کے دھوکے سے ہے، جس کی تاہی اختیار ثابت کر کے ممکن ہے، لہذا ایہ بیع معاوضہ کے مشابہ ہے، اور بیع الحاضر للہادی (شرعی کا یہ مانی کے سے بیچنے) سے ملگ ہے اس لئے کہ اس کی تاہی اختیار کے ذریعہ ممکن نہیں ہوتی ہے اس سے کہ ضرر اس کا نہیں بلکہ مسلمانوں کا ہے۔

امام احمد سے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ تعلق فاسد ہوگی، اس کی وجہ خاہر مماثلت ہے۔ ابن قدامہ نے کہا: پہلا قول زیادہ صحیح ہے^(۱)۔

ز- شہ کی کی دیہاتی سے فروخت:

۱۳۲- محمد، احادیث میں اس سے مناعت و راد ہے، مثلاً حضرت جابرؓ کی مرفوع روایت ہے: ”لا بیع حاضر لہاد، دعوا الناس بوزق اللہ بعضهم من بعض“^(۲) (شہری دہر والے کے لئے نہ بیچے، لوگوں کو چھوڑو، لہذا تمہیں ایک کو دوسرے سے روٹی دیتا ہے)۔

”بیع الحاضر للہادی“ سے مراد کیا ہے؟ اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور کے نزدیک اس سے مراد یہ ہے کہ شہری بارہ والے کا مال ہو، اس سے مناعت کی وجہ یہ ہے کہ اس کے نتیجے میں بزنس پر نقصان ہوگا۔ اہل شہر کو نقصان پہنچے گا۔ اس کی اور بھی تشریح کی گئی ہے۔ ہر مناعت کے لئے جواز اور عدم جواز اور صحت یا باطل ہونے کے لحاظ سے کچھ شرائط اور تفصیلات ہیں۔

اس کو اصطلاح ”بیع الحاضر للہادی“ میں دیکھا جائے۔

خفیہ کی رائے ہے کہ تعلق مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں ضرر یا ضرر ہے، یا جیسا کہ کاسانی نے کہا: اس لئے کہ بیع اپنی ذات میں مشروہ ہے، ہر مناعت و ہری چیز میں ہے۔ یعنی پہلی تشریح کے مطابق (جس کو ہم نے ان کے نزدیک وریا ہے) عام لوگوں کو نقصان پہنچاتا، وریا ہری تشریح کے مطابق سلمان کے مالکین کو دھوکہ دینا ہے لہذا رضہ ریا ضرر نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے، اور نہ ہی مکروہ ہے، جیسا کہ مرغینانی، کرلائی، کاسانی، زبلی، وریا نے اس کی صرح کی ہے، اس لئے کہ اس میں ضرر نہیں ہے^(۱)۔

لہذا ابن قدامہ کا قول کہ امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ انہوں نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اور رسول اللہ ﷺ کی بیویؓ کا کرنا زیادہ جب ہے^(۲)، علی الاطلاق نہیں ہے۔ اور مکروہ بیع کا فتح کرنا، وہوں میں سے ایک پر واجب ہے، تاکہ گناہ کا خاتمہ ہو، اور اگر بہت ان کے نزدیک مطلق ہونے کے وقت حرمت کے سے ہے، جیسا کہ یہاں ہے، جیسا کہ مکروہ بیع میں ہے۔

تعلق کا قانونی حکم:

۱۳۱- جمہور فقہاء کے نزدیک بیع متبہی صحیح ہے، اور اس کی وجہ سے عقد صحیح نہ ہوگا۔ ابن قدامہ سے اس عبد اللہ سے غل یا بے کد۔ ایک کے قول کے مطابق بیع صحیح ہے۔ صحت کی توجیہ یہی ہے کہ: حضرت ابو ہریرہؓ کی ساقہ حدیث میں ”خیار“ کا اثبات ہے۔ اور خیار صرف عقد صحیح میں ہی ہوتا ہے۔

اور اس سے کہ مناعت فروخت شدہ بیع میں موجود ملک کی وجہ

(۱) بدائع الصنائع ۵/۲۳۲، المہدایہ وشرح المصابیہ ۱/۵۷۶، تبیین الحقائق

۳۲، الدر المختار ۳/۳۲۲۔

(۲) بھی ۳/۳۲۸، الدر المختار ۳/۳۳۲۔

(۱) بھی ۳/۳۲۸، ۳۲۸۔

(۲) حدیث لا بیع حاضر لہاد۔ کی روایت مسلم (۵/۵۷۳، طبع بھی) نے کی ہے۔

نوع دوم: وہ سب جن کے نتیجے میں دینی یا خالص
عبودتی مخالفت اُڑم آئے:

نفس - ذن جمعہ کے وقت نہ:

۱۳۳ ستر آں کا حکم ہے کہ جمعہ کے دن عشاء (اذان) کے وقت نہ
ترک کر دی جائے۔ فرماں باری ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا
تَوَدَّيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَ
ذَرُوا الْبَيْعَ، ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ" (۱) (اے
ایمان والو! جب جمعہ کے دن اذان کہی جائے نماز کے لئے تو چل پڑا
کہ اللہ کی یاد کی طرف۔ رشید فرمادہ است چھوڑو یا رہو، یہ تمہارا حق
میں بہتر ہے اگر تم کچھ سمجھ رکھتے ہو)۔

بیع ترک کرنے کا حکم اس کی ممانعت ہے۔

اس نص کی وجہ سے بیع کے حرام ہونے میں فقہاء کا اختلاف
نہیں ہے۔

البتہ جمعہ کی وہ چیزیں ہیں جن میں سے کس اذان کے وقت کو
بیع سے ممانعت کا کل ملایا جائے گا؟

الف۔ اس سلسلے میں جمہور فقہاء کی رائے ذن میں سے بعض
مضامین مثلاً طحاوی بھی ہیں، یہ ہے کہ یہ وہ دن ہے جس کا تعامل جاری
ہے، رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں صرف یہی دن تھی یعنی جمعہ
کی وہ اذان جو عصر کے سامنے اس وقت ہوتی ہے جب امام نہ پہنچ
موجود ہوگا ہے، لہذا "عشاء" سے یہی اذان مراد ہوگی۔ اور اسی وجہ
سے مالکیہ اور حنابلہ نے اس کو اذان ثانی کے ساتھ عقیدہ کیا ہے (۲)۔

(۱) سورہ جمہور۔

(۲) الہدیہ مع الشرح ۳۸۲، شرح المنہج للعلیہ ۵۳۲، شرح الخیر
۹۰۲، التوفیق فی الفقہ ۵۷۷ کا ملاحظہ کیجئے، نیز دیکھئے کتاب التنازع
۸۰۳۔

ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

حضرت سائب بن یزید سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا:

"كَانَ الْمَدَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوَّلَهُ إِذَا جَسَسَ الْإِمَامُ عَمَى
الْمَسِيرِ، عَلَىٰ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، فَلَمَّا كَانَ عَثَمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَثُرَ
النَّاسُ، زَادَ الْمَدَاءُ الثَّلَاثَ عَلَى الرَّوْدَاءِ" (حضور ﷺ کے
زمانہ میں۔ اور حضرت ابو بکر و عمر کے زمانہ میں جمعہ کے دن پہلی اذان
اس وقت ہو اُترتی تھی جب امام (خطبہ کے لئے) منبر پر بیٹھتا تھا،
حضرت عثمان کے زمانہ میں جب لوگ بہت ہو گئے تو انہوں نے
"رواد" پر تیسری اذان کا اضافہ کیا)۔

ایک روایت میں اتنا ظاہر ہے: "زاد الناس" (دوسری اذان کا
اضافہ کیا)۔

ایک اور روایت میں ہے: "على دار في السوق، يقال
لها: الزوراء" (۱) (بازار میں ایک مکان پر جس کو "زوراء" کہا جاتا
ہے)۔ اور تیسرے زمانہ میں پہلی اذان کو تیسری اذان کہنا اس لئے
ہے کہ اقامت کو (جیسا کہ ابن الہمام کہتے ہیں) اذان کہا جاتا ہے،
جیسا کہ حدیث میں ہے: "بين كل اذانين صلاة" (۲) (ہر دو
اذانوں کے درمیان نماز ہے)۔

نیز اس لئے کہ اس اذان کے وقت خرید و فروخت نماز سے

(۱) حدیث ۳۱۳۱، السب بن یزید۔ "کی روایت بخاری (صحیح ۳۳۳۲ طبع
انتقیر) نے کی ہے دوسری روایت بخاری (۳۹۶/۲) نے کی ہے، اور
تیسری روایت ابن ماجہ (۲۵۹/۱) طبع ۱۸۷۱ء کی ہے، نیز دیکھئے فتح
الہدیہ شرح مہد اب ۳۸۲۔

(۲) حدیث ۳۱۳۱، السب بن یزید۔ "کی روایت بخاری (صحیح ۳۳۳۲ طبع
انتقیر) نے کی ہے دوسری روایت بخاری (۳۹۶/۲) نے کی ہے، نیز دیکھئے فتح
الہدیہ شرح مہد اب ۳۸۲۔

پہلے ہی وقت ہے (۱) یہ تک امام احمد کے نزدیک جمعہ کا وقت ایک نئے دستور کے بلند ہونے سے ظہر کے آخری وقت تک ہے۔

اس کا شرعی حکم:

۱۳۴- جمہور فقہاء کے نزدیک اس کے وقت ثریہ نماز وقت سے ممانعت تحریمی ہے مطلقاً، ثانویہ اور ثانویہ نے اس کی صراحت کی ہے۔

تہذیب حنفیہ نے لکھا ہے کہ ممانعت کا کم رکم درجہ درست ہے، اور یہ کہ ترک بیع واجب ہے، لہذا وہ مذہب کے مطابق طریق یعنی فروخت کرنے والے "ثریہ" کی طرف سے مکروہ تحریمی ہے۔ اس پر حرام کا اطلاق صحیح ہے جیسا کہ مرغینانی کی تعبیر ہے، اور اس کو ترک کرنا مرض ہے جیسا کہ شریعتی کی تعبیر ہے (۲)۔

اس نتیجہ کی حرمت کی قیود:

۱۳۵- تحریم یا کراہت کی متقاضی یہ ممانعت چہ قیود کے ساتھ مقید ہے:

۱- نیت میں مصدق شخص اس لوگوں میں سے ہونا کہ جمعہ لازم ہے، لہذا عورت، بچہ، اور مریض پر بیع حرام نہیں ہے بلکہ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اس ممانعت سے وہ لوگ مستثنیٰ ہیں جن پر جمعہ واجب نہیں ہے (۳)۔

(۱) المنی ۲/۵۲۲۔

(۲) دیکھئے فتاویٰ احمدیہ ص ۵۷، شرح صحیح عیسیٰ، ج ۲، ۵۳، کثوف القناع ۳/۱۸۰، حادیۃ العلوی علی تبیین الفقائین ۲/۶۸، حادیۃ الخواص علی مرتب الاصلاح ۲/۲۸۲، نیز دیکھئے الدر المختار ۲/۳۱۴، انہوں نے کراہت تحریمی سے تعبیر کیا ہے الہدایہ مع الشرح ۲/۳۸۲۔

(۳) حادیۃ الخواص علی مرتب الاصلاح ۲/۳۹۲، شرح صحیح عیسیٰ، ج ۲، ۵۳، المنی ۲/۳۶۲، الدر المختار رد المحتار ۲/۳۲۲۔

بنادہ کی، وپوری بعض نماز کے فوت ہونے کا درمیان ہے (۱)۔

ب- حنفیہ کے نزدیک قول، صبح اور مختار اور ان کو شمس لاہر نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ ممنوع پہلی "ان" کے وقت بیع جو مناد پر ہوتی ہے، اور اسی "ان" کے وقت جمعہ کے لئے سنی نماز واجب ہوتا ہے۔ اور اسی کو حسن نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے، اگر وہ "ان" زوال کے بعد ہو۔

اس کی توجیہ انصوب نے یہ کی ہے کہ اطلاع اور خبر، یہاں ان کے درمیان حاصل ہوتا ہے، "ان" و منبر کے پاس "ان" کا انتظار کرنا سنت کی "ان" کی خطبہ کا سننا رو جائے گا۔ ساتھ ساتھ جمعہ بھی چھوٹ سکتا ہے اگر اس کا گھر جامع مسجد سے دور ہو۔

بلکہ خطبہ کی سنی خواہی کی رائے کے متعلق صاحب "المحرر" کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ ضعیف ہے (۲)۔

ج- امام احمد سے ایک روایت ہے جس کو "قاضی" نے نقل کیا ہے کہ بیع زوال شمس سے حرام ہوتا ہے گو کہ امام پر یہ نہ پیشا ہو۔

یہ روایت حنفیہ کے مذہب سے قریب ہے، لیکن ابن قدامہ کا فیصلہ ہے کہ یہ چہرہ جود سے صحیح نہیں جو یہ ہیں:

اللہ تعالیٰ سے ثریہ نماز صحت کی ممانعت کو، "ان" پر مطلق یا ب، وقت پر نہیں، اس سے کہ اس کا مقصد جمعہ کو پانا ہے۔ اس کا حصول منبر پر امام کے بیٹھنے کے فوراً بعد، اہل "ان" سے ہوگا، نہ کہ اس سے جس کا "کر" قاضی "ان" سے یہ ہے، یعنی زوال آفتاب سے، اگرچہ امام منبر پر نہ بیٹھا ہو، نہ اس سے کہ اگر ثریہ نماز صحت کی حرمت وقت پر معلق ہوتی تو زوال کے ساتھ خاص نہ ہوتی، اس لئے کہ اس سے

(۱) کثوف القناع ۳/۱۸۰۔

(۲) الہدایہ و الہدایہ ۲/۳۸۲، تبیین الفقائین ۲/۶۸، مرتب الاصلاح عیسیٰ الخواص ۲/۲۸۲، الدر المختار ۲/۳۲۲۔

اور۔۔۔ حق کو شامل ہے بلکہ حقیقہ نے ہر اس چیز کے ترک کی صراحت کی ہے جس کے نتیجے میں جمعہ کے لئے سعی سے رکاوٹ پیش آئے یا اس میں خلل پڑے۔

مالکیہ نے سرپرستی کی ہے کج، جرم، تولیہ، شرکت، اقبالہ اور
شعبہ کو فتح نہ دیا جائے گا۔ نتائج صدق، مہر، تابوت اور حلقہ کو نہیں۔

شافیہ نے سراحٹ کی ہے کہ عقود و مضامین وغیرہ میں
مصرف ہونا حرام ہے، نہ کہ وجہ سے جمعہ سے رکاوٹ ہو۔^(۱)

کتاہد کے یہاں ایک قول ہے۔ نفع کے مدد و دوسرے عقو امش،
اجارہ، صلح اور نکاح حرام ہیں، اس لئے کہ یہ عقو امش و صلح ہیں، لہذا نفع
کے ساتھ ہو گئے۔

حنا بل کا نہ یہ ہے کہ "اَلْاِثْمَانِی کے شراب ہونے کے بعد خاس طور پر صرف یہ فراموشت حرام و غیرہ صحیح ہیں، لہذا اس کے نزدیک دوسرے عقود مثلاً نکاح، اجارہ اور صلح وغیرہ جیسے قرض، رہن، ضمان (کفالت) صحیح ہیں، اس لئے کہ نہ فراموشت صرف بیع کے بارے میں وارد ہے۔ اور دوسرے عقود اس کے برخلاف نہیں ہیں کہ وہ کم پیش آتے ہیں، لہذا ان کی اباحت جمعہ فوت ہونے کا ذریعہ نہ ہوگی۔ اور ان کو بیع پر قیاس راسخ نہیں ہے۔

انہوں نے صراحت کی ہے کہ جس بیج میں خیار ہے اس کو مانند کرنا یا بیج کرنا صحیح ہے۔ اور "خیار" میں محض مانند کرنا اور بیج کرنا بیج نہیں ماما حائے کا (۲)۔

نماز ختم ہونے تک بیچ کی حرمت کا بغور اور رہنا:

۷۳۔ یہ فقہاء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ان کے وقت

(۱) مراد انقلاب و اصلاح و اصلاحیہ نظام کی طرف اشارہ ہے، جو ۱۹۷۲ء میں انقلابی صوبہ بن گیا، شرح تصحیح
صفحہ ۱۷۲/۲، جویمہ را کلیلہ اولیٰ ۱۹۷۲ء، ص ۱۷۲، شرح تصحیح و تفسیر۔

(۲) کتاب التلخیص، ۸۱، نیز دیکھئے: الفی، ۱۳۶۔

تاہم حسابہ میں سے میں اپنی سوتی نے غیر مخاطب لوگوں کے بارے میں وہ روایتیں ذکر کی ہیں۔ اور ان کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ حرمت جمعہ کے مخاطب لوگوں کے ساتھ خاص ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بیچ سے صرف اس لوگوں کو منع فرمایا ہے جس کو معنی کا حکم دیا ہے لہذا جو معنی کے مخاطب نہیں اس کو ممانعت شامل نہ ہوگی، نیز اس سے کثیر پھر دست کی حرمت کی توجیہ یہ کی گئی ہے کہ اس کی وجہ سے جمعہ سے رکاوٹ پیش آتی ہے۔ جو اس میں مخاطب لوگوں کے حق میں معدوم ہے۔

ب۔ فق میں مسرہف شخص ممانعت سے واقف ہو۔ جیسا کہ
مثال میں ہے اس کی ضرورت کی ہے۔

ج۔ بیع کی مجبوری نہ ہو مثلاً مضطرب اپنے کمارے کے لئے بیع کرے اور اس میث کے لئے فن کی بیع جس میں ناجی سے تغیر کا مدیشہ ہو، ورنہ کوئی حرمت نہیں ہوگی، گو کہ جمعہ فوت ہو جائے جیسا کہ شافعیہ میں ہے "تمیل" کہتے ہیں۔

۱۔ نیا دن خطبہ کے شروع ہونے کے بعد یوحیسا کہ
صہبہ کی تعمیر ہے (۱)۔ اداں خطبہ کے وقت یوحیسا کہ مالکیہ کی بھی
تعمیر ہے۔

یہ ادال و اال کے بعد ہو، اس سے ملاو و مہیہ کے سنی قید کو
سینس و ستر پائے (۲۰)۔

حرمت میں بیچ کے علاوہ دوسرے حقوق کو بیچ پر قیاس کرنا:

۱۳۶- جمہور کے نزدیک شریعتِ مبراہ کی ضمانت نکاح اور

(۲) محسن ۱۳۶۲، حاشیہ: ترجمہ علی شریح الخ ۵۳، کتاب اقتضاع ۱۸۰۳، ۱۸۰۶، اس میں کچھ غلطیاں مل گئی ہیں۔

(٢) شرح الخرش وحامية الحدودى ٩٠/٣، الهداية وشرح الفتاوى ٨٤٥/٣، ٨٤٦/٣، ٨٤٧/٣، ٨٤٨/٣، ٨٤٩/٣، ٨٥٠/٣، ٨٥١/٣، ٨٥٢/٣، ٨٥٣/٣، ٨٥٤/٣، ٨٥٥/٣، ٨٥٦/٣، ٨٥٧/٣، ٨٥٨/٣، ٨٥٩/٣، ٨٦٠/٣، ٨٦١/٣، ٨٦٢/٣، ٨٦٣/٣، ٨٦٤/٣، ٨٦٥/٣، ٨٦٦/٣، ٨٦٧/٣، ٨٦٨/٣، ٨٦٩/٣، ٨٧٠/٣، ٨٧١/٣، ٨٧٢/٣، ٨٧٣/٣، ٨٧٤/٣، ٨٧٥/٣، ٨٧٦/٣، ٨٧٧/٣، ٨٧٨/٣، ٨٧٩/٣، ٨٨٠/٣، ٨٨١/٣، ٨٨٢/٣، ٨٨٣/٣، ٨٨٤/٣، ٨٨٥/٣، ٨٨٦/٣، ٨٨٧/٣، ٨٨٨/٣، ٨٨٩/٣، ٨٩٠/٣، ٨٩١/٣، ٨٩٢/٣، ٨٩٣/٣، ٨٩٤/٣، ٨٩٥/٣، ٨٩٦/٣، ٨٩٧/٣، ٨٩٨/٣، ٨٩٩/٣، ٩٠٠/٣، ٩٠١/٣، ٩٠٢/٣، ٩٠٣/٣، ٩٠٤/٣، ٩٠٥/٣، ٩٠٦/٣، ٩٠٧/٣، ٩٠٨/٣، ٩٠٩/٣، ٩١٠/٣، ٩١١/٣، ٩١٢/٣، ٩١٣/٣، ٩١٤/٣، ٩١٥/٣، ٩١٦/٣، ٩١٧/٣، ٩١٨/٣، ٩١٩/٣، ٩٢٠/٣، ٩٢١/٣، ٩٢٢/٣، ٩٢٣/٣، ٩٢٤/٣، ٩٢٥/٣، ٩٢٦/٣، ٩٢٧/٣، ٩٢٨/٣، ٩٢٩/٣، ٩٣٠/٣، ٩٣١/٣، ٩٣٢/٣، ٩٣٣/٣، ٩٣٤/٣، ٩٣٥/٣، ٩٣٦/٣، ٩٣٧/٣، ٩٣٨/٣، ٩٣٩/٣، ٩٤٠/٣، ٩٤١/٣، ٩٤٢/٣، ٩٤٣/٣، ٩٤٤/٣، ٩٤٥/٣، ٩٤٦/٣، ٩٤٧/٣، ٩٤٨/٣، ٩٤٩/٣، ٩٥٠/٣، ٩٥١/٣، ٩٥٢/٣، ٩٥٣/٣، ٩٥٤/٣، ٩٥٥/٣، ٩٥٦/٣، ٩٥٧/٣، ٩٥٨/٣، ٩٥٩/٣، ٩٦٠/٣، ٩٦١/٣، ٩٦٢/٣، ٩٦٣/٣، ٩٦٤/٣، ٩٦٥/٣، ٩٦٦/٣، ٩٦٧/٣، ٩٦٨/٣، ٩٦٩/٣، ٩٧٠/٣، ٩٧١/٣، ٩٧٢/٣، ٩٧٣/٣، ٩٧٤/٣، ٩٧٥/٣، ٩٧٦/٣، ٩٧٧/٣، ٩٧٨/٣، ٩٧٩/٣، ٩٨٠/٣، ٩٨١/٣، ٩٨٢/٣، ٩٨٣/٣، ٩٨٤/٣، ٩٨٥/٣، ٩٨٦/٣، ٩٨٧/٣، ٩٨٨/٣، ٩٨٩/٣، ٩٩٠/٣، ٩٩١/٣، ٩٩٢/٣، ٩٩٣/٣، ٩٩٤/٣، ٩٩٥/٣، ٩٩٦/٣، ٩٩٧/٣، ٩٩٨/٣، ٩٩٩/٣، ١٠٠٠/٣.

بیچ و ممانعت نماز سے فراغت تک برقرار رہتی ہے، اس سلسلے میں ان

کی تصریحات یہ ہیں:

بیچ نکاح اور دوسرے مخلوق و خطیب کے بیٹھنے کے وقت سے نماز کے اختتام تک حرام ہیں (۱)۔

حرمت جمعہ سے فراغت تک برقرار رہتی ہے (۲)۔

بیچ اور صنعتوں کی حرمت اذان ثانی کے شروع ہونے یا اس وقت سے کہ اگر وہ اس میں دو گھر سے سعی کرے تو جمعہ کو پالے گا نماز کے ختم ہونے تک برقرار رہتی ہے (۳)۔

ذن کے وقت بیچ کے عمومی احکام:

اول: جس پر جمعہ لازم ہے اس کی طرف سے ایسے شخص کے ہاتھ بیچ کا حکم جس پر جمعہ لازم نہیں:

۱۳۸- فقہاء کا فیصلہ ہے کہ جس پر جمعہ واجب نہیں وہ اذان کے وقت بیچ کی حرمت حکم سے مستثنیٰ ہے بشرطیکہ ان دونوں پر جمعہ واجب نہ ہو (۴)۔ اہل اُسر یہ ہیں، اشخاص آپس میں بیچ کریں جن پر جمعہ لازم نہیں تو نہ حرام ہے نہ مکروہ (جیسا کہ ثانویہ نے صراحت کی ہے) (۵)۔

اگر ایک پر جمعہ واجب ہو دوسرے پر نہ ہو:

تو جمہور حنفیہ وراثیہ کا مذہب یہ ہے کہ دونوں ہی مکروہ ہوں گے، اس سے کہ پہلا شخص جس پر جمعہ واجب ہے اس نے ممانعت کا رتباب کیا، دوسرے شخص نے جس پر جمعہ واجب نہیں (۱) اتقین التکلیف ۱/۵۷، دیکھئے شرح الخرشی ۹۰/۲، ورمعی طور پر دیکھئے

مرآۃ المفلاح ۲۸۳۔

(۲) حاشیہ الخمری علی شرح المسیح ۵۳/۲۔

(۳) کتاب القناع ۱۸۱/۳۔

(۴) حاشیہ الخمری علی مرآۃ المفلاح ۲۸۲، بحوالہ جاتی۔

(۵) شرح المسیح بحاشیہ ۵۳/۲۔

اس کو اس پر تعاون کیا۔

ثانویہ کے یہاں ایک قول جس کو ضعیف قرار دیا گیا ہے، یہ ہے کہ اگر سے کے لئے بھی جس پر جمعہ واجب نہیں مکرہ ہے یہن وہ گنہگار نہ ہوگا (۱)۔

ثالثیہ نے صراحت کی ہے کہ اس حالت میں بیچ و غیرہ کو فسخ کر دیا جائے گا جبکہ ایسے شخص کی طرف سے ہو جس پر جمعہ واجب ہے، کہ ایسے شخص کے ہاتھ ہو جس پر جمعہ واجب نہیں ہے (۲)۔

رابعیہ نے صراحت کی ہے کہ جس پر جمعہ لازم ہے اس کے تعلق سے بیچ صحیح نہیں ہے۔ اور دوسرے شخص کے سے جس پر جمعہ لازم نہیں ہے یہ فراغت مکروہ ہے، اس سے کہ اس میں تاخیر و تردد نہ ہو (۳)۔

دہم: اذان سن کر جامع مسجد جاتے ہوئے بیچ کا حکم:

۱۳۹- چونکہ جامع مسجد جانے والا ممنوع کے رتباب میں موث ہوتے ہوئے عی ممانعت سے مطلوب امر کی تکمیل کر رہا ہے اس لئے فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔

اہل حنفیہ کے مذہب میں رتخ ثانیہ کا مذہب، وراثیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اگر وہ دونوں چلتے چلتے بیچ کریں تو حرام نہیں ہے، حنفیہ میں سے ابن قیم نے "اسراج" کے حوالہ سے کہا ہے کہ مکروہ نہیں ہے اگر وہ جمعہ سے رتباب نہ جتے۔ ورمعی نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے (۴)۔

(۱) حاشیہ الخمری علی مرآۃ المفلاح ۲۸۲، شرح المسیح ۵۳/۲۔

(۲) حاشیہ الخمری علی شرح الخرشی ۹۰/۲۔

(۳) کتاب القناع ۱۸۰/۳۔

(۴) رد المحتار ۵۵۲/۱، الدر المختار ۳۲۲/۲، شرح المسیح ۵۳/۲، حاشیہ الخمری

۵۳/۲، حاشیہ الخمری علی شرح کتاب الطالب ۳۲۸/۱۔

اس نقطہ نظر کی صرف وہی تعلیل ہے جس کو حنفی میں سے شریعتی نے پیش کیا ہے کہ یہ سعی میں خلل انداز ہے، لہذا امر کے مطلق ہونے کی وجہ سے اس کا ترک کرنا واجب ہوگا۔ اسی طرح بعض مالکیہ کی رائے کے مطابق یہ مدبر بیعہ کے لئے ہے (۱)۔

سوم: سعی کے بعد مسجد میں بیع کا حکم:

۱۴۰- فتاویٰ، اس کی نراست پر مشفق ہیں:

ام۔ حنیفہ نے نراست کی ہے کہ مسجد کے دروازہ پر مسجد میں اذان اول کے وقت جو زوال کے بعد ہو بیع کرنے کا گناہ جمعہ کے لئے چلتے ہوئے بیع سے بڑھا ہوا ہے۔

ب۔ مالکیہ کی نراست ہے کہ بیع وغیرہ سے نراست اس شخص کے حق میں ہے جو اس کے لئے مسجد کے دروازہ میں پہنچا ہو، لیکن اگر وہ اس سے قبل جامع مسجد یا اس سے قریب کسی جگہ پہنچا ہو، بیع کی تو حرام نہیں ہے، لیکن مسجد میں بیع کرنا مکروہ ہے، لیکن حرمہ وغیرہ نے نراست کی ہے کہ ان کا قول حرمت کے زیادہ قریب ہے (۲)۔

ج۔ حنابلہ نے نراست کی ہے کہ اذان کے بعد نقد ختم یا ذمہ میں واجب ختم کے عوض پانی چھاکروہ ہے، (جیسا کہ حرمین میں ہوتا ہے) بلکہ انہوں نے اشارہ کیا ہے کہ اذان شروع ہونے کے بعد شریعہ فرہغت کی عدم صحت کا قضا ضرورتی ہے۔ خاص طور پر جبکہ مسجد میں ہو، مگر یہ کہ کہا جائے کہ یہ حقیقت میں بیع نہیں ہے بلکہ نراست ہے، پھر اس کی طرف سے نراست ہوتی ہے (۳)۔

بیع منہی عنہ کی نراست مطلقہ اور ہے، لہذا "اجتناب" کے درمیان اس کو حنفی صورتوں کے ساتھ خاص نراست حنفیہ کے تقاضا کے مطابق بیع ہے، لہذا اجتہاد کے درمیان تخصیص جاری نہیں ہوتی (۱)۔ عدم نراست کی تعلیل یہ دینی ہے کہ اس کے وقت بیع کی نراست کی وجہ سعی میں حاصل کا پیش نہ ہے۔ اور جب سعی میں خلل نہیں ہے تو نراست بھی نہیں ہوگی۔

یہ ایک اس نراست آتی ہے اس لوگوں کو خاص نراست یا یہ ہیں کہ جمعہ جب نہیں ہے، اور عام میں سب تخصیص آجائے تو وہ ظنی ہو جاتا ہے۔ اور بعد میں اس کی تخصیص "راے" یعنی اجتہاد کے درمیان بھی جاری ہو جاتی ہے (۲)۔

مالکیہ نے جو زکی قویہ یہی ہے کہ بیع اس حالت میں ان وہوں کے سے سعی سے رکاوت نہیں بنے کی، مالکیہ نے اس کو حضرت ابن عمر سے نقل کیا ہے (۳)۔

ب۔ بعض حنفیہ مثلاً صاحب "انہر" بریلوی، صلی کا قول باب جمعہ کے شروع میں، اور شریعتی کی رائے ہے کہ بیع کو چھوڑ دینا واجب ہے کہ سعی کے ساتھ ہو۔ صاحب "انہر" نے نراست کی ہے کہ اسی پر عتقاد کرنا چاہئے (۴)۔

بعیہ یہی مالکیہ کا قول بھی ہے، اور یہی حنابلہ کے حکام سے ظاہر ہوتا ہے (۵) کہ کوک انہوں نے بذات خود اس مسئلہ کو نراست کیا ہے۔

(۱) تبیین الحقائق ص ۶۸، نیز دیکھئے حاشیہ الخطاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۲۸۲۔

(۲) الدر المنثور رد المحتار ص ۳۳۳، نیز دیکھئے ابن ماجہ ص ۱۰۰ کے بارے میں من کا مناقبہ و تخصیص کے بجائے تعلیل پر ابن کی تکریر۔

(۳) حاشیہ، حنفی علی شرح کتابہ طہالب ص ۲۸۸۔

(۴) رد المحتار ص ۵۵۲، تبیین الحقائق ص ۶۸، مرقاۃ المفاتیح ص ۲۸۲۔

(۵) حاشیہ، حنفی علی شرح لغزش ص ۹۰، نیز دیکھئے کتاب الفتاویٰ ص ۸۸۰۔

(۱) مرقاۃ المفاتیح ص ۲۸۲، حاشیہ، حنفی علی شرح کتابہ طہالب ص ۳۲۸۔

(۲) شرح المنہج ص ۱۲، رد المحتار ص ۵۵۲، مرقاۃ المفاتیح ص ۲۸۲۔

(۳) کتاب الفتاویٰ ص ۸۸۰۔

بلکہ آیت پر عمل کرتے ہوئے جامع مسجد کی طرف پیش قدمی واجب ہوئی^(۱)۔

ششم: اذان میں اعتبار ابتداء کا ہے یا مکمل ہونے کا؟
۱۴۳- مالکیہ نے سراسر اس کی ہے کہ "ا" میں شمار اس کے آغاز کا ہے، مکمل ہونے کا نہیں، لہذا "مرموں اللہ" کہہ دے تو بیج حرام ہو جائے گی، اس لئے کہ حرمت کا مطلق "ا" سے ہے^(۲)۔

اس کا قانونی حکم:

۱۴۴- جمہور فقہاء حنفیہ، شافعیہ اور بعض مالکیہ کی رائے ہے کہ عقد بیج صحیح ہوگا، اس لئے کہ اس سے ممانعت بیج کے علاوہ اس میں اور اس سے خارج ہے، اور ترک کرنا ہے، لہذا بیج وصل کے لحاظ سے مشروع اور جائز ہوگی، لیکن مکرہ و تحریمی ہوگی، اس سے کہ اس کے ساتھ یک غیر مشروع بیج متصل ہوئی ہے، اور وہ بھی ترک کرنا ہے^(۳)۔

صحت بیج پر حسب دلیل و مؤلفات بتاتے ہیں:

الف۔ اس کا بیج واجب میں ہوگا، حنفیہ کے یہاں یک قول اور مالکیہ کے یہاں بھی ایک قول یہی ہے، چنانچہ شیخ مدنی نے کہا: اس مسئلہ میں ایک امر قول یہ ہے کہ بیج حنفیہ میں ہوں بلکہ نافذ رہے کی اور مؤلف سے استفادہ کرے گا۔
ب۔ ثمن واجب ہوگا، قیمت نہیں۔

(۱) مرقاۃ المفاتیح ج ۱ ص ۲۸۲، شرح کنایہ علی مہملی رسالہ ابن ابی زید عابدی ص ۳۲۸، کشاف القناع ج ۱ ص ۵۸۱، جامعہ النجاشی ج ۲ ص ۵۳۔

(۲) جامعہ النجاشی ج ۲ ص ۵۳۹، طالب ص ۳۲۹۔

(۳) الدر المختار ج ۱ ص ۳۱۳، جامعہ المفاتیح ج ۲ ص ۲۸۲، شرح النجاشی ج ۲ ص ۵۳، التواہین لفقہیہ ص ۵۷، بیرونی ص ۳۲۲۔

چہ رمہ زول کے بعد دوسری اذان سے قبل بیج:

۱۴۱- وجوب سعی اور ترک بیج کے بارے میں حنفیہ کے یہاں معتبر وقت کا داخل ہونا ہے، اور اسی وجہ سے انہوں نے اذان کو ماستحق میں اس کے ساتھ مقید کیا ہے، لہذا مناسب ہے کہ زول کے بعد بیج کی راست ثابت ہو، اور اس سے قبل نہ ہو^(۱)۔

شافعیہ نے اسی طرح صراحت کی ہے کہ بیج "مید" اذان ثانی اور خطبہ کے لئے بیٹھنے سے قبل جبکہ زول کے بعد ہوں مکرہ ہیں، اس سے کہ وجوب کا وقت داخل ہو چکا ہے البتہ زول سے قبل مقدمہ نہیں ہے۔

ن کے نزدیک یہ دونوں احکام اس صورت کے ساتھ مقید ہیں کہ عقد کرنے والے پر اس وقت سعی لازم نہ ہوتی ہو، ورنہ اگر ایسا ہو کہ اس وقت چاہے بغیر جمعہ نہیں مل سکتا تو وہ عقد اس پر حرام ہوگا^(۲)۔

چشم: ممانعت کا جمعہ سے غافل کرنے والی تمام چیزوں کو شامل ہونا:

۱۴۲- فقہاء متفق ہیں کہ عدا کے بعد ہر ایسی چیز حرام یا مکرہ (اس میں فقہاء کے اختلاف کے ساتھ) ہے جو جمعہ کے لئے جائے سے غافل کرے، والی ہو، اور جمعہ کے لئے جائے سے غافل کرے، والی ہر چیز کو ترک کرنا واجب ہے مثلاً اذان کے وقت سے آغاز نماز، کھانا، سہاٹی، تمام صنعتیں مثلاً بھاؤ، آواز لگانا، اور ثابت، اسی طرح عبادت میں مصروفیت، اہل و عیال وغیرہ کے ساتھ اپنے گھر میں بھرے رہنا، کوکب گھر مسجد کے دروازے پر یا اس سے قریب ہو

(۱) الدر المختار ج ۲ ص ۵۵۳، مرقاۃ المفاتیح ج ۲ ص ۲۸۲۔

(۲) شرح النجاشی ج ۲ ص ۵۳، تصرف کے ساتھ

بیع منہی عنہ ۱۳۵

ان کے برائے ایک "بدلت کا مبد" (یعنی دوسرے جو مکافات کی شرط پر ہو جیسا کہ مالکیہ کی تعبیر ہے یا عوض کی شرط پر جیسا کہ حنفیہ وغیرہ کی تعبیر ہے) بیع کی طرح ہے۔

قطع کے بارے میں مناسب یہ ہے کہ وہ مانڈ ہو جائے قطع نہ ہو، مابعدہ قطع کا تقاضا یہی ہے "اور وہ قطع یہ ہے کہ قطع بالکلیہ باطل ہو جائے گا اور بیع نہ رہا جائے" (۱)۔

بہد متاہلہ نے سہرست کی ہے کہ بیع تھوڑی ہو یا زیادہ صحیح نہیں ہوئی، اور مابعدہ نفس قرآنی جو حکم حرمت میں ظاہر ہے، اس کی وجہ سے مستعدی نہ ہوئی (۲)۔

ب۔ کافر کے ہاتھ مصحف کی بیع:

۱۳۵- باتفاق فقہاء یہ بیع ممنوع ہے، جمہور فقہاء نے حرمت کی سہرست کی ہے، اور حنفیہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ کراہت ثابت ہے، "اور کراہت" ان کے قواعد تہذیبیات کے مطابق حرمت کے لئے ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں: مالک کے لئے حرام ہے کہ کافر کے ہاتھ مصحف یا اس کا جز ہر وقت کرے۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اس لئے کہ مصحف کی طہیث کی وجہ سے اس میں اسدم کی بے حرمتی ہے۔

فرمان باری ہے: "وَلْيَبْغِزَ اللَّهُ لِّلْكَافِرِينَ عَلٰی الْمَوْتِ مَسِيلاً" (۳) "اور اللہ کافروں کا ہرگز مومنوں پر غلبہ نہ

بیع۔ قبضہ سے قبل نہ وقت شدت پر طہیث ثابت ہوئی (۱)۔
 بین مالکیہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ یہ بیع بیع فائدہ کی طرح بیع رہی جائے گی، "اور خریدار کے ہاتھ سے واپس نہ لی جائے گی، اگر فوت نہ ہوئی ہو۔ ماں (پارہ) کے ہر لئے سے (نوت ہو چکی ہو) عقد مانڈ ہو جائے گا، "اور خریدار پر قبضہ کے وقت کی قیمت لازم ہوئی، مشہور یہی قول ہے، ایک قول ہے کہ بیع کے وقت کی قیمت لازم ہوگی (۲)۔

بن مالکیہ نے "جوب" بیع کی سہرست لی ہے، انہوں نے اس کے ساتھ بیع کے مثل جاری کر رکھا، "تلا" "و رثعہ کو لاحق کیا ہے، "اور ان کے ذریعہ یا یہ ہو بین "رترک کر دیا گیا ہو تو نہیں، تاہم انہوں نے نکاح، ہبہ، صدقہ، "اور ر" کی جیسے امور کو مستثنیٰ کیا ہے، لہذا ان میں سے کسی کو بیع نہیں کیا جائے گا، "و کہ حرام ہو۔

ن مذکورہ چیزوں میں بیع وغیرہ کے درمیان میں کے نزدیک فرق یہ ہے کہ بیع وغیرہ جس میں عوض ہے، ان میں بیع کی وجہ سے ہر ایک کو پنا عوض مل جاتا ہے، لہذا اس میں کوئی نہ "نہ نہیں ہے، برعکس ان چیزوں کے جن میں عوض نہیں ہے، کہ وہ بالکلیہ باطل ہو جاتی ہیں "ر بیع ہو جائے (۳)۔

عدوی نے نکاح کے بارے میں ایک "میری سلف" لکھی ہے، "و یہ ہے کہ اس کے بیع سے ضرر ہوگا، کیونکہ بسا اوقات زوجین میں سے ایک دوسرے سے مانوس ہو جاتے ہیں۔

(۱) حاشیہ الطحاوی علی شرح الفقہاء ۲۸۲، یزدی دیکھئے رد المحتار ۳۱۳، حاشیہ العدوی علی شرح الخرش ۹۰/۲، "و یزدی دیکھئے القوانین الفقہیہ ۵۷ میں بیع کے سلسلہ میں اختلاف کی طرف اشارہ۔

(۲) شرح الخرش ۹۰/۲۔

(۳) شرح الخرش بحاشیہ الطحاوی ۹۰/۲، یزدی دیکھئے حاشیہ الطحاوی علی شرح رسالۃ ابن جرییر ۳۲۸۔

(۱) شرح الخرش حوالہ سابق۔

(۲) کتاب القناع ۳۸۰، یزدی دیکھئے اہم ۲۶۲۔

(۳) شرح الخرش ۱۰/۵، یزدی اس کے مثل: شرح صحیح علیہ، ج ۱، ص ۲۰۰، میں دیکھئے۔

ہونے دے گا۔

اس تعبیل کی اصل کا تعلق حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی اس روایت سے ہے: "ان رسول اللہ ﷺ بھی تو مسافر بالقرآن الی ارض العدو" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے قرآن کو سفر میں دشمن کے ملک میں لے جانے سے منع فرمایا)۔

تاہم اس بیچ کی صحت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے:

الف۔ شافعیہ کے یہاں ائمہ حنبلیہ کا مذہب اور مالکیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ کفار کے ہاتھ مصحف فروخت کرنا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ" (۲) (اور گناہ اور زیادتیاں میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو)۔ نیز اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے قرآن کو سفر میں دشمن کے ملک میں لے جانے سے منع فرمایا۔ کیونکہ اس کے ہاتھ میں آجائے گا بدیشہ ہے۔ لہذا اس کو اس پر قدرت نہیں دی جائے گی۔ نیز اس سے کہ جب کفار کفر پر عیت پڑھ کر رکھے سے رہا جاتا ہے تو عیت کا آثار سے بھی رہا جائے گا۔ جیسا کہ جیسا جائز بیچ میں ہیں، یہ مصحف وغیرہ کافر کی ملکیت میں تو ہیں ہے (۳)۔

مالکیہ نے اس پر بیچ کے فتح کو مفرغ کیا ہے، بشرطیکہ فروخت شدہ چیز موجود ہو۔ اس رائے کو جھوٹ نے اکثر اصحاب مالک سے منسوب کیا ہے (۴)۔ مالکیہ نے بیچ میں (جیسا کہ اس میں کہتے

(۱) حدیث: "بھی ان مسافر بالقرآن۔" کی روایت بخاری (بخاری ۱۳۳/۱) میں ہے۔
(۲) سورہ مائدہ ۲۔
(۳) اشراح الکبیر فی دلیل اہل اہل کتاب، کتاب الفتن، ۳۳/۱، شرح الحجج بحامیہ، مجلد ۲، ۳۰۴، نیز دیکھئے شرح لکھنوی علی المصباح، ۱۵۶/۲، تحت الفتن، ۳۳۰۔

(۴) حامیہ الدلیل علی اشراح الکبیر للذہبی، ۳۳/۲۔

ہیں) اسلام کی شرف مسلمان عام کی شریعتی مصحف کی شریعتی میں لگائی ہے (۱)۔

ب۔ حنفیہ کا مذہب اور مالکیہ کا مشہور مذہب اور شافعیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ کفار کے ہاتھ مصحف کی بیچ صحیح ہے، البتہ اس کو مجبور کیا جائے گا کہ اس کو اپنی ملکیت سے نکالے، تاکہ کتاب اللہ کو امانت سے پایا جائے (جیسا کہ ابن عابدین نے خطبہ کی کے حوالے سے نقل کیا ہے)۔ نیز اس لئے کہ اس میں قرآن پر عیت کی وجہ سے اسلام کی بے حرمتی ہے، (جیسا کہ شافعی کہتے ہیں) اور حرمت کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے، جیسا کہ عمیرہ نے کہا (۲)۔

اس بیچ سے ملحق امور:

۱۳۶۔ جس طرح کفار کے ہاتھ مصحف کی بیچ ممنوع ہے اسی طرح قرآن کو ہون پر عیت کرنا اور ان کو ہبہ کرنا (جیسا کہ مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے) ممنوع ہے، اور اسی طرح قرآن کو ان کے پاس رہن میں دینا (جیسا کہ حنبلیہ نے صراحت کی ہے) ممنوع ہے۔ اول الذکر علماء کفار کو مجبور کرتے ہیں کہ وہ اس کو اپنی ملکیت سے نکالیں، جیسا کہ بیچ میں ہے، دوسری نے اس کی صراحت کی ہے (۳)۔ اس میں دوسروں کا اختلاف نہیں ہوا چاہئے۔

اس بیچ سے مستثنیٰ امور:

۱۳۷۔ شافعیہ نے مصحف کی بیچ کے حکم سے چند چیزوں کو مستثنیٰ

- (۱) القوانین الکبیرہ، ۳۳/۱، نیز اس شرط کے بارے میں دیکھئے شرح الحجج بحامیہ، مجلد ۲، ۳۰۴۔
- (۲) رد المحتار، ۳۳/۲، شرح الخرقی بحامیہ، الحدیث ۵۷۰، نیز شافعیہ کا دوسرا قول دیکھئے شرح لکھنوی علی المصباح، حاشیہ عمیرہ، ۱۵۶/۲، اور حامیہ الدلیل علی اشراح الکبیر، ۳۳/۲۔
- (۳) کتاب الفتن، ۳۳/۲، حامیہ الدلیل علی اشراح الکبیر، ۳۳/۲۔

یا ہے:

یہ درہم و دانیر جن پر قرآن کی کوئی آیت نازل ہو، اس لئے کہ اس کی حاجت ہے۔

اہل ذمہ کا یہ مکانات خریدنا جن کی دیواروں یا چھتوں میں قرآن لکھا ہوا ہو، اس لئے کہ عموم بلوی ہے۔ اور وہ عام حالات میں گنجی ش کی وجہ سے معاف ہوگا، اس لئے کہ اس آیت سے مقصود قرآن نیت نہیں ہوتی۔

بعض حضرات (مثلاً ابن عبدالحق) نے، اس کاغذ کے لئے تعویذ کو مستثنیٰ کیا ہے جس کے اسلام کی امید ہو، اسی طرح رسول اللہ ﷺ کی قنداء میں مکتوب مستثنیٰ ہے۔

اسی طرح انہوں نے اس کپڑے کو مستثنیٰ کیا ہے جس پر کچھ قرآن تحریر ہو، اس سے کہ اس تحریر کا مقصد قرآنیت نہیں ہوتی، بلکہ یہ کہ باہر سے کہ عموماً کپڑے پر تحریر کا مقصد تحرک حاصل کرنا ہوتا ہے، اس کو پہننے میں، لہذا یہ تعویذ اس کے مشابہ نہ دیا، تاہم کاغذ کے بدن کے ساتھ اس کے لگنے میں اس کی توجیہ ہے، برخلاف ان آیات کے جو چھتوں پر نازل ہیں۔

مصحف پر کاغذ کی طہیت کو زائل کرنے کا حکم دینے والا حاکم ہوگا، عام لوگ نہیں، اس لئے کہ اس میں فتہ ہے، جیسا کہ ثنائیہ نے اسی جیسے مسئلہ میں اس کی صراحت کی ہے^(۱)۔

مسلمانوں کی طرف سے مصحف کی بیع اور اس کی خریداری کا حکم:

۱۳۸- الف۔ ثنائیہ نے صراحت کی ہے کہ مسلمان کی طرف سے

مصحف کا خرید و فروخت اور اس کی خریداری مکرہ ہے۔ اور مصحف سے مراد خالص قرآن ہے۔ اور اگر اس کی وجہ بیع (شیعہ دیکھتے ہیں) قرآن کریم کو خرید و فروخت کے سبب حقیر مسلمانوں کے معنی میں ہونے سے بچانا ہے۔ اور یہ امام احمد سے بھی روایت ہے، نیز اس لئے کہ اس سے مقصود، کلام اللہ ہے لہذا اس کو حقیر ہونے سے بچانا ضروری ہے۔ اور اس خرید و فروخت کے جوڑ میں اس کا سبب بننا، اور اس کی بے اُسرما ہے۔

ب۔ ثنائیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ بیعت فرشتہ مکروہ ہے، نہ کہ خرید و فروخت، بلکہ اصل نے صراحت کی ہے کہ یہی اس کے رد میں معتد ہے۔ اصل نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ خرید و فروخت میں اس کو حاصل کرنا ہے، برخلاف بیع کے^(۲)، اس میں فوت کرنا، حقیر بنانا اور رشتہ کا ختم ہونا ہے۔

ثنائیہ کے یہاں یہ معتد قول ہے، یہی امام احمد سے یک روایت ہے، مرداوی نے خرید و فروخت اور اس کے جواز کے مسئلہ میں کہا ہے کہ یہی مذہب ہے۔ اور انہوں نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ خرید و فروخت میں مصحف کو بچانا ہے، لہذا یہ جائز ہوگا، جیسا کہ مکہ کے مکانات کو خریدنا اور اس کے گھروں کو اجرت پر لینا، حالانکہ اس کی بیع اس کی اتار لینا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح حجام کی اجرت دینا مکروہ نہیں ہے، حالانکہ اس کی مانی مکرہ ہے، بلکہ یہوتی نے اس کو قیدی کے خریدنے کی طرح قرار دیا ہے^(۳)۔

ج۔ امام احمد سے ایک روایت ہے کہ مصحف ذرا رخصت یا جاز ہے اور صحیح نہیں ہے، مرداوی نے کہا: یہی مذہب ہے، جیسا کہ ان

(۱) حاشیہ عمیرہ علی شرح النہج، ۱۵۷/۲، بشرح الکبیری، ویل معنی ۲۳۳، حاشیہ النہج علی شرح النہج، ۲۲۳۔

(۲) احوال ۲۷۹، کتاب الفتن، ۵۵۵، بشرح الکبیری، ویل معنی ۲۳۳۔

(۳) حاشیہ النہج علی شرح النہج، ۱۹۹، حاشیہ عمیرہ علی شرح النہج، ۱۵۶/۲ کے ساتھ موازنہ کریں۔

کہ دین قدسہ اور بیہوشی کے کلام سے سمجھ میں آتا ہے) یہ ہے کہ منوع منہی عنہ اور غیر صحیح ہے۔ اس کی وجہ یہ بھی بتائی گئی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے کہا: میری خواہش ہے کہ ان کی منوع میں ہاتھوں کو کاٹ دیا جائے، نیز اس لئے کہ اس کی تعظیم واجب ہے، اور نہ وقت کرنے میں ترک تعظیم، قرآن کی تہیہ ہے۔ "وثریدہ" کی مراد نہیں ہے، اس سے کہ یہ چاہا ہے۔ "اور نہ ہی" اور مصحف سے بدنام ہو رہا ہے، اس سے کہ اس سے قرآن سے بے رشتی ظاہر نہیں ہوتی ہے، بلکہ

منوع منہی عنہ کے نتائج:

۱۳۹- ممانعت میں اصل جمہور کے نزدیک باطل ہوتا ہے، لہذا اس کو اصل پر جاری رکھا جائے گا۔ یہ کہ کوئی ضرورت ہو، اور ضرورت صرف اس صورت میں ہے جبکہ کوئی دلیل ہو کہ ممانعت ایسی علت کی وجہ سے ہے جو صرف منوع کے ساتھ متصل ہے، لیکن اگر دلیل سے معلوم ہو کہ ممانعت صرف لازم میں کسی علت کی وجہ سے ہے تو اصل سے نکلنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور نہ اس بات کی کہ ممانعت اپنی اصل (بتلان) کے خلاف جاری ہو، اس لئے کہ صرف لازم کا بتلان اصل کے بتلان کا سبب ہے، برخلاف "مجاور" کے، کیونکہ وہ لازم نہیں ہے۔

حنفی کے روایات میں منوع تصرف میں اصل یہ ہے کہ وہ شرعاً موقوف ہو، اور صحیح ہو، لہذا ممانعت اس اصل پر جاری رہے گی الا یہ کہ کوئی ضرورت ہو، اور حنفیہ کے روایات میں "ضرورت" اس صورت میں منحصر ہے کہ دلیل سے معلوم ہو جائے کہ ممانعت صرف منوع کی وجہ سے ہے، اس کے نزدیک میں موجود علت کی وجہ سے ہے، پس اگر دلیل بتائے کہ ممانعت صرف لازم میں موجود علت کی وجہ سے ہے تو اصل سے

سے مروی ہے، ثریدہ کی حرام ہے۔ "وثریدہ" نے اس کا ذکر نہیں کیا ہے۔ اور عدم جواز کی توجیہ یہی ہے کہ: امام احمد نے کہا: مصاحف کفر و خست کرنے کی رخصت کا منہی علم نہیں ہے۔

یہی صحابہ سے مروی ہے، اور ان کے دور میں ان کا کوئی مخالف معلوم نہیں ہے۔

اس لئے کہ اس میں کتاب اللہ ہے، لہذا اس کفر و خست کرنے اور تحقیر ہونے سے بچانا واجب ہے (۱)۔

۱۴۰- وہ یہاں امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ مصحف کی منوع بدتر است جائز ہے۔ مروی ہے کہ امام احمد نے کہا: اس روایت کو ابو الخطاب نے ذکر کیا ہے۔ حنا بلہ نے منوع مصحف کے جواز اور اس کی رخصت دینے کو حسن، مکرم، مثالی، وراصب، بارے کی طرف مہذب کیا ہے۔ اور انہوں نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ منوع کا منہی اور پڑے کی ہوتی، اور ان کی منوع مباح ہے۔

مصحف کے تبادلہ کی کرہت کے بارے میں امام احمد سے دو روایتیں ہیں، امام احمد کے یہاں مختار یہ ہے کہ مصحف کو مصحف سے بدلنا جائز ہے، اس لئے کہ اس سے مصحف سے بے رخصتی کا پتہ نہیں چلتا، اور نہ وثیوی عوض میں تبادلہ کرنا معلوم ہوتا ہے، برخلاف اس کا ثمن لینے کے (۲)۔

اس تفصیل سے واضح ہوتا ہے کہ اجمالی طور پر منوع مصحف کے بارے میں امام احمد سے تین روایات ہیں:

حرمت، کرہت، وریوار۔ "وثریدہ" کی بارے میں بھی یہی روایتیں ہیں۔ تبادلہ کے بارے میں قول ہیں۔ "وثریدہ" (جیسا

(۱) شرح الکبیری، ذیل اہشی ۱۲۔

(۲) الاصاب ۱۲۹، شرح الکبیری، ذیل اہشی ۱۲۔

(۱) کتاب الفقہ ۱۲۔

شرع کرنے کی کوئی ضرورت نہیں اور نہ اس کی ضرورت ہے کہ ممانعت کو اس کی اصل پر جاری نہ کیا جائے، اور وہ اصل صحیح ہوا ہے، اس سے کہ اس کے جزاء و ثمر و طی صحت اس بیع کی صحت کے لئے کافی ہے۔ جزاء و صحت کی وجہ سے صحت کو ترجیح دینا صحت خارجی کی وجہ سے باطل ہونے کو ترجیح دینے سے اولیٰ ہے۔ اور سب ضرورت نہ ہو تو ممانعت پٹی اصل پر جاری رہے گی، اور وہ یہ ہے کہ ممنوع شرعی موجود یعنی صحیح ہوگا^(۱)۔

فساد، بطلان و صحت کی اصطلاحات کے درمیان فرق:
۱۵۰- گزشتہ تفصیل سے ظاہر ہوا یا کہ جمہور فساد اور بطلان کے درمیان فرق نہیں کرتے ہیں، حنفیہ کا اختلاف ہے۔

لہذا یہاں عقود شمول بیع میں تنازعہ یہ ہے کہ مقدم اپنے مطلوبہ شرعی نتائج کے مرتب ہوے یا سب ہو، مثلاً بیع میں طہیت کے تعلق سے نتائج۔

بطلان کا معنی یہ ہے کہ عقود کے ساتھ احکام نہ پائے جائیں، اور عقود کا ایسا سبب نہ بن سکیں جو احکام کے لئے مفید ہوتے ہیں۔

مس: جمہور کے نزدیک بطلان کے مراد ہے۔
حنفیہ کے نزدیک فساد، یک قسم کی قسم ہے جو بیع کے خلاف ہے، اور وہ یہ ہے کہ اصل کے لحاظ سے مشروع ہو، ممانعت کے لحاظ سے غیر مشروع ہو، برخلاف باطل کہ اس لئے کہ باطل وہ ہے جو اپنی اصل یا ممانعتی اعتبار سے مشروع نہ ہو^(۲)۔

لہذا جمہور کے نزدیک بطلان میں نتائج اور مضامین کی بیع اور جنہیں مردہ کی بیع مراد ہے، جیسے بدھ صلاح سے قبل چل کی بیع، قبضہ سے قبل مانج کی بیع، بیع جو نہ برابر پر مشتمل بیع، اور بیع بالشرط، ان تمام

بیع و بیع مراد

(۲) کشف المراد ۲۵۸۔

بیع پر ان کا کوئی اثر مرتب نہ ہوگا۔

جبکہ حنفیہ تفصیل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ مضامین، نتائج، جنہیں "مردہ" کی بیع باطل ہے اس سے کہ طہیت اور رکیت مفقود ہے، جیسا کہ جمہور کی رائے ہے۔ اور یہی حنفیہ کی تعبیر کے مطابق اصل کا مشروع نہ ہونا ہے، لہذا اس پر کوئی اثر مرتب نہ ہوگا۔

بقیہ بیع کے حنفیہ فساد کے قائل ہیں بطلان کے نہیں۔
ام: چنانچہ مثال کے طور پر بیع بشرط میں ممانعت تعلق شرط سے ہے، لہذا اصل متعلق باقی رہے گا، اور طہیت کا فساد ہوگا، لیکن فساد اور حرمت کی ممانعت کے ساتھ، لہذا یہ شرط بیع سے یک راہ رہے جو اس کے لئے لازم ہے، چونکہ وہ نفس مقدم میں مشروع ہے، اس جگہ پر وصف سے مراد یہی ہے^(۱)۔

ب: برابر پر مشتمل بیع کے بارے میں حنفیہ کہتے ہیں کہ رکن بیع یعنی اہل کی طرف سے محل میں ہونے والا مالی تبادلہ موجود ہے، لہذا وہ مشروع ہوگا، لیکن مکمل تبادلہ موجود نہیں ہے، لہذا اصل تبادلہ موجود ہے، اس کا وصف یعنی مکمل ہونا موجود نہیں ہے^(۲)۔

یہ مراد اور جنہیں کی بیع کے خلاف ہے اس سے کہ وہاں نہیں ہیں، اور یہی اس کی قیمت ہے، لہذا وہ صدقہ مشروع ہیں۔
ذیل میں بیع باطل کے احکام (حنفیہ کے نقطہ نظر سے جو اس کے قائل ہیں) پر بیع فساد کے حکام پھر بیع مردہ کے حکام، کر کے جاری ہیں۔

اول: حنفیہ کے نزدیک بیع باطل کے احکام:

۱۵۱- بیع باطل بالکلیہ غیر منعقد ہے۔ اس کا شرعاً کوئی معتبر وجود

(۱) الخراج ۲۱۸۔

(۲) مرآۃ الاصول ۳۳۰، یزدی کتب: الخراج والخراج ۲۲۰، ۲۲۱۔

بیع منہی عنہ ۱۵۲-۱۵۳

غصب کے مشابہ ہے۔ "الدر" میں ہے: نہایا ہے کہ اس پر فتویٰ ہے (۱)۔

تفصیل کے لئے، کیجئے: "بیع باطل"۔

دوم: بیع فاسد کے احکام:

۱۵۲- بیع فاسد پر چند اثرات مرتب ہوتے ہیں جو یہ ہیں: قبضہ کے رد میں طہیت کا منتقل ہونا، حق شرع کی وجہ سے فسخ کا وجوب اور اتقاق فرخت شدہ چیز سے پیدا ہونے والے نفع کا طمان نہ ہونا، اس کا کامل صحیح ہونا، ملاکت کی وجہ سے بیع کا ضابطہ بننا اور اس میں خیارات کا ثبوت۔ ان اثرات اور ان کے متعلقات کی تفصیل اصطلاح "بیع فاسد" میں دیکھی جائے۔

یہ غصب کے نزدیک ہے۔

بیع فاسد کے احکام جمہور کے نزدیک بیع باطل ہی کے حکام میں ہیں، کیونکہ وہ ان دونوں میں فرق نہیں کرتے ہیں، کیجئے: اصطلاح "بیع باطل"۔

سوم: بیع مکروہ کے احکام:

۱۵۳- بیع مکروہ کا حکم یہ ہے کہ یہ شرعاً ممنوع ہے، اس کے نتیجے میں ناسد ہوگا، تاہم دو صحیح ہوگی، اس سے کہ منعت ایک ہی مدت کی وجہ سے ہے جو بیع سے متصل ہے، نہ بیع اور اس کی صحت کی شرط میں نہیں ہے، اور اس طرح کی مناعت سدا کی متقاضی نہیں ہوتی ہے، بلکہ کراست کا سبب ہوتی ہے۔

لہذا ان جمعہ کے وقت بیع، بیع نجس، اپنے بھائی کی بیع پر بیع، اپنے بھائی کے مول پر مول وغیرہ ممنوع ہیں۔ اور یہ بیع (جیسا کہ

نہیں ہے، اگر خرید فرخت شدہ چیز پر قبضہ نہ لے تو وہ اس کی طہیت میں نہیں آتی ہے۔

کامائی نے کہا: اس بیع کا بطلان کوئی حکم نہیں ہے، اس لئے کہ حکم موجود کے لئے ہوتا ہے، اور اس بیع کا بوج صورت کے کوئی وجہ نہیں ہے، کیونکہ شرعی تصرف کا کوئی وجود شرعاً طہیت و طہیت کے بغیر نہیں ہوتا ہے، اس سے کہ تصرف حقیقی کا کوئی وجہ حقیقی ہی وقت ہوتا ہے جب وہ اس کی طرف سے "محل میں پایا جائے"۔ اس کی مثال مرد و خوب گند کی درپیشاب کی بیع "مطامح مضامین" مرد و خیر مال کی بیع ہے۔

گرنہ دست شدہ چیز خرید کے پاس مالک ہو جائے تو اس کے ضمان کے بارے میں خفیہ کے یہاں اختلاف ہے:

الف۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا ضمان نہیں ہوگا، اس لئے کہ فروخت شدہ چیز اس کے ہاتھ میں ضمانت ہے، کیونکہ جب عقد باطل ہو گیا تو محض فروخت کرنے والے کی اجازت سے قبضہ رہ گیا، اور وہ زیادتی کے بغیر قائل ضمان نہیں ہوگا، جیسا کہ ابن عابدین نے "الدر" سے نقل کیا ہے۔

کہا گیا ہے کہ یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے (۱)۔

ب۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا ضمان ہوگا، اس لئے کہ وہ خریداری کے مول بھی دے گا، طور پر قبضہ شدہ کی طرح ہو جائے گا۔
مردی وغیرہ کے نزدیک ضمانت یہ ہے کہ ضمانت یا قیمت کے رد میں صحت ہو جائے، اس سے کہ وہ خریداری کے لئے مول بھی دے گا، اور پر قبضہ میں لگتی چیز سے کم رہ چکا نہیں ہے۔

دیکھیں کہ یہ ہے کہ یہ صاحبین کا قول ہے "الھمیہ" میں ہے: یہی صحیح ہے، اس سے کہ اس سے اس پر اپنے لئے قبضہ کیا ہے جو

(۱) رد المحتار، الدر المختار، ۱۰۵۵۔

(۲) رد المحتار، الدر المختار، ۱۰۵۵۔

”اصلی کہتے ہیں) مکروہ تحریمی ہیں، مگر صحیح ہیں، باطل نہیں ہیں، تاکہ جمہور کے نزدیک اس سے ممانعت ہے، البتہ امام احمد سے روایات اس سے ملگ ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ممانعت کا تعلق ممنوع کی ذلت یا شرط صحت سے نہیں ہے، بلکہ اس سے متصل ملت کی وجہ سے ہے۔“ (۱)

۱۵۴- بیع مکروہ کے چند اہم احکام یہ ہیں:

یہ بیع صحیح ہے جیسا کہ جمہور کا مذہب ہے۔

قبضہ سے قبل اس میں ضمانت شدہ چیز پر ملکیت حاصل ہو جاتی

ہے۔

اس میں شریعت جب ہے قیمت نہیں ہے۔

اس کو فسخ کرنا واجب نہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ ان دونوں پر اس کو فسخ کرنا واجب ہے تاکہ ان کو ممنوع چیز سے بچا جاسکے، یہ اس لئے کہ معصیت کو ختم کرنا مرکب حد تک واجب ہے۔

بن عابدین سے یہ دونوں قول میں یہی تالیق ہی ہے کہ ان دونوں پر یہی واجب ہے، ہر طرف بیع فاسد کے کہ اگر وہ دونوں اس کو جاری رکھنے پر مصر ہوں، تو تاضی بائع فسخ کرے گا، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ بیع صحیح ہے، لہذا تاضی کو اس کے فسخ کا اختیار نہیں ہوگا، اس سے کہ ملکیت صحیح حاصل ہے (۲)۔

میں، لہذا میں سے اس چیز کی سے نکالنے کی ممانعت

(۱) رد المحتار ۳/۱۳، شرح المسماح للعلی بن علی بن ابی شیبہ ۱/۱۸۱ اور اس کے بعد کے صفحات، بزرگچشمی مہدایع المصروف ۱۰۸، الاصاب ۳۳۱/۳ اور اس کے بعد کے صفحات ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱

بیع موقوف ۱-۲

اس کے بالمقابل بیع ماند ہے اور بیع ماند وہ بیع صحیح ہے جس کے ساتھ دوسرے کا حق متعلق نہ ہو اور وہی اس حکم کا فائدہ دے، لہذا "ماند" موقوف کی ضد ہے اور جب بیع ماند نہ جائے تو عمرانیہ ہے کہ وہ غیر موقوف بیع ہے^(۱)۔

بیع موقوف

بیع موقوف کی شریعتیت:

۲- حنفیہ اور مالکیہ کی رائے کتابہ کے یہاں یکساں روایت، ورنہ امام شافعی کا مذہب قدیم میں قول (وہ مذہب جدید میں بھی یہ مقبول ہے) یہ ہے کہ بیع موقوف شریعت میں ہے، ورنہ بیع صحیح کی اقسام میں سے ایک قسم ہے، اس کی دلیل بیع کے عمومی اصول میں، مثلاً نماز باری ہے: "وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ"^(۲) (حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے)، اور فرمان باری ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ"^(۳) (اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال باطل طور پر نہ کھاؤ، ہاں البتہ کوئی تجارت باہمی رضامندی سے ہو)۔

ان آیات سے یہ استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خرید و فروخت اور تجارت کو شریعت میں قرار دیا اور کوئی تفسیر میں کی گئی ہے کہ مالک کی طرف سے اساتہ ہو یا بیکل کی طرف سے ہند ہو، یہ مالک کی طرف سے اجتہاد میں اجازت پائی جائے یا عقد کے وقت یہ اس کے بعد تجارت کی رضامندی پائی جائے، لہذا اس کے عموم پر عمل واجب ہے، مگر یہ کہ کوئی دلیل لی جاوے جس سے تفسیر ہو۔

نیز روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت عمرؓ کو

تعریف:

۱- بیع: مال سے تبادلہ ہے^(۱)۔

موقوف "وقف" سے ماخوذ ہے۔ کہا جاتا ہے "وقفیت الدابة وقولها" یعنی جانور ٹھہر گیا۔ اور "وقفیتها أنا وقفاً" میں نے اس کو روک دیا، "وقفیت الدار وقفاً" یعنی میں نے اللہ کی راہ میں گھر کو وقف کر دیا، "وقفیت الأمر علی حضور زید" میں نے معاملہ کو زید کی آمد پر معلق کر دیا، "وقفیت قسمة الميراث إلی النوصع" میں نے میراث کی تقسیم کو نوصع میں یکساں کر دیا^(۲)۔ اس لفظ کا فقہی استعمال اس کے لغوی معانی سے خارج نہیں ہے۔

بیع موقوف: اس کے جوہر کے قائل فقہاء نے اس کی تعریف کی ہے کہ یہ بیع ہے جو اصل "وقف" کے لحاظ سے شریعت میں ہو، بیع توقف کے طور پر عدیت کا فائدہ دے، "تمام طہیت کا فائدہ نہ دے، کیونکہ اس کے ساتھ دوسرے کا حق متعلق ہو، اور یہ بیع صحیح ہے^(۳)۔

(۱) القاموس المکمل ص ۳۳۳، ص ۳۳۳، "وقف"، مجمع الاحکام دفعہ (۱۰۵)، بحر الرائق ۵/۲۷۷۔

(۲) انصاری، معجم ماہیہ، ۲/۲۷۷۔

(۳) مجمع الزوائد شرح منہج، ۲/۲۷۷، مجمع الاحکام شرح مجلس الاحکام، ۲/۲۷۷، حاشیہ ابن عابدین، ۲/۲۷۷، طبع بلاق۔

(۱) مجمع الاحکام، ۲/۲۷۷۔

(۲) سورۃ بقرہ، ۲/۲۷۷۔

(۳) سورۃ نساء، ۴/۲۷۷۔

بیع موقوف ۴

فرہشت کرنے والے کی طرف سے خریدار کے علاوہ کسی اور کے ماتحت قبضہ کے بعد فرہشت شدہ چیز کی بیع پہلے خریدار کی اجازت پر موقوف ہے۔

حرمہ کی بیع امام ابوحنیفہ کے نزدیک رد ہے اس کی توجہ پر موقوف ہے۔

کسی چیز کی اس کے نمبر کے اور بیع شمس کے وضع ہونے پر موقوف ہے۔

جتنے میں ملاں نے فرہشت کیا اس کے عوض بیع، حلال کہ یہ ارکوں کا علم میں مجلس میں علم پر موقوف ہے۔

جتنے میں لوگ فرہشت کرتے ہیں اس کے مثل میں بیع شمس کی مضامنت پر موقوف ہے۔

جتنے میں ملاں نے یا ہے اس کے مثل میں بیع شمس کی مضامنت پر موقوف ہے۔

مالک کی طرف سے نصب شدہ چیز کی بیع غصب کرنے والے کے قرار پر یا اس کے انکار کے بعد ثبوت پیش کرنے پر موقوف ہے۔

۱۔ اس کے مال کی بیع اس کی اجازت پر موقوف ہے (۱)۔
بیع منہولی ہے۔

۲۔ اختیاری طور پر غلط کرنے یا مالکوں کے فعل کے بغیر انتہائی وجہ سے مشترک چیز میں سے شریک کا اپنے حصہ کو فرہشت کرنا، وہ اسے شریک کی اجازت پر موقوف ہے۔

۳۔ عرض الموت میں رفقہ شخص کا اپنے مال میں سے کسی حصے پر کو اپنے کسی وارث کے ماتحت فرہشت سابق مرثیہ کی اجازت پر موقوف ہے، کو کہ قیمت کے مثل میں ہو، یہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے۔

۴۔ وارث کی طرف سے عرض پر جاری ترکہ کی بیع عرض خواہوں

سے کہ سبب کا مصل و جو اس کے اثرات کے بغیر اس کے مسا، پر ولالت رہتا ہے۔

۵۔ حضرت بیع موقوف کو طاق ہر عتاق پر قیاس کرتے ہیں (۱)۔

بیع موقوف کی نوع:

۴۔ سلف بیع موقوف ہوتا ہے اگر اس کے ساتھ وہ کا حق متعلق ہو اور اس کی صورت یہ ہے کہ وہ وہ سے بیعت ہو یا یہ مالک کا فرہشت شدہ چیز میں حق ہو (۲)۔

صاحب "الخلاصہ" نے بیع موقوف کی انواع چار بتائی ہیں، اور صاحب "انہر" نے اس کو اڑتیس انواع تک پہنچایا ہے۔ اور بن نجیم نے "المحرر المرقی" میں بیع موقوف کی اڑتیس صورتیں ذکر کی ہیں، جن میں سے اہم یہ ہیں:

۱۔ تصرف سے روک دئے گئے بچہ کی بیع باپ یا بھئی کی اجازت پر موقوف ہے۔

۲۔ بے سوجھ بوجھ والے شخص کی بیع قاضی کی اجازت پر موقوف ہے۔

۳۔ رہن کے سامان کی بیع مرثیہ کی اجازت پر موقوف ہے۔

۴۔ تجارت پر لئی گئی چیز کی بیع اثرت پر لیے والے بی اجازت پر موقوف ہے۔

۵۔ دوسرے کے ساتھ مزاحمت میں موجود چیز کی بیع مزاحمت کرے والے کی اجازت پر موقوف ہے۔

(۱) تہذیب الفروق والقرآن ص ۳۱۳ (۲) دوا لمری المجموع ۲۵۸، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱

بیع موقوف ۵-۶

بیع موقوف ہے۔
 ۱۔ کیوں یہ وہ بھی یہ دیگر بیوں میں سے ایک کا دھرم ہے
 موجود میں فروخت کرنا دھرم ہے بیع موقوف ہے (۱)۔
 دونوں کے کسٹھ صرف کرنے کی شرط لگائی گئی ہو۔
 - معنہ (کم عقل) کی بیع موقوف ہے (۱)۔

بیع موقوف کا حکم:

۵- بیع موقوف کا حکم یہ ہے کہ حسب ذیل شرطوں کے ساتھ وہ اجازت
 کو قبول کرتی ہے:

الف۔ فروخت کرنے والے کا باحیثیت ہونا۔ اس لئے کہ
 اجازت کی وجہ سے اس پر عقد کے حقوق لازم ہوں گے اور حقوق
 زندہ ہی پر لازم ہوتے ہیں۔

ب۔ شرط یہ رکھا باحیثیت ہونا تاکہ اس پر ثمن لازم ہو۔ فروخت
 کے بعد اس پر لازم نہ ہوگا جب تک کہ اہلیت کی حالت میں اس پر
 لازم نہ رہا ہو۔

ج۔ فروخت شدہ چیز کا جوہر اس لئے کہ اس میں اہلیت منتقل
 نہیں ہوئی، اہلیت تو اجازت کے بعد ہی منتقل ہوگی۔ اور مانت کے
 بعد منتقل ہونا ممکن نہیں ہے۔

فروخت شدہ چیز کے تمام ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس میں
 کوئی عیب تبدیلی نہ ہوئی ہو جس کی وجہ سے وہ دھرم کی بیع شمار ہونے

(۱) بحر الرائق ۳۵۵، ۶۷۱ نیز دیکھئے حاشیہ ابن ماجہ ۳۹۳ طبع
 بولاق، حاشیہ الخطاوی علی المد ۳۳۳، حاشیہ ابو سعید علی شرح الکفر الزمخرا
 مشکب ۳۶۵، درلکھامنی شرح غرر الا حکام ۶۲۲، ۷۷۱ طبع مطبعہ
 احمد کابل ۳۳۰، الفتاویٰ الکلبیہ بمائش الهندیہ ۲۲۲ اور اس کے
 بعد کے صفحات، حاشیہ المدنی ۳۱۱، ۱۲ طبع اٹلی، الخرش ۵۲۷، ۵۸،
 لاشہ و انتصار للشیخ فی خمس ۲۸۶، ۲۸۵ طبع درالکتب المطبعہ۔

گئے، لہذا اگر دھرم کا پڑنا اس کے حکم کے بغیر فروخت کر دیا، دھرم
 خریدار نے اس کو رنگ دیا اور مالک نے بیع کی اجازت دے دی تو
 جائز ہے، اور اگر اس نے اس کو کٹا کر سل دیا بیع بیع کی اجازت دی
 تو ناجائز ہے۔ اس لئے کہ اب وہ دھرم کی بیع بن گئی۔

۱۔ فروخت کرنے والے کے ماتھے میں ثمن کا وجود ضرور کوئی
 "جین" ہو۔ مثلاً سامان تجارت۔ اور اگر ثمن دیں ہو مثلاً درہم
 یا ماخیزہ پر پیسے تو ثمن کا فروخت کرنے والے کے قبضہ میں موجود ہونا
 شرط نہیں ہے۔

۲۔ مالک کا موجود ہونا اس لئے کہ اجازت اس کی طرف سے
 ہوگی حتیٰ کہ اگر مالک بیع کی اجازت اپنے سے قبل مر جائے تو اس
 کے مرنے کی اجازت سے بیع جائز نہ ہوگی، جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں۔
 مالک کی رائے ہے کہ بیع موقوف کی اجازت کا حق وارث کی
 طرف منتقل ہو جاتا ہے (۱)۔

اس کے علاوہ ثمن چھ ماہ میں اجازت کا ثبوت ہے، ورنہ ان
 سے متعلقہ بقیمہ سال کی تکمیل کے لئے دیکھئے "اجازت"۔
 اگر بیع موقوف کی اجازت دے دی جائے تو اس کے اثرات
 عقد کے وقت سے جاری ہوتے ہیں جیسا کہ آئے گا۔

بیع موقوف کا اثر:

۶- "بیع ماند" فی الحال حکم کا قاعدہ دیتی ہے، یعنی ثمن پر فروخت
 مرنے والے کی اہلیت، فروخت شدہ چیز پر شرط کی اہلیت، دھرم
 فروخت کرنے والے پر شرط کی اہلیت سے، ایک کا پے قبضہ والی چیز
 میں ان اور چیز کی ضرورت کے بغیر تصرف ثابت ہوتا ہے، خواہ عقد
 (۱) درلکھامنی شرح غرر الا حکام ۲۷۷ طبع مطبعہ احمد کابل، دیکھئے فتح
 القدر ۱۷۱، طبع دارالاجیاء، فرائد العربیہ، جامع الصحیح ۵۵۲، ۵۵۳،
 الخرش ۵۲۷۔

بیع موقوفہ

تفصیل کے لئے، لکھئے: "رہن"۔

اس بات کی طرف اشارہ کرنا یہاں سب سے کہ بیع موقوفہ کا عقد ہر اس کے اثر کا ظہور ہمیشہ عقد کرنے والا کے علاوہ شخص پر موقوف نہیں ہوتا ہے۔ ماں ملک یہی ہے، لیکن یہ اوقات اس کا وفاء کسی شخص کی اجازت پر موقوف نہیں ہوتا ہے، بلکہ کسی ایسی حالت کے زوال پر موقوف ہوتا ہے جو عدم کا سبب ہے، مثلاً عدم سے مراد ہونے والے کی بیع، اس کا خفاؤ امام ابوحنیفہ کے نزدیک عدم کی طرف لوٹ آنے پر موقوف ہوتی ہے، (۱)۔

توقف کے دوران معقود علیہ میں ہونے والے تصرفات:۔
۱۔ بیع وقف میں توقف کے دوران معقود علیہ میں ہونے والے تصرفات میں سے بعض کا اثر، مثلاً، (غیر) عقد کے وقت سے جاری ہوتا ہے، جبکہ بعض کا اثر اجازت کے وقت سے شروع ہوتا ہے، لہذا اجازت ہوا اوقات انشا ہوتی ہے، اور یہ اوقات ظہور ذیل میں ان دونوں کے تصرفات کی مثالیں ہیں:

اول: وہ تصرفات جن کا اثر انشا عقد کے وقت سے جاری ہوتا ہے:

الف۔ اگر فضولی کی طرف سے ہونے والی دوسرے کے ماں بیع کی اجازت دے دی جائے، تو اس کا حکم عقد کے آغاز کے وقت سے ماند مانا جاتا ہے، لہذا اگر موقوفہ خریداری کی طہیت ہو جاتی ہے، اگرچہ مالک کی طہیت ہو جاتی ہے جو فضولی کے ہاتھ میں لانت ہے۔ اس لئے کہ بعد میں ملنے والی اجازت سابق کالت کے درجہ میں ہے۔ اگرچہ فضولی کے ہاتھ میں اجازت سے قبل ملاک

(۱) الفتاویٰ الہندیہ برائے ہاشم الہندیہ ۱۸۵/۲۔

میں دیر ہو کر موقوفہ کرنے والا شخص کا اثر خریداری موقوفہ شدہ چیز کا مالک ہو جائے گا یا نہ ہو، اس لئے کہ موجب (جب) کے وجود کے بعد تقاضہ از تہیجی صحت رسا شرط نہیں ہے (۱)۔

بیع کے عقد کے لئے شرط ہے کہ موقوفہ کرنے والا موقوفہ شدہ چیز کا مالک ہو یا اس چیز کے مالک یا مکمل ہو یا اس چیز کے حصی کا وکیل ہو، ورنہ یہ موقوفہ شدہ چیز میں، حرم کا حق نہ ہو۔ اگر ان میں کوئی شرط مفقود ہوگی تو بیع موقوفہ ہوگی، اور صاحب معامد کی اجازت کے وقت ہی حکم کا قاعدہ دے گی، اگر وہ اجازت دے تو ماند ہوگی ورنہ باطل ہوگی (۲)۔

لہذا مالک کی طرف سے اجازت کے صادر ہونے سے قبل بیع موقوفہ کا اثر ظاہر نہ ہوگا، بلکہ اس کے اثر کا ظہور اجازت پر موقوف ہوگا، مثلاً، بیع فضولی بند زمانہ نہیں ہوگی، اس لئے کہ طہیت اور ولایت نہیں ہے، ماں مالک کی اجازت پر موقوف ہو کر معتقد ہوتی ہے۔ اگر وہ اجازت دے تو ماند ہوگی ورنہ باطل ہوگی (۳)۔
(۱) لکھئے: "بیع فضولی"۔

اسی طرح سر رہن، ہے، الا مرتہن کی اجازت کے بغیر رہن کو موقوفہ کرنے سے قاضی کے یہاں صحت میں بیع موقوفہ ہوگی، کیونکہ اس سے مرتہن کا حق تحقق ہے، لہذا اس کی اجازت پر موقوف ہوگی، اگر مرتہن اجازت دے یا رہن دینے والا اس کا یمن اور اس سے تو ماند ہوگی، اور اگر مرتہن کی اجازت سے بیع ماند ہو جائے تو اس کا حق اس کے بدل کی طرف منتقل ہو جاتا ہے (۴)۔

(۲) بیع القدر ۱/۱۱۱ طبع درجاء اثرات العربیہ جامع المصنفین ۲۳۱/۱ طبع بولاق ۱۳۰۰ھ

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۱۱۲/۳۔

(۴) لجمہ قرآن ۱/۱۱۱ طبع المطبعۃ الخیریہ ۳۲۲ھ۔

(۵) لکھائے شرح الہندیہ ۱/۱۱۱ طبع درجاء اثرات العربیہ۔

بیع موقوفے

ہوئی جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں^(۱)۔ اس سے کہ منصوبی سے خریدنے والا اجازت کے بعد ہی اپنی خریدی ہوئی چیز کا مالک ہوگا لہذا اس کی بیع اپنی غیر مملوک چیز پر ہوگی۔
ب۔ اگر منصوبی اور مالک کی مملوک چیز فروخت کرے تو اس فروخت شدہ چیز میں شفعہ کا مطالبہ اجازت کے وقت ہوگا^(۲)۔



ہو جائے، پھر عقد کی جارت دے دی جائے تو وہ سامعین نہ ہوگا جیسا کہ وکیل کے سے ہے۔ اسی طرح اگر فروخت کرنے والا منصوبی شمس میں میسر دے پھر مالک بیع کی اجازت دے دے تو بیع برقی و ہونے ثابت ہوں، خواہ فروخت کرنے والے کو کم کرنے کا علم ہو یا نہ ہو، البتہ اگر اس کو کم کرنے کا علم اجازت کے بعد ہو، تو اس کے لئے خیانت ثابت ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ منصوبی اجازت کی وجہ سے وکیل کی طرح ہو جاتا ہے۔ اگر وکیل شمس میں میسر دے تو موطن خریدار سے اس کا مطالبہ نہیں کر سکتا تو یہاں بھی یہی ہوگا^(۱)۔

ب۔ اگر مالک بیع موقوف کی اجازت دے دے تو فروخت شدہ چیز پر عینیت خریدار کے لئے خریداری کے وقت سے ثابت ہوگی، ورنہ بیع اس کے سے ہے، اس لئے شیعہ زبانی میں حق ثابت ہوگا جو فروخت شدہ چیز میں اجازت سے قبل پیدا ہو، مثلاً آمدنی، اولاد اور تاوان وغیرہ^(۲)۔

دوسرے وہ تصرفات جن کا حکم اجازت ملنے کے وقت کے ساتھ محدود ہوتا ہے:

الف۔ منصوبی سے خریدنے والے کے لئے اجازت ملنے سے قبل فروخت شدہ چیز میں تصرف سزا جابر نہیں ہے، جو لوہاں سے اس پر قبضہ کریں ہو یا نہ کریں ہو^(۳)، اگر منصوبی سے خریدنے والے نے فروخت شدہ چیز دوسرے کے ماتھے فروخت کر دی، پھر مالک نے بیع منصوبی کی جارت دے دی تو منصوبی سے خریدنے والے کی بیع مانع نہ

(۱) درمکام مشرح علیہ الاحکام ۱/ ۳۳۳-۳۳۰۔

(۲) درمکام مشرح علیہ الاحکام ۱/ ۳۲۸-۳۲۱، مجمع المکلفین ۱/ ۱۸۵۔

۱۸/ ۲۸۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/ ۳۸، الخرش ۱۸/ ۵۔

(۱) درمکام فی شرح غرر الاحکام ۲/ ۲۵۶، الفتاویٰ الخانیہ بہامش الہندیہ

۱۷۷/ ۳۔

(۲) حاشیہ الخطاوی علی الدرر ۲/ ۸۶، حاشیہ ابن ماجہ ۳/ ۳۰۰۔

بیع و شرط

حدیث ہے: ”مقاطع الحقوق عند الشروط“^(۱) (حق کا پورا کرنا ان وقت ہوگا جب شرط پوری کی جائے)۔ اور حدیث ہے: ”ماکان من شروط لیس فی کتاب اللہ، فهو باطل“^(۲) (جو شرط فقہ کی کتاب میں نہیں ہو رہو ہے)۔ یعنی یہی شرط جو اللہ تعالیٰ نے اپنی بیعت جاری کی ہے اس میں جو فرض و جببیا ہے، اس میں یہ نہ ہو۔ اور حضرت عمر بن شعیب کی حدیث ہے: ”والدہ اپنے“ کے واسطے سے نبی ﷺ سے مروی ہے: ”بیع عن بیع و شرط“^(۳) (نبی کریم ﷺ نے ایک ساتھ بیع و شرط سے منع فرمایا)۔

یہ نص (مجموعی حیثیت سے) اس بات کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ متعاقبین کے لئے کچھ مباح شرط ہیں جن کو وہ حسب مشابہت عقود میں پابندی کرنے کے سے اختیار کرتے ہیں۔ اور کچھ شرط ممنوع ہیں، جن کو متعاقبین میں سے کوئی بھی مشروط نہیں کر سکتا، چونکہ وہ مقصد کے برعکس یا بیعت کے مآقہ اعد کے خلاف یا مقصد بیعت سے متصادم ہیں۔

= طبع عین النسخ (۱) کے کیا ہے یہ حدیث اپنے طرق کے ساتھ صحیح ہے (تفصیل انجیر لابن جریر ۳۳ طبع شرکت المطابع القویہ)۔

(۱) حدیث: ”مقاطع الحقوق عند الشروط“۔ یہ حضرت عمر کا قول ہے بخاری ۷۱۹۷، طبع المستقیم اور سعید بن منصور نے اس کو اپنی سنن (۶۶۲) میں موصوفہ روایت کیا ہے اور اس کی تصدیق ہے (تفصیل النسخ لابن جریر ۳۱۹ طبع المکتب الاسلامی)۔

(۲) حدیث: ”ماکان من شروط لیس فی کتاب اللہ فهو باطل“۔ یہ روایت بخاری ۲۲۶۵، طبع المستقیم سے ہے۔

(۳) حدیث: ”بیع عن بیع و شرط“۔ یہ روایت طبرانی کے لا وسط میں کی ہے بخاری نے ابن قنن کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس کو ضعیف کہا ہے (نصب الراية ۳۸۷ طبع مجلس اعلیٰ) کہ چزدیکھئے الغایہ ۸۷۱، بدائع الصنائع ۵/۷۵، فتح القدر ۶/۶۷، شرح اکمل علی الصبیح ۱/۷۷۔

بیع و شرط

اس کی ماہیت و شریعت:

۱۔ یہ بیعت شریعت میں بہت سے شرعی نصوں اور میں جو عقود کے اثرات کو متعین کرتے ہیں اور اس کے بارے میں کچھ امر نصوں اور میں جن میں سے بعض عام ہیں اور بعض خاص ہیں جن کا تعلق اس بات سے ہے کہ عقود کے نتائج میں اضافہ یا کمی کے درمیان تبدیلی پیدا کرنے کے سلسلے میں فریقین کا حق کماں تک ہے۔ یہ تبدیلی ان شرط کے درمیان ہوتی ہے جو فریقین اپنے مفاد میں نکالتے ہیں۔

قرآن کریم میں فرمان جاری ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اؤْفُوا بِالْعُقُودِ“^(۱) (اے ایمان والو! اپنے عہدوں کو پورا کرو)۔ نیز فرمایا: ”لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحَارَةً عَنِ تَرَاصٍ مِّنْكُمْ“^(۲) (ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر نہ کھاؤ، ہاں البتہ کوئی تجارت جسکی رضامندی سے ہو)۔

سنت نبوی میں یہ حدیث ہے: ”المسلمون على شروطهم، إلا شرطوا حرم حلالا“ (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں، یہی شرط جو حلال کو حرام کرے)۔ ایک روایت میں ہے: ”عند شروطهم“^(۳) (اپنی شرطوں کے پاس ہیں)۔ اور ایک

(۱) سورہ مائدہ۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۹۔

(۳) حدیث: ”المسلمون على شروطهم، إلا شرطوا حرم حلال“۔ اور ایک روایت میں ”عند شروطهم“ ہے کی روایت ترمذی (۶۳۵/۳)۔

فقہ شرط ۲-۵

دلیل میں بیع مع شرط کے بارے میں فقہاء کے مذاہب کی تفصیل ہے، مگر مذہب کو طاعتی حدود بیان کیا جائے گا، تاکہ اس سے اس میں سخت اختلاف ہے:

مذہب حنفیہ:

۱- حسب نے ممنون شرط کے لئے جو عقد کو نافذ کر دیتی ہے یہ ضابطہ مقرر کیا ہے، جس میں شرط جس کا عقد متقاضی نہیں ہو نہ ہی جو عقد کے مناسب ہے، اور اس میں متعاقبین میں سے کسی ایک کے لئے یا چھٹی کے سے یا فرہمت شدہ چیز کے لئے جو اہل اتفاق میں سے ہو، ہر طرف ہر طرف نہ ہو اور شریعت میں اس کا جواز نہ ہو^(۱)۔

۲- شرط طاعتی ہو جس کا عقد متقاضی ہے، یعنی جو عقد کی وجہ سے بلا شرط واجب ہوتی ہے تو وہ شرط صحیح ہوگی، ورنہ بیع کا سبب نہیں ہوگی^(۲)۔ مثلاً اس شرط پر خرید کہ دو فرہمت شدہ چیز کا مالک ہو جائے گا، یا اس شرط پر بچا کہ وہ شخص کا مالک ہو جائے گا، یا اس شرط پر بچا کہ شمس مکمل موصول کرے کے لئے فرہمت شدہ چیز کو روک لے گا یا اس شرط پر خرید کہ فرہمت شدہ چیز اس کے پاس نہ رہے گا، یا اس شرط پر خرید کہ اس پر سوار ہوگا، یا کپڑا پہنے کی شرط پر خرید، یا بانی میں موجود گیسوں کو اس شرط پر خرید کہ فرہمت کرنے والا اس کو کالے گا، اور اس طرح کی دوسری شرطیں تو بیع جائز ہے اس لئے کہ بیع مذکور دینے میں کی شرط کے بغیر متقاضی ہے لہذا ان کو شرط کے طور پر، نہ معاملہ کے تقاضے کی توثیق کے سے ہے، اس کی وجہ سے عقد ناسد نہیں ہوگا^(۳)۔

(۱) رد المحتار ۳۳۲، نیز دیکھئے بدائع الصنائع ۱۶۹/۵، اہدایہ مع الشروح ۱/۷۷، تبیین الحقائق ۳۵۷۔

(۲) رد المحتار ۳۳۲، بحر المحرمات، نیز دیکھئے اہدایہ مع الشروح ۳۷۷۔

(۳) بدائع الصنائع ۵۸۷، نیز من میں سے بعض مثالوں کے لئے دیکھئے اہدایہ مع الشروح ۱/۷۷، تبیین الحقائق ۳۵۷، رد المحتار ۳۳۲۔

۳- ان طرح اگر شرط عقد کے مناسب ہو، مثلاً اس کے تقاضے کی توثیق کرے تو عقد کو نافذ نہ کرے گی، تو عقد اس کا متقاضی نہ ہو، اس لئے کہ وہ معنوی حیثیت سے اس کے حکم کو ثابت و رچتا کرتی ہے، لہذا یہ اس شرط کے ساتھ لائق ہو جائے گی جو عقد کے تقاضوں میں سے ہے، مثلاً دینا رو یا تسمیہ (نام پینے) کے، ورنہ معصوم رہنے کی شرط، کفالت سے قبل حاضر غیبل کی شرط یا غیبل غائب کی شرط، اور ملاحذی سے قبل اس کو قبول کرنا^(۱)۔

حوالہ کی شرط کا مالک کفالت کی طرح ہے، لہذا اگر اس شرط پر فرہمت یا کفالت یہ اثر فرہمت کرنے والے کو شمس کے حصول کے لئے ہر طرف پر محمول کرے گا، تو اس میں نہ کفر، قیاساً ناسد ہے، اور اتساعاً جائز ہے^(۲)۔

لیکن کاسانی نے حوالہ کی شرط کو مفید قرار دیا ہے، اس لئے کہ اس کا عقد متقاضی نہیں، اور نہ ہی وہ اس کے موجب کو ثابت کرتی ہے، کیونکہ حوالہ شمس سے بری کرنا اور اس کو ساقط کرنا ہے، لہذا وہ عقد کے مناسب نہیں ہے، برخلاف کفالت و رہن کے^(۳)۔

۵- ان کے رد ایک "بیع" کی شرط کے تحت حسب ذیل چیزیں ممتنع ہیں:

۱- متعاقبین میں سے کسی ایک کے سے منفعت کی شرط ہو، مثلاً اگر اس شرط پر گھر بیچنے کی فرہمت کرنے والا اس میں ایک ماہ رہے گا، پھر اس سے اس کو پھر اس کے گھر میں اس شرط پر بیچنے کی فرہمت کرنے والا اس میں ایک سال شمس سے گھر جائے گا، یا ایک ماہ سواری کی شرط پر یا کپڑا ایک ہفتہ استعمال کرنے کی شرط پر، یا اس شرط پر کہ

(۱) رد المحتار ۳۳۲، بدائع الصنائع ۵، ۷، ۱۷۷، نیز دیکھئے تبیین الحقائق ۳۵۷۔

(۲) رد المحتار ۳۳۲، بدائع الصنائع ۵۸۷۔

(۳) بدائع الصنائع ۵۸۷، رد المحتار ۳۳۲۔

بیع شرط ۶

خارج اور وہ یہ بھی ہے۔ اسی طرح اگر خریدار پر شرط لگائے کہ اس کو فروخت نہیں کرے گا یا اس کو بیعہ نہیں کرے گا، کیونکہ مملوک کے لئے مختلف باتوں میں نہ جانا اچھا لگتا ہے^(۱)۔ اور حسن نے امام ابوحنیفہ سے خریدار پر آزاد کرنے کی شرط لگانے کا جو نقل کیا ہے۔

جس شرط میں کسی کا نفع نہ ہو وہ شرط مذکور کے تحت نہیں آتی، اور وہ جب فساد نہیں ہے۔ مثلاً پٹر اس شرط پر فروخت کیا کہ اس کو فروخت نہ کرے یا اس کو بیعہ نہ کرے یا جو اس شرط پر فروخت کیا کہ اس کو فروخت نہ کرے یا کہ اس شرط پر فروخت کیا کہ اس کو کھائے گا فروخت نہیں کرے گا تو اس شرط میں کسی کا نفع نہیں ہے، لہذا یہ صحیح قول میں فساد نہیں ہے، کیونکہ اس طرح کی شرط میں فساد (جیسا کہ کاسانی کہتے ہیں) کا سبب اس میں شرط منفعہ کی زیادتی کی وجہ سے جس کا کوئی عوض نہیں ہے رہا ہوتا ہے، اور یہ چیز اس شرط میں نہیں پائی گئی، اس لئے کہ اس میں کسی کے لئے منفعہ نہیں ہے، اور یہی اس شرط کا کوئی مطالبہ کرنے والا ہے، لہذا اس کے نتیجہ میں رہا یا ربا نہ ہوگا، اس لئے عقد جائز ہے اور شرط باطل ہے^(۲)۔

۶۔ جس شرط میں عاقدین میں سے کسی کا ضرر ہو مثلاً کپڑا اس شرط پر فروخت کرے کہ خریدار اس کو پھاڑے گا یا گھر اس شرط پر فروخت کرے کہ خریدار اس کو میراں کرے گا، تو بیع جائز اور شرط باطل ہے، اس لئے کہ ضرر کی شرط بیع میں اثر نہیں ہوتی ہے، اور

(۱) جامع الصغیر ۵/۷۰، نیز اس میں امام ابوحنیفہ سے اس کی مدورہ روایت کی توجیہ دیکھی جائے۔

(۲) جامع الصغیر ۵/۷۰، الحاشیہ شرح الہدیہ ۸/۱۶۷، رد المحتار (۲/۲۲۳) میں غرور بن علی بن ابی اسباب کے ساتھ موازنہ کر کے اس طرح کی شرط (عدم بیع و غیر) کے ساتھ بیع میں اس دونوں میں سے ایک کام ہے، اور طرفین کے نزدیک اس طرح کی شرط کے ساتھ بیع جائز ہے اس میں امام ابوحنیفہ کا اختلاف ہے۔

خریدار اس کو قرض دے گا یا اس کو کوئی بیعہ کرے گا یا اپنی بیٹی سے اس کی شادی کر دے گا یا اس کے ساتھ دس سالانہ فروخت نہ کرے گا وغیرہ دیا کپڑا فروخت کیا اس شرط پر کہ فروخت کرنے والا اس کو قیص نہ لگایا کیوں کہ اس کو بیعہ کی شرط پر یہ چل اس کو توڑنے کی شرط پر یا ایسی چیز فروخت کی جس میں ہر مددوری اور شہ ہے، اس شرط پر کہ فروخت کرنے والا اس کو خریدار کے گھر تک اٹھا کر لے جائے گا وغیرہ وغیرہ۔

نہ تمام صورتوں میں بیع قاسد ہے، اس لئے کہ بیع میں مشروط منفعہ کا ضائع ہو نہ ہوگا، کیونکہ یہ ایسا اضافہ ہے جس کے بالتقابل عقد بیع میں کوئی عوض نہیں ہے، اور سود کی تخریج بھی ہے۔ اور وہ بیع جس میں سود ہو وہ قاسد ہے یا اس میں سود کا شہ ہو وہ حقیقت سود کی طرح بیع کو قاسد کرنے والا ہے^(۱)۔

ب۔ اس میں یہ بھی شامل ہے کہ منفعہ جنہی کے لئے ہو، جیسے حالی زمین اس شرط پر فروخت کی کہ اس میں مسجد قیام نہ کرے گا یا کہ اس شرط پر کہ اس کو صدقہ کرے گا تو یہ قاسد ہے، کیونکہ سب حنفیہ میں جنہی کے لئے قرض وغیرہ کی منفعہ کی شرط لگانے کے بارے میں دو قول ہیں^(۲)۔

ج۔ یہ اس کو بھی شامل ہے کہ معتوق علیہ کے لئے منفعہ ہو، جیسے بامدی اس شرط پر فروخت کی کہ خریدار اس کو آراء کرے لی مصیبت کرے گا تو بیع قاسد ہے، اس لئے کہ یہ ایسی شرط ہے جس میں فروخت شدہ چیز کے لئے منفعہ ہے۔ اور یہ مفید ہے۔ اور یہی حکم اس صورت میں ہے جب بامدی کو آراء کرنے کی شرط لگائے،

(۱) جامع الصغیر ۵/۱۹۰، ۱۷۰، نیز دیکھئے الہدایہ مع الشرح ۸/۷۰ اور اس کے بعد کے صفحات، رد المحتار ۳/۲۲۱، ۲۲۲۔

(۲) رد المحتار رد المحتار ۳/۲۲۲۔

بن عابدین نے نقل کیا ہے کہ بھی امام محمد کا مذہب ہے جبکہ امام ابو یوسف کا مذہب بیع کا ناسد ہونا ہے (۱)۔

جس شرط میں کسی کا ضرر یا نفع نہ ہو وہ جائز ہے، مثلاً کھانے کی شرط پر کھانا خریدے یا پہننے کی شرط پر کپڑا خریدے۔

۷- حنفیہ نے منفعت کی یہی شرط جو عقد کو قائم کر دے اس سے اس شرط کو مستثنیٰ کیا ہے جس کا عرف و روایت ہو، اور لوگوں میں مانع اس کا تعامل ہو حنفیہ نے اس کی مثال یہ دی ہے کہ جو اس شرط پر خریدے کہ فرہست کرنے والا اس میں نخل (یا اپری) لٹکائے گا یا کھڑا ہو اس شرط پر خریدی کہ فرہست کرنے والا اس کی دہنی (یا کلو بد) اور کوٹ (کوت) بنائے گا تو یہ اس شرط پر خریدی کہ فرہست کرے والا اس میں چنے پوس سے استرٹکائے گا یا خف یا پٹا لٹکائے گا اس شرط پر خریدے کہ فرہست کرے والا اس میں پیوٹ لٹکائے گا یا اس کو فرو کرے گا۔

یہ وہ اس طرح کی شرط ہے حنفیہ کے نزدیک جائز شرطوں میں سے ہیں، لہذا ان کے ساتھ بیع صحیح ہے، اور احتساباً شرط لازم ہوگی، کیونکہ لوگوں میں ان کا تعامل اور رواج ہے۔

قیاس یہ ہے کہ قاسد ہو (جیسا کہ امام زفر کہتے ہیں)، اس لئے کہ عقد ان شرط کا متقاضی نہیں ہے، اور ان میں متعاقبین میں سے ایک کا نفع ہے۔ اور وہ یہاں شرط ہے، بین لوگوں میں اس کا تعامل ہے، اور اس جیسی چیز سے قیاس ترک کر دیا جاتا ہے (۲)۔

۸- بن عابدین رحمہ اللہ سے صریحت کی ہے کہ نئے عرف کا اعتبار ہے، لہذا اگر نو کی شرط پر کپڑے کی بیع اور جو بنائے کی شرط پر نخل کی بیع میں مذکورہ شرط کے علاوہ کوئی اور عرف پیدا ہو جائے تو وہ معتبر

ہوگا، اور اس کے بیچ میں راجح پیدا نہ ہو۔

بن عابدین نے "المع" کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ اس حالت میں عرف کا اعتبار کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اس حدیث کی خلاف ورزی ہے جس کے الفاظ ہیں: "بھی السبی مبیع" اس بیع و شروط" (نبی کریم ﷺ نے ایک ساتھ بیع و شرط سے منع فرمایا ہے)۔ چونکہ حدیث کی توجیہ یہی ہے کہ بیع و شرط جو عقد کو اپنے مقصود، یعنی قطع رات سے نال، عرف اس رات کو ختم کرنا ہے، لہذا وہ حدیث کے معنی کے موافق ہے۔ اس سے قیاس کے مطابق کوئی "رمانع" یا "رمانع" عرف قیاس پر غالب ہے (۳)۔

۹- عقد کے نتائج کی مخالفت کی شرط سے وہ شرط بھی مستثنیٰ ہے جو شریعت میں وارد ہو، مثلاً شمس کی "سنگی" میں "مدت" کی شرط، کیونکہ لوگوں کو اس کی ضرورت ہوتی ہے، ہاں یہ شرط ہوگی کہ وہ مدت معلوم ہو تاکہ منکرے کا سبب نہ ہو (۴)۔ اسی طرح بیع میں خیار کی شرط، کہ اس کا ثبوت حضرت ابابہ بن معرق کی اس معروف حدیث میں ہے: "إذا بايعت فقل لا خلافة" (۵) (جب تم بیع کرو تو کہو: خیار کا نام نہیں)۔ پھر تم کو یہ شرط یہ ہے جو اسے ضمان میں تین دنوں تک اختیار ہے، اور پسند ہو تو رکھ لو، اور نہ پسند ہو تو وہ اس کو رد کر دو۔

حنفیہ نے بتیس ایسے مقامات شمار کرے ہیں جن میں شرط کی وجہ سے بیع قاسد نہیں ہوتی ہے (۶)۔

۱۰- یا شرط قاسد کا عقد کے ساتھ متصل ہونا شرط ہے؟ عقد کے بعد

(۱) رد المحتار ۴/۲۲۳

(۲) رد المحتار ۴/۲۲۴

(۳) حدیث ۳۱۳۱ ابی یوسف لا خلافت۔ کی روایت بن عابدین کے ساتھ

صحیح (۵/۲۴۳) طبع دائرة المعارف احسانہ صیدا (۱) اسے کی ہے اس کی

اصل بخاری (بیع طیار) ۴/۲۲۴ طبع المکتبۃ المدینہ ہے۔

(۴) تبیین الحقائق ۴/۵۷۷، رد المحتار ۴/۲۲۴، رد المحتار ۴/۶۴

(۱) بیع المصالح ۵/۷۰۰ رد المحتار ۴/۲۲۳ بحوالہ الجہود

(۲) ماہد مرجع

نتیجہ شرط ۱۱

شرط کی صراحت کا حکم کیا ہے؟ اور اس پر عقد کے معنی ہونے کا حکم کیا ہے؟

الف۔ رہائش سے طلاق کے بعد عقد کے ساتھ شرط کا متصل ہونا تو اس کے بارے میں مذہب میں صحیح شدہ روایتیں ہیں؛ ایک امام ابوحنیفہ سے ہے کہ وہ اصل عقد کے ساتھ لاحق ہوئی، دوسری صاحبین سے ہے کہ وہ اصل عقد کے ساتھ لاحق نہیں ہوئی، اور یہی صحیح ہے۔

اس روایت کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اگر مطلقاً فروخت کرے، پھر ضمن کو ادھار رکھے تو ادھار رکھنا صحیح ہے، اس لئے کہ یہ شرط فاسد کے حکم میں ہے۔ اور اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ اگر ان دونوں نے بد شرط بیع کی، پھر، دونوں نے بعد کے شرط پر شرط لگایا تو بیع جائز ہے۔ اور بعد کو پورا کرنا لازم ہے، اس لئے کہ بعد سے بیعت لازم ہوتے ہیں، لہذا اس کو لوگوں کی حاجت کی وجہ سے لازم کر دیا جائے گا۔ اور اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اگر وہ دونوں شرطوں کے تذکرہ کے بغیر بیع کریں، پھر اس کی شرط لگا میں تو یہ "بیع الوفاء" کے قیاس سے ہوگی۔ اس لئے کہ بعد میں آئے۔ بد شرط اصل عقد کے ساتھ مل جاتی ہے، یہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے۔ صاحبین کے نزدیک نہیں، صحیح یہ ہے کہ اس کے لاحق ہونے کے سے مجس عقد کی شرط نہیں ہے۔

ب۔ رہا عقد کا شرط فاسد پر معنی ہونا، مثلاً ان دونوں نے عقد سے قبل شرط فاسد لگائی، پھر عقد یا ذابن عابدین سے "جامع الفصولین" کے حوالہ سے عقد کا فاسد نہ ہوا مغلایا ہے، امام بس عابدین کی تحقیق یہ ہے کہ فساد مرتب ہوگا اگر وہ دونوں عقد کی بنا اس شرط فاسد پر رہنے سے تعلق کریں۔ اس کی وجہ مذاق کی جانے والی بیع کے بارے میں ن کی تصریحات کا قائل نہیں ہے۔

نیز (کتب مذہب کے حوالہ سے) دلی کے اس فتوے پر قیاس ہے کہ اگر بیع عقد سے قبل "بیع الوفاء" پر اتفاق کر لیں، پھر شرط سے خالی عقد کریں تو یہ بیع اس کے تعلق کے موافق ہوگی۔

دوم: مذہب مالکیہ:

۱۱۔ مالکیہ نے بیع کے وقت تصور شرط کی تفصیل کرتے ہوئے کہا: یا تو عقد اس شرط کا متقاضی نہ ہوگا، اور وہ مقصود عقد کے منافی ہوگی یا وہ شرط ضمن میں خلل انداز ہوگی۔

۱۔ یا تو عقد اس کا متقاضی ہوگا یا عقد اس کا متقاضی نہ ہوگا اور نہ وہ عقد کے منافی ہوگی۔

۲۔ بیع جو شرط مقصود رہے، اس کو باطل قرار دے گا، وہ بیع شرط ہے جس میں بیع کے مقصود سے تضاد یا ضمن میں خلل اندازی ہو، مالکیہ کے نزدیک یہی شرط اس حدیث کا مکمل ہے جس میں یہ مذکور ہے: "نہی النبی ﷺ عن بیع و شرط" (نبی کریم ﷺ نے ایک ساتھ بیع اور شرط سے منع فرمایا ہے)، نہ کہ اخیر کی دو قسمیں (۱)۔

۱۔ اصل کی مثال یعنی جس کا عقد متقاضی نہیں ہے، اور وہ مقصود عقد کے منافی ہے، اور جس کے بارے میں اس بیع نے کہا: یہی شرط جو شرط پر پابندی کی متقاضی ہے، یہ ہے کہ فروخت کرنے والا شرط پر یہ شرط لگائے کہ وہ سامان کسی کو بھی فروخت نہیں کرے گا یا صرف چند افراد کے ساتھ فروخت کرے گا یا اس کو بہائیں کرے گا یا اس پر سوار نہ ہوگیا اس کو نہیں پٹے گا یا اس میں رماش حیا نہیں کرے گا یا اس کو آہستہ پر نہیں دے گا یا اس شرط پر کہ اس کو کسی کے ہاتھ بھی

(۱) رد المحتار ج ۲ ص ۲۱۴ تصرف کے ساتھ

(۲) حاشیہ المدنی علی الشرح المبرر ج ۵ ص ۶۵ شرح الفرائد ج ۵ ص ۸۰

نقہ و شرط ۱۲-۱۳

فرہشت یا تو ہی شمس کا یہ دھن و در ہوگا یا لمبی مدت تک خیار کی شرط
گا۔

تمام حالات میں شرط و نفع دونوں باطل ہیں^(۱)۔

۱۲- مالک نے مقدمہ سے مقدمہ کے منافی شرط سے بعض صورتوں کو
مستثنیٰ کیا ہے:

ہل: فرہشت کرنے والے نے خریدار سے اتنا (۱) کرنے کا مطالبہ کیا تو خریدار نے اس سے اتنا اس شرط پر کہ اگر تم اس کو میرے محلہ کی دھن کے ماتحت فرہشت رہ گئے تو میں شمس کے عوض اس کا یہ دھن دے رہوں گا تو یہ صورت ہی کے ماتحت فرہشت نہ کرنے سے مستثنیٰ ہے، اور ان کے نزدیک اس کے باوجود وہ جابر ہے، اس لئے کہ اتنا میں اس کی چیزوں کو دے رہا ہوں یا جاتا ہے جو اتنا کے علاوہ میں قائل معافی نہیں ہیں^(۲)۔

وہ: فرہشت کرنے والا خریدار پر شرط لگائے کہ وہ فرہشت شدہ چیز کو مفت کرے گا یا اس کو ہبہ کرے گا یا اس کو فقراء پر صدقہ کرے گا تو یہ سب جاز ہیں، اس لئے کہ یہ احسان کی انواع ہیں جس کی شریعت بھوت دیتی ہے۔

سہم: بادی کو فوری طور پر آرہے کرے کی شرط پر فرہشت کرے تو یہ جاز ہے، کوکہ یہ شرط مقدمہ کے تقاضے کے منافی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ثمارت سے آرہے کو ہبہ نہ کیا ہے۔ برخلاف ”مدہ“، ”مکاتب“ اور بادی کو ام بلد بنانے کی شرط کے، کہ یہ جاز ہے کیونکہ اس میں خریدار پر پختگی کرنا ہے۔

۱۳- دوسری شرط یعنی شمس میں خلل اعدا ہونا تو اس کی دو صورتیں ممکن ہیں:

(۱) القوانین الفقہیہ راء، المشرح الکبیر ص ۶۱۳، شرح الخرش

۸۰/۵

(۲) المشرح الکبیر ۶۱۳۔

اول: شمس میں جہالت، اس کی مثال سلف یعنی س میں سے ایک کی طرف سے دوسرے کے لئے قرض کی شرط کے ساتھ نفع ہے۔

اگر قرض کی شرط خریدار کی طرف سے صادر ہو تو یہ شمس میں خلل اعدا ہوئی، کیونکہ اس کے نتیجے میں شمس زیادتی کی وجہ سے مجہول ہو جائے گا، اس لئے کہ قرض سے اس کا فائدہ اٹھانا ممکنہ شمس کے ہوگا، اور یہ مجہول ہے۔ اور اگر قرض کی شرط فرہشت کرنے والے کی طرف سے صادر ہو تو شمس میں خلل اعدا نہیں ہوگا، اس سے اس کے نتیجے میں ہی کے جب شمس میں جہالت آئے گی، اس سے کہ قرض سے اس کا فائدہ اٹھانا ممکنہ فرہشت شدہ چیز کے ہوگا۔ اور یہ مجہول ہے^(۱)۔

مہم: شہ ربا، اس لئے کہ قرض کی شرط پر نفع کو قطع لانے والا قرض ماماجاتا ہے:

چنانچہ اگر یہ اگر قرض لینے والا ہو تو اس کو قرض دینے والا فرہشت کرنے والا ہوگا، اور فرہشت کرنے والا شمس کی زیادتی سے فائدہ اٹھائے گا۔

اگر فرہشت کرنے والا قرض لینے والا ہو تو اس کو قرض دینے والا خریدار ہوگا، اور خریدار شمس میں کمی سے فائدہ اٹھائے گا^(۲)۔

اس سلسلے میں دین بڑی نے صحت کی ہے کہ خریدار فرہشت کرنے والوں میں سے ایک کی طرف سے قرض کی شرط لگانا بلا حرج ماماجاز ہے^(۳)۔

۱۴- دوسری شرط یعنی عقد حس کا متقاضی ہے، تو یہ فرہشت شدہ چیز خریدار کے پاس رہنے اور عیب کی تلافی اور نفع دینے کے وقت

نتیجہ شرط ۱۵-۱۷

عوض کو لوٹانے کی شرط کی طرح ہے۔ یہ امور بلا شرط لازم ہیں، کیونکہ عقد ال کا متقاضی ہے، لہذا ان کی شرط لگانا تاکید ہے، جیسا کہ سبقی کہتے ہیں (۱)۔

۱۵۔ رسی چوتھی شرط وہ زمین مدت رہیں۔ خیار، زمیل (یعنی نہیں) کی شرط کی طرح ہے۔ تو یہ شرط عقد کے منافی نہیں ہیں، اور عقد ان کا متقاضی بھی نہیں ہے بلکہ یہ عقد کی مسامت پوری کرتے ہیں۔ اگر ال کی شرط لگائی گئی تو ال پر عمل ہوگا ورنہ نہیں۔

مالک یہ نے رہیں کو وہ غائب ہی یوں نہ ہوئی شرط لگانے کو صحیح قرار دیا، اور رہیں غائب پر قبضہ تک سامان کو موقوف رکھا جائے گا۔ رہا کفیل غائب کی شرط لگانا تو جائز ہے اگر اس کی وجہ بت قرین ہو، اور ناجائز ہے اگر اس کی غیبت بہت بعید ہو، اس لئے کہ مسائل و مسائل راضی ہوگا، اور ہو سکتا ہے انکار کرے، لہذا اس میں قرب کی شرط لگائی گئی۔

۱۶۔ بن جزی نے شرط کی کچھ اور صورتوں کو ذکر کیا ہے جن کو استثناء یا خاص حکم والی مانا جاتا ہے مثلاً یہ صورت کہ فروخت کرنے والا اپنے لئے منفعت کی شرط لگائے مثلاً معلوم مدت تک جانور پر سواری یا گھر میں رہائش، تو بیع جائز اور شرط صحیح ہے (۲)۔

ظاہر یہ ہوتا ہے کہ یہ سبقت چاروں تقسیم سے استثناء کی طرح ہے (۳)۔ اس کی دلیل حضرت جابرؓ کی معروف حدیث ہے: "انہ کان یسیر علی حمل لہ، قد انعمنا فلزاد ان یسیر، قال: ولحقی السی فذعنا لی، وضرہ، فصار سیراً لم یسر مثله، فقال: بعیہ، فقلت: لا ثم قال: بعیہ، فبعته، واستثیت حملہ الی اہلی" (وہ اپنے ایک اسب پر جا رہے

(۱) حاشیہ درمندی علی شرح الکبیر ۱۵/۳۔

(۲) شرح الکبیر ۱۷/۳، حاشیہ درمندی ۱۵/۳، التواہین فقہیہ ۱۷۲۔

(۳) دیکھئے اسی بحث کا فقرہ ۱۔

تھے جو تک یا تھا، انہوں نے اس کو "زاد" کر دینا چاہا۔ حضرت جابرؓ کہتے ہیں: رسول اللہ ﷺ مجھ سے "کرے میرے سے دعا کی، اور اسب کو مار دیا، پھر ہوا یا پا ک اس طرح سے کبھی نہیں چاہا تھا، تب ﷺ نے فرمایا: اس کو میرے ساتھ بیچ دو۔ میں نے کہا: نہیں بیچ رہا تھا، ﷺ نے کہا: میرے ساتھ اس کو بیچ دو۔ میں نے اس کو بیچ دیا، اور اپنے گھر تک سواری کا استثناء کر لیا)۔ ایک روایت میں ہے: "وشرطت ظہرہ الی المہینۃ" (۱) (میں نے مدینہ تک اس کی سواری کی شرط لگائی)۔

ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ شرط بہت سے حضرات کے نزدیک جاری ہے، کیونکہ شوکانی نے اس حدیث پر لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سواری کے استثناء کرنے کے ساتھ بیع جائز ہے۔ یہی جمہور کا قول ہے۔ امام مالک نے اس کو جائز قرار دیا ہے بشرطیکہ سفر کی مسافت قرین ہو، اور اس کی تحدید اسوں نے تین دن سے کی ہے۔ امام شافعی، امام ابوحنیفہ اور دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ یہ ناجائز ہے، مسافت مختصر ہو یا طویل (۲)۔

یہ حدیث کو کہ فروخت شدہ چیز سے اگر وہ قابل سواری جانور ہو معمولی اتفاق کے بارے میں ہے، لیکن مالکیہ نے اس پر ہر فروخت شدہ چیز سے اس کی بیع کے بعد معمولی اتفاق کو مستثنیٰ طور پر آسانی پیدا کرنے کے لئے قیاس کیا ہے جو فروخت کرنے والوں کی ضرورت کے پیش نظر ہے۔

۱۷۔ مالکیہ کے یہاں قابل ذکر یہ ہے کہ اگر وہ عقد میں خصل انداز شرط کو ساتھ کرے، خود یہ شرط مقصود بیع کے منافی ہو مش

(۱) حدیث جامعہ "عفی اشعراطہ الحمل علی الحمل"۔ کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۳۱۳) اور مسلم (۳/۲۲۱ طبع عیسیٰ الخس) سے کی ہے۔

(۲) نیل طوطا ۵/۱۷۸، ۱۷۹۔

بیع بشرط ۱۸-۱۹

طرح عدوی کے کلام سے بھی ظاہر ہوتا ہے^(۱)۔

یہاں دو سوال سامنے آتے ہیں:

۱۹- پہلا سوال: کیا لازم آئے گا اگر بیع قرض کی شرط کے ساتھ ہو جو ثمن میں غل شرط ہے، اور سامان خریدار کے پاس بیع فاسد کو فوت کرنے والی چیز کے سبب فوت ہو جائے (مثلاً اگر ملاک ہو جائے)، خواہ شرط لگانے والے نے اپنی شرط کو ساقط کر دیا ہو یا ساقط نہ کیا ہو؟ اس کے جواب میں چند اقوال ہیں:

اول: یہی ”المدونہ“ میں ہے۔ یہاں تو قرض دینے والا خریدار ہوگا یا فروخت کرنے والا:

الف۔ اگر خریدار نے عین فروخت کرنے والے کو قرض دیا ہو تو ثمن پر جس ثمن میں بیع ہوئی ہے، اور قبضہ کے دن اس کی قیمت وصول میں سے جو زائد ہو لازم ہوگا، لہذا اگر اس نے اس کو بیس میں خرید لیا، ”قیمت“ میں بیس تو بیس لازم ہوں گے۔

ب۔ اگر فروخت کرنے والے نے خریدار کو قرض دیا ہو تو خریدار پر فروخت کرنے والے کے لئے ثمن اور قیمت وصول میں سے جو کم ہو لازم ہوگا، چنانچہ مذکورہ مثال میں اس پر بیس لازم ہوں گے، اس لئے کہ اس نے اضافہ کے لئے قرض دیا، تو اس کے ساتھ اس کے قصد کے برعکس معاملہ کیا جائے گا۔

دوم: ”المدونہ“ کے قول کے بالمقابل علی الاطلاق قیمت کا لازم ہونا ہے، خواہ قرض دینے والا خریدار ہو یا فروخت کرنے والا۔

سوم: خریدار کو کم تر کی ادائیگی کا وعدہ کرنا، جبکہ اس نے فروخت کرنے والے سے قرض یا ہون اس کا محل یہ ہے کہ وہ قرض کے ساتھ غائب نہ رہا ہو ورنہ اس پر قیمت لازم ہے، خواہ جتنی ہو^(۲)۔

(۱) المشرح الکبیر ص ۱۵۲، المدونۃ ص ۱۵۲، قدوس ص ۱۵۲ کے ساتھ حامیہ ص ۱۵۲ علی شرح الخرشنی ص ۸۲/۵۔

(۲) المشرح الکبیر ص ۱۵۲، المدونۃ ص ۱۵۲۔

فروخت شدہ چیز کے فروخت نہ کرنے کی شرط یا ثمن میں غل شرط ہو بشرط خریدار فروخت کرنے والوں میں سے کسی ایک کی طرف سے قرض کی شرط ہو، تو بیع صحیح ہو جائے گی۔

اس حالت میں صرف یہ شرط ہے کہ ساقط کرنا سامان کے فوتی رہنے کے ساتھ ہو۔

قرض کی شرط کے حذف کرنے کی وجہ سے یہاں بیع صحیح ہونے کی توجیہ شرعی نے یہی ہے کہ مائع زائل ہو گیا^(۱)۔

۱۸- کیا قرض کی شرط کے مثل میں ساقط کرنے سے متعلق حکم ان دونوں صورتوں میں برابر ہے کہ یہاں سے انتفاع کی قدرت سے قائل ہو یا اس کے بعد؟ اس مسئلہ میں دو اقوال ہیں:

الف۔ مذہب میں مشہور جو ابن القاسم کا قول ہے، یہ ہے کہ ”قرض قرض“ دینے والے کو ملتا ہے، جبکہ سامان موجود تو بیع صحیح ہوگی، اگرچہ قرض لینے والا قرض کے بعد اتنی مدت تک غائب ہو جس میں وہ اس سے انتفاع کر سکتا ہو۔

ب۔ مخون اور ابن حبیب کا قول یہ ہے کہ قرض کے ساتھ غیبت سے بیع ٹوٹ جائے گی، اگرچہ وہ قرض کی شرط کو ساقط کرے، کیونکہ ان دونوں کے درمیان رہا کا سبب پایا گیا ہے یا دونوں کے درمیان رہا ہو چکا ہے (جیسا کہ پیش درج کی جیہ ہے)، لہذا ساقط کرے سے فائدہ نہیں ہوگا۔

مزید کے نزدیک مقدمہ بقول ہے، جیسا کہ انہوں نے اس کی صرح کی ہے، مدسوقی کامیاب دوسرے قول کی طرف ہے، جیسا کہ اس کے کلام دوسرے قول کو ان کے نقل کرنے سے ظاہر ہوتا ہے، کیونکہ انہوں نے اس کے مشہور رہنے کو نقل کیا ہے۔ اور ای

(۱) اس مسئلہ میں دیکھئے التقرین ص ۱۵۲، کیونکہ ابن جریر نے یہاں مراد کہا: ان کا اختلاف ہے نیز دیکھئے المشرح الکبیر ص ۱۵۲، المدونۃ ص ۱۵۲، علی شرح الخرشنی ص ۸۱/۵۔

نقہ شرط ۲۰-۲۱

یہ سب اس صورت میں ہیں جبکہ فروخت شدہ چیز و اوقات انہیں میں سے ہو، ورنہ شرطی ہو تو اس میں محض مثل و سبب ہے، اس لئے کہ "مثل" "اس کے عین" کی طرح ہے، لہذا اس میں ای کی کوئی بات نہیں، کیونکہ وہ اس وجہ سے ہے کہ وفاقاً ہو، اور عین اس کو لونا دیا گیا ہو (۱)۔

دوسرا اصول:

۲۰- کیا لازم ہے گا کہ مقصود کے منافی شرط کے ساتھ بیع ہو جائے اور ساتھ شرط کے پاس فوت ہو جائے، خواہ اس شرط کو ساقط کر دیا ہو یا نہ ساقط کیا ہو؟

انہوں نے کہا: حکم یہ ہے کہ قبضہ کے دن اس کی قیمت اور ضمن میں سے جو زیادہ ہو وہی فروخت کرنے والے کے لئے ہوگا، کیونکہ شرط کی وجہ سے بیع عام ضمن سے کم میں ہوئی ہے (۲)۔

سوم: مذہب شافعیہ:

۲۱- شافعیہ شائع کی طرف سے سابقہ حدیث میں ایک ساتھ بیع اور شرط سے ممانعت کے پابند ہیں، انہوں نے حضرت ابن عمر کی اس روایت پر عمل کیا ہے کہ بنا کریم علیہ السلام نے فرمایا: لا یحل سف و بیع، ولا شرطان فی بیع، ولا ربح مالہ بضم، ولا بیع مالہ بضم، ولا بیع عینک (۳) (حال میں ہے ایک ساتھ قرض اور بیع، ایک بیع میں، شرطیں، یہی چیز کا قلع جو کامل ضمان نہ ہو، اور اس چیز کی بیع ہو تمہارے پاس نہ ہو)۔ اور انہوں نے صرف ایسا

(۱) حاشیہ دروس حوالہ سابق۔

(۲) شرح الکبیر وحاشیہ الدوسلی ۱/۳۷۷۔

(۳) حدیث: "لا یحل سف و بیع، ولا شرطان فی بیع" کی روایت ترمذی (۳۵۵۳) طبع مصنفی (۱) نے کی ہے ترجمہ نے کہہ دیا صحیح ہے۔

تین دن کو مستثنیٰ کیا ہے، دن کا استثنا شرط سے ثابت ہے، ورنہ انہوں نے عقد کے تقاضے اور اس کے مصالح کی طرف بہت کم نظر کی ہے۔ اس لحاظ سے ان کا مذہب تینوں مذہب میں سب سے ٹھیک ہے۔

تاہم بعض مافیہ نے شرط کی تقسیم کرتے ہوئے کہا:

شرط یا تو مطلق عقد کا تقاضا ہوگی مثلاً قبضہ فائدہ اٹھانا، اور

عیب کی وجہ سے راسخا یا نہ ہوگی۔

پہلی صورت: عقد کے لئے مضرت نہیں ہے۔

دوسری صورت: جس میں شرط عقد کا تقاضا نہ ہو، وہ یا تو

مصلحت عقد سے تعلق ہوگی مثلاً رہن، کوہ ہٹانا اور مقصودہ و صاف

یعنی ثابت، خیانت، خیانت (۱) وغیرہ کی شرط یا وہ مصلحت عقد سے

تعلق نہ ہوگی۔

پہلی شکل: عقد میں ہوگی، درخو، شرط بھی صحیح ہوگی۔

دوسری شکل: جو مصلحت عقد سے تعلق نہ ہو یا تو اس میں

اراعہ بننے والی غرض نہ ہوگی جیسے یہ شرط کہ فروخت کیا گیا جائے اور صرف

ایسی نہ لکھا جائے گا تو یہ شرط لغو ہوگی اور عقد صحیح ہوگا اور یا اس میں ذرا

نقص، مصلحت غرض ہوگی تو یہ شرط فاسد اور مفسد ہوگی جیسے وہ امور جو

مقتضائے عقد کے منافی ہوں مثلاً عدم قبضہ، عدم تصرف وغیرہ (۲)۔

اس تقسیم کا خلاصہ:

(۱) ایسی شرط کا جس کا عقد متقاضی ہو یا عقد کی مصلحت یہ

اس کی صحت سے تعلق ہو، صحیح ہے۔

(۲) ایسی شرط جس کی کوئی غرض نہ ہو لغو ہے، پس مفسد عقد

نہیں ہے۔

(۳) ایسی شرط جس میں ذرا عیب پیدا کرنے والی غرض ہو وہ مفسد

(۱) اصل میں اس طرح ہے اور کیا درست ہے؟

(۲) حاشیہ لاجل علی شرح الحج ۳/۷۵، ۷۶۔

معتقد مشہور روایت میں ہے (۱)۔

۲۴۔ ستر بخت شدہ بیع کو اگر روئے کرنے کی شرط پر بیع کے بارے میں اس کے یہاں چند اقوال ہیں:

۱۔ بیع باقول جو یہ وہ صحیح ہے، یہ ہے کہ شرط صحیح ہوگی اور بیع صحیح ہوگی۔ اس کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عمرؓ کو آواز دے کر لے لیا چلا، حضرت عمرؓ نے لے کر لوٹنے سے پہلے کہ ”لا“ کی شرط گئی۔ حضرت عائشہ نے اس کا تذکرہ حضور ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”اشتریہا واعتقہا، لیسما الولاء لمن اعتق“ (۲) (اس کو لے لو، اور آزاد کر دو، اس سے کہ لا، تو آزاد کرنے والے ہی کے لئے ہوتا ہے)، اور حضور ﷺ نے ان کے لئے لا کی شرط لگائے جانے پر تکیہ نہیں فرمائی، اس لئے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ماہل لقوام بشرطوں شروطا لیست فی کتاب اللہ؟ من اشترط شروطا لیس فی کتاب اللہ فهو باطل“ (۳) (کیا حال ہے لوگوں کا کہ وہ ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو اللہ کی کتاب میں نہیں ہیں، جس نے کوئی ایسی شرط لگائی جو اللہ کی کتاب میں نہیں وہ باطل ہے)۔ نیز اس لئے کہ بیع کے فوراً بعد آزاد ہو مار شیعہ اور کے خریدنے کی صورت میں معروف ہے، لہذا اس کی شرط کو برداشت کر لیا گیا، نیز اس لئے کہ شارع نے آزادی کو پسند کیا ہے۔

اسی کے ساتھ اس میں خریدار کے لئے فائدہ مرفوع ہے، یا میں لاء کے حصول کے ذریعہ اور اثرات میں شائبہ کے ذریعہ اور

فرہشت کرنے والے کا بیع اس کا سبب بننے کی وجہ سے ہے۔

۲۵۔ اگر قول یہ ہے کہ شرط باطل ہوگی اور بیع بھی باطل ہوگی، جیسے کہ اگر اس کی بیع یا اس کے سبب کی شرط گادے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ بیع صحیح ہوں اور شرط باطل ہوگی (۴)۔

۲۵۔ ثانویہ کے یہاں ممانعت سے مستثنیٰ امور میں سے زوری کے ساتھ خریدار کے علاوہ کسی اور کے لئے لا کی شرط لگانا ہے۔ ثانویہ کے یہاں دو اقوال میں سے زیادہ کمزور قول یہی ہے۔ اس صورت میں بیع صحیح ہوگی اور شرط باطل ہوگی، اس کی دلیل بعض روایات میں حضرت عمرؓ کی حدیث کا ظاہر اور حضرت عائشہؓ سے آپ ﷺ کا فرمان ہے: ”واشترطی لہم الولاء“ (۵) (ان کے لئے لا کی شرط لگا لو)۔

لین صحیح اس حالت میں شرط اور بیع کا باطل ہونا ہے۔ اس لئے کہ شرط عاطفہ ہے کہ لا، آزاد کرنے والے کے لئے ہے۔

ان حضرات نے حدیث عائشہؓ: ”واشترطی لہم الولاء“ کا جواب یہ دیا ہے کہ شرط عقد بیع میں نہیں تھی، اور یہ کہ یہ حضرت عائشہؓ کے مسئلہ کے ساتھ خاص ہے، اور یہ کہ آپ ﷺ کے فرمان میں ”لہم“ (ان کے لئے) ”علیہم“ (ان کے خلاف) کے معنی میں ہے (۶)۔

۲۶۔ ثانویہ کے یہاں معینی امور میں سے غرضت شدہ بیع میں عیوب سے برائت کی شرط ہے، اس لئے کہ اس میں غرضت کرنے والے کو شرط برائت کی ضرورت ہوتی ہے تاکہ اس کو نفع پہنچے

(۱) حدیث کی تخریج فقرہ ۹ میں گزری ہے۔

(۲) حدیث: ”لما الولاء لمن اعتق“۔ اس کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۳۷۱ طبع استغیہ) اور مسلم (۳/۵۳۲ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”من اشترط شروطا لیس فی کتاب اللہ فهو باطل“۔ اس کی تخریج فقرہ ۱ کے تحت گزری ہے۔

(۱) فتح الباری ۳/۳۷۱۔

(۲) حلیہ لاجل ۵/۳۷۱، نیز دیکھئے شرح بیع ۱/۶۳۔

(۳) حدیث: ”لما الولاء لمن اعتق“۔ اس کی تخریج فقرہ ۹ میں گزری ہے۔

(۴) حلیہ لاجل علی شرح بیع ۱/۶۳، نیز دیکھئے شرح اکل علی اصباح

بیع بشرط ۲۷

ما معلوم عیب کے بارے میں بیع کے لڑیم کا اطمینان ہو (معلوم عیب کے بارے میں نہیں)۔ یہ حکم جائز اور اس کے علاوہ میں مطلق ہے، اگر مذکورہ شرط کے ساتھ بیع علی الاطلاق صحیح ہوئی، تو بشرط صحیح ہو یا غیر صحیح، اس سے کہ یہ بیع شرط ہے جو مدت کو پختہ رقی ہے اور خلع حال (یعنی عیوب سے سلامتی) کے موافق ہے (۱)۔

اس کی تائید حضرت ابن عمرؓ کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ انہوں نے پنا ایک غلام آنحضرتؐ میں عیوب سے بری ہونے کی شرط پر خریدتے دیکھا، پھر فرمایا: "ان سے کہا: اس میں ایک مرض ہے جس کو آپ نے میرے سامنے بیان نہیں کیا، وہ دونوں اس معاملہ کو حضرت عثمانؓ کے پاس لے گئے، تو انہوں نے حضرت ابن عمرؓ کے خلاف یہ فیصلہ کیا کہ ابن عمرؓ قسم کھائیں کہ انہوں نے جب غلام کو خریدتے دیکھا تو ان کے علم میں یہ مرض نہ تھا، حضرت ابن عمرؓ نے قسم کھانے سے انکار کیا، اور غلام واپس لے لیا، پھر اس کو پھر دو سو میں فروخت کیا (۲)۔

انہوں نے کہا: صحابہ کے درمیان مشہور اس فیصلہ عثمانی کے ذریعہ عیب سے برکت کی شرط لگانے کا جواز معلوم ہوتا ہے، یہ صحابہ کے درمیان مشہور ہے، لہذا ایسا جہاں سکوتی ہو گیا (۳)۔

۲۷- ثانیہ کے یہاں مستثنیٰ امور میں سے یہ بھی ہے:

- الف۔ فروخت کرنے والے کی جگہ سے فروخت شدہ چیز کو
- (۱) شرح منہج ۳۲، ۳۳۔
- (۲) ابن عمرؓ: "اگر باع عیب... کو بیع الاسلام مذکور انصاری نے شرح منہج ۳۲، ۳۳، طبع بحیرہ (۱) میں ذکر کیا ہے، اور اس کو بیعتی سے منسوب کیا ہے اور ان کے حوالہ سے اس کی تصحیح غلطی ہے لیکن ہمیں بیعتی کی "اسنن" میں یہ امر نہیں ملتا، تاہم اس کی کسی اور کتاب میں ہو۔
- ۳ دیکھئے شرح منہج و حاشیہ، منہج ۳۲، ۳۳، شرح منہج علی المسماج ۲/۱۷۸۔

منتقل کرنے کی شرط، انہوں نے کہا: اس سے کہ یہ مدت نے عقد کی صورت ہے (۱)۔

ب۔ بطلان کی صلاحیت خاتم ہونے اور پکے کے بعد اس کو توڑنے یا باقی رکھنے کی شرط، یہ مدت میں جائز ہے جیسے کہ پکے کے بعد اس کی بیع بلا شرط جائز ہے، اس لئے کہ حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے: "ان النبی ﷺ بھی عن بیع النمار حتی یصلو صلاحہا" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے بدھ صلاح سے قبل بھل کی بیع سے منع فرمایا)، "حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا: "لا تباہوا النمار حتی یصلو صلاحہا" (۳) (پھلوں کو آپس میں فروخت مت کرو جب تک کہ اس کا کارآمد ہونا خاتم نہ ہو جائے)۔

حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بدھ صلاح کے بعد بھل کی بیع جائز ہے، اور یہ تینوں احوال پر صادق آتا ہے: بلا شرط اس کی بیع، اس کو توڑنے کی شرط پر اس کی بیع اور اس کو باقی رکھنے کی شرط پر بیع (۴)۔

ج۔ یہ شرط کہ فروخت کرنے والا فروخت شدہ چیز میں متعین کام کرے گا مثلاً اپنے اثریہ اس شرط پر کہ فروخت کرنے والا اس کو بیع کرے، یہ تین احوال میں سب سے ضعیف قول کے مطابق ہے، جیسے زہریؒ (۵)۔

د۔ فروخت شدہ چیز میں عرفاً مقصود وصف کی شرط لگانا

- (۱) حاشیہ منہج علی شرح منہج ۳۳۔
- (۲) حدیث: "بھی عن بیع النمار حتی یصلو صلاحہا..." کی روایت بخاری (فتح لمباری ۳۳، ۳۴ طبع استغیہ) اور مسلم (۳۳، ۳۴ طبع بحیرہ) نے کی ہے الفاظ بخاری کے ہیں۔
- (۳) حدیث: "لا تباہوا النمار حتی یصلو صلاحہا..." کی روایت مسلم (۳۳، ۳۴ طبع بحیرہ) نے کی ہے۔
- (۴) شرح منہج علی المسماج ۲/۳۳۔
- (۵) دیکھئے اسی بحث کا فقرہ ۲۲۔

نقہ شرط ۲۸

(۱) پہلی قسم: شرط صحیح لازم کی تین قسمیں ہیں:

اول: جو حکم شریعت سے عقد کے تقاضے کے مطابق ہو مثلاً
آپنی قبضہ کرنا، ختم کا فی الفور ہونا میں سے دونوں کا پے تحت
آنے والی چیز میں تصرف کرنا، خیار محسوس، اور پے نے عیب کی وجہ سے
رہ کرنا۔

اس شرط کا وجود اس کے عدم کی طرح ہے۔ وہ نہ تو حکم کا قاعدہ
دیتی ہے۔ اور نہ ہی عقد میں اثر رکھتا ہے، اس سے کہ یہ عقد کے
تقاضے کا یاں نہ تاکید ہے^(۱)۔

دوم: مصلحت عقد کی شرط، یعنی اس شرط سے کسی مصلحت
معلق ہے جس کا قاعدہ دونوں عقد کرنے والوں میں سے شرط لگانے
والے کو پہنچے مثلاً خیار، کو ای یا ضمن میں کسی وصف کی شرط، مثلاً کلی یا
شرعی طور پر اس کو اوجھار رکھنے یا اس کے عوض معین رہنے، یا معین نہیں
یا فرخت شدہ چیز میں مطلوب صفت کی شرط لگانا مثلاً صحت،
کثرت یا جانور کا، یا ہونے یا بہت زیادہ، یا ہونے والا ہونے کی

شرط یا چیتے کا شکاری یا پروردگار خوش الحان یا ادا ایسے والا ہونے یا
معلوم مسافت سے آنے یا زمین کے خراج (آمدنی) کا اتنی مقدار
میں ہونے کی شرط۔۔۔ مذکورہ تمام صورتوں میں شرط صحیح ہے، اس کو
پورا کرنا لازم ہے^(۲)۔ اس کی دلیل یہ ہے: "المسلمون عند
شروطهم إلا شرطاً أحل حراماً أو حرم حلالاً"^(۳)
(مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں، مگر ایسی شرط جو حرام کو حلال
کرے یا حلال کو حرام کرے)، کیونکہ ان اوصاف کے ہونے یا نہ
ہونے کی وجہ سے لوگوں کی رستیں مختلف ہوتی ہیں، اگر ان کی شرط لگانا

مثلاً جانور حلال ہو یا وہ ہلاک ہو۔ اس صورت میں شرط صحیح ہوتی ہے۔ اور
مگر شرط نہ پائی جائے تو خریدار کے لئے خیار ہوگا، انہوں نے کہا:
صحت کی وجہ سے کہ یہ شرط مصلحت عقد سے متعلق ہے^(۱)۔

تیسرا: اس سے کہ یہ عقد کے وقت موجودہ شرط کا التزام ہے، اس کا
اتزام مستقبل میں کسی چیز کے استاء پر موقوف نہیں ہے، اور یہی شرط کی
حقیقت ہے لہذا یہ "یک ساتھ بیع" اور شرط سے "مانعت" کے تحت
نہیں آئے گا^(۲)۔

چھ۔ یہ شرط لگانا کہ سب تک ضمن پورا حاصل نہ کر لے گا فرخت
شدہ چیز پر نہیں کرے گا۔

۷۔ عیب کی وجہ سے واپسی کی شرط اس لئے کہ یہ عقد کا
تقاضا ہے^(۳)۔

۸۔ خیار رویت، تبدل وغیرہ کی بھی ہونی چیز فرخت کی، یہ اس کی
صحت کے قول کے مطابق ہے، اس لئے کہ اس کی ضرورت
ہے^(۴)۔

چہا رم نہ مذہب نہ جامعہ:

۲۸- حنابلہ نے بیع میں شرائط کو دو قسموں میں تقسیم کیا ہے:

اول: صحیح، اور لازم شرط، جس کے خلاف یہ شرط ہے اس کے
سے اس کو رد کرے کا اختیار نہیں ہے۔

دوم: فاسد شرط، اس کی شرط کا حرام ہے۔

(۱) شرح المنہج جامعہ، ج ۱، ص ۸۰، ۸۱، شرح المنہج جامعہ، ج ۱، ص ۸۰، ۸۱۔

(۲) تہذیب الفقہ، ص ۵۰، لفظ "کلی شرط" میں "وفا" کا اضافہ جامعہ اشروانی
سے کیا گیا ہے۔

(۳) شرح المنہج علی المعنی، ج ۱، ص ۸۰۔

(۴) جامعہ المنہج، ج ۱، ص ۸۰۔

(۱) کتاب الفقہ، ج ۱، ص ۸۰، ۸۱، شرح المنہج، ج ۱، ص ۸۰، ۸۱۔

(۲) کتاب الفقہ، ج ۱، ص ۸۰، ۸۱، شرح المنہج، ج ۱، ص ۸۰، ۸۱۔

(۳) جامعہ المسلمون علی شروطہم۔۔۔ کی تخریج فقہاء کے تحت
آجکی ہے۔

نقہ شرط ۲۸

صحیح نہ ہو تو وہ حکمت فوت ہو جائے گی، جس کی وجہ سے حق کو جواز کیا گیا ہے۔

لہذا اس شرط کو اگر پورا کرے تو بیع لازم ہوگی، ورنہ اس کی شرط گمانے والے کے لیے اختیار ہے کہ اس کے نقد ان کی وجہ سے بیع کر دے یا صفت کے نقد ان کا تاوان لے۔ اور اگر وہ اس پر بحال ہو تو صفت کے نقد ان کا تاوان متعین ہے، جیسے عیب، راجح اور شریہ کے پاس تلف ہو جائے (۱)۔

سوم: یہی شرط جس کا نقد متقاضی نہ ہو، نہ نقد کی معاوضت میں سے ہو، نہ نقد کے تقاضے کے منافی ہو، بین اس میں فروخت کرنے والے یا خریدنے والے کے سے معلوم نفع ہو۔

الف۔ مثلاً فروخت کرنے والے نے فروخت شدہ گھر میں ایک ماہ رہائش کی شرط لگائی یا یہ شرط لگائی کہ جانور (یا گاڑی) اس کو معلوم جگہ تک لے جائے گی تو بیع صحیح ہے، اس لیے کہ حضرت حائہ کی حدیث میں ہے کہ جب انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ اپنا "انت فروخت کیا تو انہوں نے کبلہ میں نے اس کو فروخت کیا، اور بچے گھر تک اس پر سواری کو استثناء یا (۲)۔

حضرت جابرؓ کی روایت ہے: "ان السبی سبتہ بھی عن انصافہ و امر بہ، والنسب الا ان تعلم" (۳) (بی بی رحم علیہ نے می تھ، عزائم، اور ثنیا سے منع فرمایا الا یہ کہ ثنیا معلوم ہو)، اور

"ثنیا" سے مراد استثناء ہے۔

نیز ثنیا پر، یہ گئے گھر کو فروخت کرنے کے مسئلہ پر اس کو قیاس رہا ہے۔

ما سبق کے مثل میں فروخت کرنے والے کا یہ شرط لگانا ہے کہ جس پر وصول کرنے تک وہ فروخت شدہ چیز کو روکے گا۔ اسی طرح اگر وہ "میں" جس کے نفع کے استثناء کی شرط ہے فروخت کرنے والے کے نفع وصول کرنے سے قبل تلف ہو جائے:

اگر تلف خریدار کے فعل اور اس کی کوناعی سے ہو تو اس پر اجرت مثل لازم ہوگی، اس لیے کہ اس نے جب صفت کو اس کے مستحق کے حق میں فوت کر دیا، اور اگر اس کے حیرت تلف ہو تو اس پر عوض لازم نہیں ہوگا (۱)۔

ب۔ نیز جیسا کہ اگر شریہ نے فروخت کرنے والے پر اندھن کے اعتبار پہنچانے یا اس کو توڑنے یا کچالے کے سنے یا اس کو ہانسنے یا کچی شیتی کو ہانسنے یا کچی کے توڑنے کی شرط لگائی تو بیع صحیح ہے اگر نفع معلوم ہو، ورنہ فروخت کرنے والا اس کو انجام دینا لازم ہے۔ اور اگر شرط لگائی کہ فروخت کرنے والے شریہ کے سامان کو اس کے گھر تک پہنچائے ورنہ فروخت کرنے والے کو گھر کا علم نہ ہو تو اس سلسلہ میں ان کے یہاں قول میں (۲)۔

پھر اگر شرط عمل معی کے تلف ہونے کی وجہ سے ناممکن ہو جائے یا اجارہ خاصہ کی وجہ سے نفع کا استحقاق ہو جائے یا فروخت کرنے والے کی موت کی وجہ سے محل ہو جائے تو شریہ اس نفع کا عوض واپس لے گا، جیسا کہ اگر اجارہ اس کے عوض پر قبضہ کے بعد فسخ

(۱) کتاب القناع ۱۹۱/۳۔

(۲) حوالہ سابق۔

(۱) کتاب القناع ۱۸۹/۳۔

(۲) حدیث جابر کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۳۳ طبع انتقادی) اور مسلم (۳۲۱ طبع النجفی) کے لیے ہے۔

(۳) حدیث: "انہی عن المحاللة والمزانية والنسب الا ان تعلم" کی روایت مسلم (۱۱۷۵ طبع عیسیٰ النجفی) اور بخاری (فتح الباری ۵/۵۰ طبع انتقادی) کے لیے ہے لیکن حدیث کے آخری کلمے "و النسب الا ان تعلم" کی روایت ترمذی (۸۵۳ طبع النجفی) کے لیے ہے۔

نوع اول:

۳۰- ان میں سے ایک احمد سے پرنی اور عقد کی شرط لگانے میں
عقد مسلم یا قرض یا قبا یا اجارہ یا شرکت کی تو یہ شرط فاسد ہے اور اس کی
وجہ سے حق فاسد ہو جانے کی خواہ اس کی شرط فز وخت کرنے والے
نے لکائی ہو یا شرط یہ کرنے۔

مذہب میں مشہور یہی ہے، گو کہ صرف شرط کا بطل ہوا متبادل کے
یہاں ایک احتمال ہے، ”یہی امام احمد سے ایک روایت ہے“ (۱)۔

مشہور قول کی دلیل:

الف۔ یہ ایک نق میں ”نق“ ہیں اور حدیث ہے: ”نق النبی
سنة یھی عن بیعتی فی بیعة“ (۲) (نبی کریم ﷺ نے ایک
نق میں دو بیوع سے منع کیا ہے) ”مانعت فساد کی مقتضی ہے۔“

ب۔ حضرت ابن مسعود کا قول ہے: ”ایک سو دے میں دوسو
رہا ہے“۔

ج۔ اس لئے کہ اس نے ایک عقد میں دوسرے عقد کی شرط
لکائی ہے، لہذا صحیح نہیں ہے، جیسا کہ نکاح شغار۔

ای طرح ہر دو چیز جو اس کے مفہوم میں ہو مثلاً کہنے میں نے
تمہیں اپنا گھراستے میں اس شرط پر فز وخت کیا کہ تم بی بی کی شادی
مجھ سے کرو گے، یا اس شرط پر کہ تم میرے جانور پر یا اس میں سے
میرے حصہ پر قرض کے طور پر یا مفت شرط کر گے (۳)۔

(۱) دیکھئے الاصاب ۳/۵۰۵۳۳۔

(۲) حدیث صحیحہ عن بیعتی۔ ”کی روایت احمد (۴/۳۳۲ طبع المصنف)
ابو یزید (۳/۵۳۳ طبع المصنف) نے کی ہے، ابو یزید نے کہا حدیث حسن
صحیح ہے۔“

(۳) کتاب القناع ۳/۵۳۳، ابو یزید دیکھئے المغنی ۴/۲۸۶، شرح الکبیر لی وکیل
المغنی ۳/۵۳۳۔

ہو جائے تو اہمیت پرینے، الاستغنت کا عوض، ایس لے گا۔

گر مرضی و وجہ سے فز وخت کرنے والے کے لئے عمل رسا محال
ہو جائے تو کام کے سے اس کا تمام مقام مقرر کیا جائے گا، اور اہمیت
کام کرنے والے کے ذمہ ہوگی، جیسا کہ اجارہ میں (۱)۔

۲۹- متبادل نے معلوم نفع کے شرائط کے جواز سے اس صورت کو
مستثنیٰ کیا ہے کہ استثناء میں دو شرطوں کو جمع کر دیا جائے، ”دو
دونوں صحیح ہوں مثلاً، بعد مہین کے اٹھا کر لے جانے، اور اس کو توڑنے یا
کپڑے کو سلنے اور کاٹنے کی شرطیں، کہ اس صورت میں نق صحیح نہیں
ہوگی، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت میں فرمان
نبوی ﷺ ہے: ”لا یحل سلف و بیع، ولا شرطان فی بیع،
ولا ربح مالہ یضمن، ولا بیع مالہ عندک“ (۲) (حالی
نہیں ہے ایک ساتھ قرض اور نق، ایک نق میں، شرطیں، ایسی چیز کا
نفع جس کا ضمان نہ ہو، اور اس چیز کی نق جو تنہا، پاس نہ ہو)۔

ماں سر، دونوں مجموعی شرطیں مقتضائے عقد میں سے ہوں مثلاً
دونوں کے اپنے پاس آنے والی چیز میں تصرف کی شرط کے ساتھ
شخص کے بی انور ہوئے کی شرط کا، تو یہ بلا اختلاف صحیح ہے، یا دونوں
شرطیں مصححت عقد میں سے ہوں مثلاً شخص پر مہین رہن، اور زمین نہیں
کی شرط تو صحیح ہے، جیسا کہ اگر وہ دونوں مقتضائے عقد میں
ہوں (۳)۔

(۲) دوم: یعنی شرط فاسد حرام، اس کے تحت بھی تین انواع

ہیں:

(۱) کتاب القناع ۳/۱۹۲۔

(۲) حدیث صحیحہ لا یحل سلف و بیع۔ ”کی تاریخ فقہ ۱/۲۸۵ کے تحت آجکل ہے۔“
(۳) کتاب القناع ۳/۵۳۳، ابو یزید دیکھئے المغنی ۴/۲۸۵، شرح الکبیر لی
وکیل المغنی ۳/۵۳۳۔

نق و شرط ۳۳-۳۵

میں کسی چیز کا فیصلہ نہیں کیا، جبکہ شرط کا سداور نق صحیح تھی (۱)۔

نوع سوم:

۳۴۔ شرط وخت کرنے والا، شرط یہ کہ ایسی شرط کا میں جس پر شرط یہ
فرہ وخت معلق ہو، مثلاً فرہ وخت کرنے والا کہنے میں نے تمہیں
فرہ وخت کیا اگر میرے پاس تھلاؤ گے یا فرہ وخت کیا اگر ملاں راضی
ہوں۔ اور جیسے شرط یہ کہنے میں نے شرط یہ کہ اگر زیر آجائے تو صحیح نہیں
ہوگی اس کی وجہ یہ ہے کہ نق کا تقاضا نق کے وقت طاعت کو منتقل کرنا
ہے اور یہاں پر شرط اس سے مانع ہے نیز اس لئے کہ اس نے نق کو
شرط مستقبل پر معلق کیا ہے، لہذا صحیح نہیں ہوگی، جیسا کہ اگر کہنے میں
نے تمہیں فرہ وخت کیا جب مہینہ کا آخر آجائے، مثال کے اس سے
فرہ وخت کرنے والے کے قول: فرہ وخت کر دیا انشاء اللہ، اور شرط یہ کہ
کہوں: قبول یا انشاء اللہ، در نق عربوں کو مستثنیٰ کیا ہے، کہ یہ صحیح
ہے، اس لئے کہ مانع بن حارث نے حضرت عمر کے لئے منوان سے
قید خانہ شرط یہ، کہ اگر عمر راضی ہو جائیں تو ٹھیک ہے ورنہ اس کے لئے
تا ہوگا (۲)۔

دیکھئے: مطالع ”عربوں“۔

ایک نق میں دو نق:

۳۵۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے: ”یہی النبی ﷺ“
عن بیعتیں فی بیعة، (۳) حضور ﷺ نے ایک نق میں دو نق
سے منع فرمایا ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث میں ہے: ”یہی النبی ﷺ“
عن صفیں فی صفۃ، (۱) حضور ﷺ نے ایک سو دس میں
۱۰۳۰۰ سے منع فرمایا ہے۔

اس مسئلہ سے مراد ایک عقد میں دو نق کو جمع کرنا ہے۔ اس عقد کو
”نق کبائشمن کے متعدد ہونے کے اعتبار سے ہے (۲)۔“

نقیض میں سے کمال ابن ابیہام نے اشارہ کیا ہے کہ جو لوگ اس
حدیث کے بارے میں کہتے ہیں کہ انوں حدیثیں ایک معنی میں ہیں،
ان کو منہم ہوا ہے، چونکہ ایسا نہیں ہے، بیعتیں (دو نق) والی حدیث
مستثنیٰ (۱۰۳۰۰) والی حدیث سے خاص ہے، اس سے کہ پہلی
حدیث ایک خاص ۱۰۳۰۰ معنی نق کے بارے میں ہے (۳)، جبکہ مستثنیٰ
والی حدیث میں عموم زیادہ ہے، اس سے کہ اس کے تحت نق اور اس
کے ۱۰۳۰۰ مثلاً اجارو آتے ہیں۔ اور ممنوع کے تصور کے لئے فقہاء نے
مختلف صورتیں پیش کی ہیں۔

ان میں تفصیل ہے جس کو اصطلاح ”بیعتان لی نق“ کے تحت
دیکھا جائے۔

(۱) حدیث: ”یہی النبی ﷺ“۔ کی روایت احمد (۱/۳۹۸ طبع المکتبہ)

نے کی ہے شیخ احمد نے احمد (۲/۲۹۵ طبع المطابع) پر اپنی تعلیق میں
اس کو مستثنیٰ قرار دیا ہے۔

(۲) حلیۃ اللہ علی شرح کلتیۃ الطالب المانی فی شرح رسالۃ ابن ابی ریح
امیر ولی ۱۳۷۷ھ۔

(۳) نق التقدیر ۱/۱۶۸۔

(۱) اشرع الکبیر فی ذیل النبی ۳۷۵، ۵۵۰ھ۔

(۲) کتب الفتاویٰ ۱۹۵۳ھ، اشرع الکبیر فی ذیل النبی ۳۷۵ھ۔

۳۔ حدیث کی تخریج گزشتہ جی ہے۔

بيع الوضیعه

۱۰۸

بيع الوفاء

تقریب:

۱- چالیس کابل سے تیار ہے (۲)۔

معاہقت میں ندر کی ضد ہے کہ جاتا ہے: ولفی بمعہدہ، در
اوشی: یہ دونوں ایک معنی میں ہیں۔ ونا نہ شریقہ نہ جلی در چند
اخلاق کا نام ہے، در اوشی الرحل حقہ در وناہ یہاں کا معنی ہے:
اس نے اس کا حق مکمل در پورا پورا کر دیا۔

اصطلاح فقہاء میں "بیع الوفاء" اس شرط پر بیع ہے کہ جب فروخت کرنے والا شخص لوٹاے گا تو خریدار اس کو فروخت شدہ چیز لوٹاے گا۔ اس کو بیع الوفاء اس سے کہا جاتا ہے کہ خریدار پر اس شرط کی وفاء اور تکمیل لازم ہوتی ہے۔

ماہود اریں مائلیہ اس بنی کو "بنی اھیی"، ثانیہ اس کو "بنی اھبہ" (۱۲)، اور ثانیہ اس کو "بنی الامانہ" کہتے ہیں (۳)، اس کو "بنی اھامہ" اور "بنی اھارہ" بھی کہتے ہیں، اور صبیہ کی بعض کتابوں میں اس کو "بنی اھامہ" بھی کہا ہے (۴)۔

حق الوفاء كما علم:

۲- بی الوفاء کے شرعی حکم کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے:

(۱) مجله را کاغذی و فقه (۱۰۵)۔

(۲) اقطاب ۴۳ و ۴۴ سوره المومنین مد ۳۳۔

(۳) کتابخانه ۱۳۹، ۱۵۰۔

(۴) الفتاوى الهندية ۳/۲۰۹.



بیع الوفاء ۸-۹

بیع الوفاء اور بیع المعاملہ ایک ہیں، "تارخانیہ" میں انی طرح ہے (۱)۔

ج۔ بیع الوفاء کے طور پر فروخت شدہ زمین کا خرینہ فروخت کرنے والے پر ہوگا (۲)۔

د۔ خرینہ فروخت شدہ چیز خریدار کے ہاتھ میں ملک ہو جائے تو فروخت کرنے والے و خریدار میں سے کسی کے لئے دوسرے پر کچھ نہیں ہوگا (۳)۔

ه۔ بیع الوفاء میں فروخت شدہ چیز کے منافع فروخت کرنے والے کے لئے ہیں مثلاً اجارہ اور رشتوں کے چل و پھار۔ اگر بیع الوفاء کے طور پر معلوم ٹمس میں کسی نے بیٹا گھر دے کر کے ہاتھ فروخت کر دیا، اور وہ بے قبضہ کر یا پھر اس نے اس گھر کو خریدار سے صحت جاری کر دیا، اس کے ساتھ جاریہ لے یا، اور اس پر قبضہ کر یا، و مدت نہ رہی تو کیا اس پر امتداد لازم ہے؟ اسوں نے کہا: نہیں، اس سے معلوم ہو کہ خریدار کے لئے ملکیت منتقل نہیں ہوئی، یہاں تک کہ ملکیت منتقل ہو چکی ہو تو اجرت لازم ہوتی۔ اسی طرح درخت کا پھل فروخت کرنے والے کے لئے ہوگا نہ کہ خریدار کے لئے۔ اور اگر خریدار رشتوں کے چل میں سے کچھ لے لے، اور اس نے فروخت کرے، لے کی جارت سے یا نہ تو اس کا مدنی ہے۔ اور اگر اس کی جارت و رضامندی کے بغیر یا نہ تو اس کا ضمانت ہوگا (۴)۔

و۔ بیع الوفاء میں فروخت شدہ چیز کا وراثت لی وچہ سے فروخت کرنے والے کے ورثاء کی طرف منتقل ہوا، لہذا اگر کسی نے اپنا بانٹ دوسرے کے ہاتھ بیع الوفاء کے طور پر فروخت کیا، اور دونوں نے قبضہ

کر لیا، پھر خریدار نے اس کو دوسرے کے ہاتھ قطعی بیع کے طور پر فروخت کر لیا اور پھر اپنا اور غائب ہو گیا تو فروخت کرنے والے کو اس کے ورثاء کو حق ہے کہ دوسرے خریدار سے مقدمہ کریں و بابت واپس لے لیں۔

انی طرح اگر فروخت کرنے والا اور دونوں خریدار مر گئے، اور ایک کے ورثاء ہوں تو مالک کے ورثاء کو حق ہے کہ اس کو دوسرے خریدار کے ورثاء کے ہاتھ سے نکال لیں، اور دوسرے خریدار کے ورثاء کو حق ہے کہ دوسرے خریدار نے پھر فروخت کرنے والے کو جو ثمن دیا ہے، اس کو فروخت کرنے والے کے ترکہ میں سے جو اس کے ورثاء کے ہاتھ میں ہے واپس لیں، اور پہلے خریدار کے ورثاء کے لئے حق ہے کہ اس کو واپس لیں، اور اپنے مورث کے دین کے عوض اس کو روک لیں تا آنکہ وہ دین کو ادا کر دیں (۱)۔

دوم: فروخت شدہ چیز کو واپس لینے کے سلسلے میں فروخت کرنے والے کا حق:

۸۔ فروخت کرنے والے کو حق ہے کہ اپنا فروخت کردہ سامان واپس کر لے اگر اس نے ثمن خریدار کو واپس کر دیا ہو، وقت مقرر کرنے اور نہ کرنے دونوں حالتوں کا یہی حکم ہے (۲)۔

سوم: بیع الوفاء میں متعاقدین میں سے کسی ایک کی موت کا اثر:

۹۔ ابھی گزرا ہے کہ اگر بیع الوفاء میں خریدار فروخت کرنے والا مر جائے تو رہن کے پہلو کو مد نظر رکھتے ہوئے، وفاء کے احکام کے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۲۰۹/۳۔

(۲) معین الفکاہ ص ۱۸۳۔

(۳) حوالہ سابق۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۲۰۹/۳، معین الفکاہ ص ۱۸۳۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۲۰۹/۳، فیروز آبادیہ جلد ۲ ص ۳۳۔

(۲) معین الفکاہ ص ۱۸۳، الفتاویٰ الہندیہ ۲۰۹/۳، رد المحتار جلد ۱ ص ۱۳۳۔

بیعت، لوفاء، بیعتان فی بیعت ۱

مسئلے میں اس کے ورنہ اس کے قائم مقام ہوں گے^(۱)۔

چہ رم: بیعت لوفاء میں متعاقبین کا اختلاف:

۱۰۔ بیعت لوفاء میں متعاقبین کے اختلاف سے تعلق انہم احکام یہ تین:

الف۔ متعاقبین کا اختلاف اصل بیعت لوفاء میں ہو، یعنی

ایک کہے: بیعت قطعی تھی یہ وفاق تھی تو حتمی حقیقی بیعت قطعی بیعت کے مدتی کے

قول کا ہوگا، الا یہ کہ بیعت لوفاء کا ترجمہ ہو۔ اسی سلسلے میں حنفیہ کے یہاں

ایک اور قول یہ ہے کہ اعتبار بیعت لوفاء کے مدعی کے قول کا احتساب ہوگا^(۲)۔

ب۔ اگر شریعہ و فرہمست کرے۔ الا یہ کہ بیعت لوفاء میں ہو، یعنی

”وفاء“ کے گواہ کو مقدم کریں گے، اس لئے کہ یہ خلاف ظاہر ہے^(۳)۔

ج۔ اگر کسی کے پاس گواہ نہ ہوں تو اعتبار قطعی بیعت کے دعوے دار

کے قول کا ہوگا۔

بن عابدین نے کہا: اس کا حاصل یہ ہے کہ جینہ (گواہ) میں

اختلاف کی صورت میں احتساب ”وفاء“ کے گواہوں کی ترجیح میں

ہے، اور قول میں اختلاف کی صورت میں احتساب قطعیت کے

دعوے دار کے قول کی ترجیح میں ہے^(۴)۔

”وفاء“ پر ولایت کرنے والے قرآن میں سے ثمن میں بہت

زیادہ کم ہوتا ہے۔ یعنی جس میں عادی لوگ دھوکہ رو انہیں رکھتے، الا یہ

کہ ”وفاء“ کا مدعی نزع کی تبدیلی کا دعویٰ کرے^(۵)۔

بیعتان فی بیعت

تعریف:

۱۔ بیعتان لغت میں: بیعت کا ثانیہ ہے۔ اور ”بیعتہ“ ایک مرتبہ بیعت کا

نام ہے۔

”البیعتان فی بیعتہ“ کے اصطلاحی معنی میں فقہاء کے مختلف

قول تین:

اول: اس کا معنی یہ ہے کہ ”میں“ یا ”میں“ فرہمست کرتے

ہوے کہنے یہ عقد امتن میں ”اور“ حصار متن میں، یعنی ثمن اس سے

ریا، دھن میں، اس کی یہ تشریح امام احمد کے مطابق حضرت مالک نے

حضرت ابن مسعود کے حوالہ سے کی ہے (جو ”اللہی عن الیہتیں

فی بیعتہ“ واپس حدیث کے راوی ہیں)، اور ایک جماعت نے اس

تشریح کو اپنایا ہے، کہ بعد میں شریعہ فرہمست کرنے والے ایک ثمن

کو بیان کریں، اور اسی وجہ سے انہوں نے سامان کی دھار بیعت

میں اس ان کے نزع سے ضابطہ و رریاتی کو منع کیا ہے، جیسا کہ

آئے گا۔

دوم: بعض حضرات نے اس سبب تشریح میں یہ قید لگائی ہے

کہ، انوں ثمن میں ابہام کے ساتھ علاحدگی ہوئی ہو، انہوں نے کہا

کہ اس کا معنی یہ ہے کہ کہنے میں نے تمہارے ہاتھ اس کو عقد متن

میں یا حصار متن میں فرہمست کیا، انوں میں سے کسی ایک ثمن پر

بیعت ہونے کے التزام سے قبل دو انوں کا عدد ہو گئے، ابہام کے

ساتھ ان میں علاحدگی ہوئی ہو۔ امام شافعی نے کہا: اس کی تعریف یہ

(۱) غیر از یہ پیمائش الہندیہ ص ۱۱۱، الہندیہ ص ۲۰۹، حاشیہ الخطاوی

علی درالافتاء ص ۳۳، ۳۴۔

(۲) الخطاوی مع درالافتاء ص ۳۳، ۳۴۔

(۳) حوالہ سابق۔

(۴) ابن ماجہ ص ۲۲۸۔

(۵) ابن ماجہ ص ۲۲۸، ۲۲۹۔

یہاں فیض :

عقبات کے موافق ہے: ”فلن أو كسهما أو الوباء“ (تو اس کے لئے ان وہیں سے کم تر ہو گیا رہا)، کیونکہ اگر وہ زہرِ دشمن کو لے تو اس نے رہا یا یا دشمن اہل کو ملے تو یہی اس دونوں میں کم تر ہے۔ اور اس کا مقصد نقد وراثہ کو اوصار زہر وراثہ کے عوض فروخت کرنا تھا، حالانکہ وہ صرف راس المال کا مستحق ہے (۲)۔

اس کے ”بیچتھیں فیلیڈ“ کے باب سے ہونے کی وجہ یہ ہے کہ
 ... توں ... ہیں: ایک ”حارثی“ میں اور دہری فوری ٹم میں،
 اور ... توں کو ایک سوے میں مکمل یا ہے۔

پنجم: یہ کہ وہ دونوں ایک نفع میں دھری نفع کی شرط
نکا میں۔

اس کی یہ تشریح بھی امام شافعی نے کی ہے۔ انہوں نے کہا: وہ یہ ہے کہ کہے: میں نے تمہارے ہاتھ یہ گھوڑا ایک ہزار میں اس شرط پر فروخت کیا کہ تم اپنا گھر مجھے اتنے میں فروخت کرو یعنی جب مجھ پر تمہارا واجب ہوگا تو میرا تم پر واجب ہو جائے گا۔ شوکانی نے کہا: یہ حضرت ابو ہریرہ کی پہلی روایت کی تشریح بننے کے قائل ہے، دوسری روایت کے لئے نہیں، اس سے کہ آپ ﷺ کا فرمان: "او کسھما" (ان دونوں میں کم تر) بتاتا ہے کہ اس نے ایک ہی چیز کو بار فروخت کیا ایک بار کم میں اور دوسری بار زیادہ میں (۳)۔

مصدق نے اسی قبیل سے اس قوم کو بھی قرار دیا ہے کہ وہ کہنے میں نے یہ کپڑا تمہارے ہاتھ اتنے اتنے دینا میں فرحت یا تم یک

(۱) حدیث: "ممنوع ما عیسیٰ فی بیعتہ" کی روایت ابوداؤد (۳۹۷۷) نے تصحیح عزت حیدر (۲۵/۲ طبع دار الفکر) نے تصحیح ابوالفتح (۱۰۱۷) نے کی ہے۔ حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور ابوالفتح نے اس کی تصحیح کی ہے۔

(۲) جامع الاصول ابن حجر (۱/۳۳ طبع ۱۳۸۵ھ) میں اس حدیث پر حاشیہ

(۳) قبل و بعد از نماز

ہے کہ جہن میں ہے اس کو تمہارے ہاتھ نقد ایک ہزار میں یا ایک
سہ تک کے سے "اچار وہ" میں فرہشت کیا، بعد "ان میں سے
جس کے عوض تم چاہو" اور میں چاہوں لے لو۔ ثانیہ میں سے
"قاضی" نے کہا: مسئلہ کی صورت پر فرض کی گئی ہے کہ اس نے پیام
کے ساتھ قبول کیا یا نہیں اس نے کہا: میں نے ایک ہزار میں نقد
قبول کیا یا نہ: "اچار وہ" میں قبول کیا تو صحیح ہے (۱)۔

ہں کی یہی تشریح ابو جہیر شری۔ احقاق۔ مالک یہ امر منابل نے بھی کی ہے نیز منسوب نے ہں کی کچھ ہر تشریحات کی ہیں۔ جیسا کہ ”عے ۱۰۔“

سوم: ہام، ٹکے یہ بھی کہا: وہ یہ ہے کہ کوئی سامان ایک
+ ہمارے ایک بھری کے خوش اثر ہے یا ایک دینار میں ایک بھری یا ایک
کپڑا اثر ہے، ان میں سے پتہ یہ ہے کہ اسے واجب ہو۔

باجی نے کہا: ٹو وٹرم، وہوں کے لئے ہو یا سہی ایک کے لئے۔
 لہذا اس وچ میں ساجدہ وچ بھی، بھل ہو جائے گی۔ اور اس کا ہر
 دو ٹھنوں یا دو سالوں کے درمیان اختیار دینے پر ہے۔ ان دنوں میں
 سے کسی ایک غیر معین کا بد بنائے کے ساتھ (۲)۔

چہارم: جسے ابن اقیلم نے ”تہذیب السنن“ میں کہا ہے: ”وہ کہ کہے میں نے یہ سامان تمہارے ہاتھ ایک سو کے عوض ایک سال کے سے، حار اس شرط پر فرحت یا کہ میں اس کو تم سے (یعنی اس کے بعد) اسی کے عوض نقد خریدوں گا۔ انہوں نے کہا: ”یہ بیعتیں فاسد بیعت“ کے بارے میں: ”مندیث کا مطلب یہی ہے، اس کے حامد اس کا کوئی اور مطلب نہیں ہے، اور یہی مفہوم اس فرمانِ نبوی

() فیل الاوطار ۵/ ۱۷۲، عون المعبود ۹/ ۳۳۳، فتح کرده الکلیه التقریر حیدر
منوره المسمی ۳۳۳، نصب الراية ۳۰/ ۲۰، فتح المقدیر ۱/ ۸۱.

(۴) الفرقہا مشتمل علیٰ یک کل ۴۳۳

بیعتان فی بیعہ ۲-۳

پر ہوتا ہے، کیونکہ جب ایک شخص بیع کو لازم کرنا تو اپنا ہاتھ خریدار کے ہاتھ پر مارتا تھا۔ اور اس کا اطلاق امام کی بیعت پر بھی ہوتا ہے، اور اس معنی میں یہ حدیث ہے: ”من بايع اماما فأعطاه صفقة يده ونمره قلبه“ (۱) (جو شخص کسی امام سے بیعت کرے، اس کو اپنے ہاتھ کا ”صفقہ“، اور اپنے دل کا ”نمرہ“ دے دے۔)

اصطلاح میں صفقہ کا اطلاق بیعت اور ہر عقد پر بھی ہوتا ہے۔ لہذا ایک بار اجارہ صفقہ ہے، اور ایک بار قرض صفقہ ہے، اور اسی طرح ہے (۲)۔

”صفتین فی صفقہ“ سے مراد ۱۱۰ سو اے ایک عقد میں جمع رہا ہے، مثلاً تلوں کے ہاتھ بنا کر بیچے، اور اس سے اس کا چارہ کر دیا ہے، اس شرط پر کہ سب پہاڑ ۱۱۰ مہل ہوگا، تو دوسرا بھی مکمل ہو جائے گا یا تلوں کے ہاتھ بنا کر بیچے، اور اس سے اس کا چارہ کر دیا ہے، اس شرط پر کہ جب بیع مکمل ہوگی تو اجارہ بھی مکمل ہو جائے گا، لہذا ”صفتین فی صفقہ“ کی اصطلاح ”صفتین فی بیعہ“ کی اصطلاح کے مقابلہ میں عام ہے (۳)۔

ب- بیعہ شرط:

۳- بیعہ شرط، ”بیعتیں فی بیعہ“ سے عام ہے، اس سے کہ شرط میں کبھی کبھی دوسرے عقد کی شرط ہوتی ہے، اور بسا اوقات متعاقبین میں سے کسی ایک کی مکملیت کی شرط ہوتی ہے، کسی دوسرے عقد کی شرط نہیں ہوتی ہے۔

(۱) لسان العرب۔

حدیث ”من بايع اماما فأعطاه صفقة يده ونمره قلبه“ کی روایت مسلم (۳/۲۷۳) طبع عیسیٰ النجفی، ۱۷۷۹ء ہے۔

(۲) انصاری ۴/۲۳۳، ۲۳۶، شرح لہجائی مع تفسیر فی حاشیہ نمبر ۸۸۸، ۸۸۹۔

(۳) فتح القدیر ۱/۸۱۔

دینار کے عوض مجھے دس درہم دیے گئے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے ”بیعہ“، نہ ”صرفہ“ کو جمع کر دیا ہے (۱)۔

ششم: اور یہ حنفیہ کے نزدیک پانچوں قول سے عام ہے، کیونکہ اس کے تحت یہ صورت بھی داخل ہے کہ اس شرط پر گھر فروخت کرے کہ فروخت کرنے والا اس میں ایک ماورے لگایا جائے اور اس شرط پر فروخت کرے کہ اس سے خدمت لے گا، تاکہ مدت معین ہو وغیرہ (۲)۔

ہفتم: خطاب نے کہا: وہ یہ ہے کہ اس سے ایک دینار میں ایک صاع گیہوں ایک ماہ کے ”سلم“ کے طور پر خریدے، اور سب مدت پوری ہو جائے، اور وہ گیہوں کا مطالبہ کرے تو وہ اس سے سب تمبارا ایک صاع جو میرے ذمہ ہے، اس کو میرے ہاتھ دو مادہ تک کے لئے دو صاع کے عوض فروخت کر دو۔ خطاب نے کہا: یہ امر کی بیعت ہے جو بیعت اول پر داخل ہوئی ہے، لہذا ان دونوں کو ان میں سے کم تر (یعنی بیعت اول) کی طرف لوٹایا جائے گا، انہوں نے یہ تشریح ابن رسلان کی شرح سنن ابی داؤد کے حوالہ سے نقل کی ہے۔ اور ابن ماثی نے اس کو ”التبایہ“ میں نقل کیا ہے (۳)۔ اور، واضح ہے کہ اسی طرح کی بیعت سب کے نزدیک بطل ہے، اس لئے کہ مال ربوی کی، اسی صفت کے عوض ہی بیعتی کے ساتھ اوصاف بیعت کی گئی ہے۔

متحدہ غلط:

غ- صفتان فی صفقہ:

۲- صفقہ: صفت کا اسم مراد ہے، بیعت میں اس کا معنی ایسی بات ہے جس کی آؤ زبانی دے۔ عرف لغوی میں اس کا اطلاق بیعت میں ایک مرتبہ

(۱) معنی عبد الرزاق ۳/۳۹۸۔

(۲) فتح القدیر ۱/۸۰۶۔

(۳) نیل الاوطار ۵/۵۲۲، عون المعبود ۴/۳۲۲۔

بیعتان فی بیعة ۳-۵

بیعتین فی بیعة کا حکم:

۳- بیعتیں فی بیعة ایک ممنوع بیع ہے، اس سے ممانعت تین روایات میں وارد ہے:

۱۔ حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہے: ”یہی النبی ﷺ سے منع فرمایا۔“ اور حضرت عبداللہؓ کی روایت اس طرح ہے (۲)۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن العاص رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے: ”یہی النبی ﷺ سے منع فرمایا۔“ (۳) رسول اللہ ﷺ نے ایک بیع میں دو بیع اور ایسی بیع کے نفع سے منع کیا جس کا ضمان نہ ہو۔

دوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ بَاعَ بَعْتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ أَوْ كَسِهَمَا أَوْ الرِّبَا“ (۴) جس نے ایک بیع میں دو بیع کی اس کے لئے ان دونوں میں سے کم تر یا برابر ہے، شوکانی نے کہا: اس کی اسناد میں محمد بن عمرو بن علقمہ ہے، جس پر نیکو ایک کلام آیا ہے (۵)۔

سوم: حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے: ”یہی النبی ﷺ سے منع فرمایا۔“

عن صفین فی صفقة (۱) (بنی کریمؓ نے ایک سوے میں دو سووں سے منع فرمایا)، اور ان ہی سے ایک روایت میں ہے: ”لَا تَحِلُّ الصَّفَقَانِ فِي الصَّفَقَةِ“ (۲) (ایک سوے میں دو سوے حلال نہیں ہیں)۔ ”ر ایک سو کی موقوف رویت میں ہے: ”الصَّفَقَةُ فِي الصَّفَقَيْنِ رِبَا“ (۳) (دو سووں میں ہونے والا ربا ہے)۔

لہذا ”ایک بیع میں دو بیع حرام“ ہے۔ اس کا لفظ مکرر کرنے والا تکرار ہے۔ چونکہ اس نے ممانعت کی نفی لفت کی، اور یہ عقد نامہ ہے لیکن ”بیعتین فی بیعة“ کی تعریف میں سابق اختلاف کے تحت سے اس پر فساد کا حکم لگایا گیا؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ جس کی تشہیح حسب ذیل ہے:

نوع اول: یہ کہ مکرر کرنے والا کہے یہ تنہا میں عقد ہے اور اس سے ربا نہیں ہوتا۔

۵- ”احارشن کے عوض جس کی مقدار اور مدت معلوم ہو بیع فی الجملہ بالاتفاق جائز ہے، اس میں کسی فقہ کا اختلاف نہیں ہے۔ اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَابَعْتُمْ بَيْنَكُمْ“

(۱) حدیث: ”یہی عن صفین فی صفقة“ کی روایت احمد (۳۹۸/۱) طبع المکتبہ نے کی ہے احمد ثانی نے اسے (۲۹۵/۲) طبع دارالحدیث پر اپنے حاشیہ میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۲) حدیث: ”لَا تَحِلُّ الصَّفَقَانِ فِي الصَّفَقَةِ“ کی روایت طبرانی نے لا وسط میں تاک بن حباب سے مرفوعاً کی ہے اور دمشق نے حقیقی کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس کے موقوف ہونے کو درست کہا ہے (الصب الراہی ۲۰/۳ طبع مجلس اعلیٰ ہندوستان)۔

(۳) حدیث: ”الصَّفَقَةُ فِي الصَّفَقَيْنِ رِبَا“ کی روایت حقیقی نے حضرت ابن مسعودؓ سے مرفوعاً کی ہے اور اسے عمرو بن عثمان بن ہوشبہ نے نقل کی وجہ سے مطول قرار دیا ہے اور کہہ اس کے مرفوع پر اس کا کوئی متابع نہیں، اور موقوف بولی ہے (الصب الراہی ۲۰/۳ طبع مجلس اعلیٰ ہندوستان)۔

(۱) حدیث: ”یہی عن بیعت فی بیعة“ کی روایت احمد (۲۳۲/۳) طبع المکتبہ نے کی ہے احمد ثانی نے اسے (۵۳۳/۳) طبع مجلس اعلیٰ نے کی ہے اور امام ترمذی نے کہا حدیث صحیح ہے۔

(۲) اس کو ابن قیم نے تہذیب السنن میں ذکر کیا ہے۔

(۳) حدیث: ”یہی عن بیعت فی بیعة وحی و بیع مالہ بضم“ کی روایت احمد (۱۷۴/۲، ۱۷۵/۲) طبع المکتبہ نے کی ہے احمد ثانی نے اسے (۱۶۰/۱۰) طبع دارالحدیث پر اپنے حاشیہ میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۴) حدیث: ”مَنْ بَاعَ بَعْتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ أَوْ كَسِهَمَا أَوْ الرِّبَا“ کی تخریج فقرہ کے تحت آئی ہے۔

(۵) مکتب لاوطار ۵/۱۷۲۔

بیعت فی بیعت ۵

حرام سمجھتے تھے (۱)۔

صاحب ”سبل السلام“ نے اس میں بعض حضرات کا اختلاف نقل کیا ہے مگر ان لوگوں کا نام نہیں لیا ہے (۲)۔

شوکانی نے کہا: اس کی دلیل یہ روایت ہے: ”ھو او کسھما او الویہ“ اور اس کے راوی کے بارے میں کلام آپ کو معلوم ہی ہے۔ اس کے باوجود حضرت ابو ہریرہ سے مشہور روایت کے الفاظ یہی ہیں جو ۱۰۰۰ راویوں نے ذکر کئے ہیں، یعنی: وہ بیع سے مناعت، اور اس میں مقسود کے لئے کوئی دلیل نہیں ہے۔ پھر شوکانی نے کہا: تاہم اس میں زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ بیع سے مناعت پر دلالت ہے، اگرچہ اس صورت پر ہو یعنی نہ بخت کرنے والا کہے: ”نقد اتنے میں“، اور ادھار اتنے میں“۔ نہ کہ اس صورت میں کہہ دے: ”یہ دوئے“ ”صرف ادھار اتنے میں“، اور کچھ نہ کہے، اور وہ اس دن کے نرخ سے زیادہ ہو، تاہم اس روایت کو مستند بنانے والے اس صورت کو بھی ممنوع کہتے ہیں، اور حدیث اس پر دلالت نہیں کرتی ہے، بلکہ دلیل دعویٰ سے خاص ہوئی۔ اور تاک فی سابقہ روایت (دیکھئے فقرہ ۱) کا ظاہر یہ ہے کہ وہ حرم اس صورت کو سمجھتے تھے کہ وہ کہے: ”نقد اتنے میں“ اور ”ادھار اتنے میں“ ہے۔ اس طرح اس پر حدیث کی دلالت مطابق ہو جاتی ہے (۳)۔

نوع دوم: دو دشمن کے عوض بیع جس میں یک نقد اور دوسرا ادھار ہو جو نقد سے زیادہ ہو اور ابہام کے ساتھ ہو۔

(۱) ثل ۵ و طارہ ۵/۱۷۲۔

(۲) سبل السلام ۱۶۳ طبع چارم ۱۰۷۱۔

(۳) ثل ۵ و طارہ ۵/۱۷۲ شوکانی نے کہا اس سلسلہ میں ہم نے یک درتہ ”ھو او کسھما“ اخلل فی علم الایمان فی البیوع مجردا ”جل“ کے نام سے لکھا ہے اور اس میں لکی تحقیق ہے جو اس سے پہلے نہیں ہونے لگی۔

اجل مسئلہ لا یتجوزہ“ (۱) ”اے ایمان والو بسبب ادھار کا معاملہ کسی مدت میں تک کرے مگر تو اس کو کھ یا نہ کرے“ تفسیرین نے کہا: اس سے مراد ہر ایسا معاملہ ہے جس کا ایک عوض نقد ہو اور دوسرا ادھار (۲) جس میں دشمن کو پہلے ”کر دیا جائے“ اور نہ بخت شدہ بیع کو یہ دکرنا ادھار ہو وہ ”سلم“ ہے۔ جس کا جو شرط بیعت میں وارد ہے، اور اس پر جسٹ منعقد ہے، بیع بھی اسی طرح ہے اس لئے کہ یہ دونوں عوض میں سے ایک کی تافیر ہے یہ سب اس شرط پر ہے کہ وہ دونوں عوض میں سے کوئی ایسا نہ ہو جس میں ادھار کا سود جاری ہوتا ہو، جیسا کہ سودا سونے کے بدلہ یا چاندی کے بدلہ، اور جیسے گیسوں کے بدلہ۔

لیکن امام احمد کے یہاں یہ مکر وہ ہے کہ آدمی خاص طور پر ادھار کے عوض بیع کرے، ادھار کے عوض ہی بیع کرے، اور نقد بیع نہ کرے۔ بن عقیل نے کہا ادھار کو مکر وہ محض اس لئے سمجھا کہ مکر وہا کے مشابہ ہے، اس لئے کہ اکثر اوقات ادھار کے عوض بیع کرنے والا مدت کی وجہ سے زیادتی کا قصد کرتا ہے، لیکن ادھار بیع بالاتفاق حرام نہیں ہے، اور مکر وہ نہیں ہے، الا یہ کہ اس کے علاوہ اس کی کوئی تجارت نہ ہو (۳)۔

میں گروہ دشمن جس پر ”ادھار بیع“ ہوتی ہے، اس سلمان کے موبہ دشمن سے اہلی ہو تو:

اس کے بارے میں رین العابدین علی بن حسین سے اختلاف منقول ہے، چنانچہ شوکانی نے ان سے نقل کیا ہے کہ ”ادھار کی وجہ سے اس دس کے نرخ سے زیادہ میں ہی بیع کی بیع کو وہ

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

(۲) ظہیر الفقہ طبع ۱۳۷۷ھ مجمع التقدیر لابن ابیہام ۵/۶۸۔

(۳) ہمیں ۱۶۳۔

بیعتان فی بیعت ۶-۷

دعا^(۱) (ایک سو سو سو میں رہا ہے) اور حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث پر ہے "قلہ او کسھما او الربا"^(۲) (اس کے سے اس دونوں میں سے کم تر یا رہا ہے)۔

یہی ملت امام مالک، اس کے شیخ ربیعہ اور ہشیم مالکیہ نے یہاں کی ہے۔ "اللہ و نہ" میں مکرر صورت کی تشریح یہ تھی ہے کہ اگر ایک دینار نقد یا سو دینار ایک مقررہ مدت تک احوار کے عوض ایک کپڑے کا مالک بنلا کہ اس دونوں میں سے جس کے عوض تم چاہو، اور میں چاہوں لے لو، اور تم پر ان میں سے ایک واجب ہے، تو کو یہ دو ایک دینار نقد میں تم پر واجب ہوئی، تم نے اس کو موثر کرتے ہوئے سو دینار احوار کے عوض کر لیا، یا کو یہ دو تم پر سو دینار احوار کے عوض واجب ہوئی، اور تم نے اس سو دینار کو ایک دینار نقد بنا لیا۔

اس مسئلہ میں مالکیہ کے مذہب کی توضیح:

۷۔ مالکیہ نے تسلیل کے ساتھ اس مسئلہ کی تشریح کی ہے، ایک بیعت میں دو بیعت کی حرام صورت کے ضوابط کو یاد کیا ہے، ان کے کلام کا حاصل یہ ہے:

الف۔ حرمت اس صورت کو شامل ہے جبکہ تر دو، مختلف سامانوں کے درمیان ہو مثلاً اگر کہے: میں تمہیں ایک دینار میں یہ سامان یا یہ بکری بیچ رہا ہوں۔ اور اس صورت کو بھی جبکہ تر دو، اہم سامان کے درمیان ہو مثلاً اگر کہے: میں تمہیں یہ سامان اس میں نقد یا بیس میں ایک سال تک حاضر خدمت کر رہا ہوں۔

ب۔ یہ حرام نہیں ہے کہ عقد دونوں خرید و فروخت کرنے

(۱) حدیث ۴ الصفة فی الصعب د۲ "ن تخریج فقرہ ۳ میں ۲ چلی

ب۔ (۲) حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث "قلہ او کسھما او رب" "ن تخریج فقرہ ۱ میں ۱ چلی ہے

۶۔ اگر سامان کو ایک ہزار کے عوض نقد یا دینار دیا، اس کے عوض ایک سال تک احوار کے طور پر فروخت کرے، اور ان میں سے ایک اس پر واجب ہو، پھر اگر مدت حدیث سے قبل دونوں میں سے ایک شمس کفریقین متعین کر دیں تو بیعت جائز ہے، اور اگر ایہام کے ساتھ دو دونوں مدت ہو گئے تو ناجائز ہے۔

امام شافعی نے جیسا کہ گزر رہا راحت کی ہے کہ یہ مسموم ایک بیعت میں دو بیعت کے قبیل سے ہے، اور جمہور فقہاء نے اسی کو پایا ہے۔

ثامیہ "ر حنا بد نے اس ممانعت کی وصلہ بتائی ہے: اس بیعت میں جہالت "راہ کا متعین نہ ہونا۔ ابن قدامہ نے کہا: اس سے بیعت مجہول ہے لہذا صحیح نہیں ہوگی جیسا کہ معلوم ہے۔ پرنس "یز اس سے کہ ایک عوض غیر معین "یہ معلوم ہے، لہذا صحیح نہیں ہوگی۔ جیسا کہ اگر کہے: میں نے تمہارے ہاتھ اپنے گھر میں سے ایک گھر فروخت کر دیا۔ انہوں نے کہا: صحیح اسی وقت ہوئی کہ خرید رہا اس کے بعد کہے: میں اس کو "حارستہ میں بیٹھا ہوں، پھر فروخت کرنے والا کہنے لے لو یا کہنے میں راضی ہوں، غیر دو تو یہ کامل عقد ہوگا، لیکن اگر کوئی کسی بیعت نہ پانی جاے جو ایجاب کے کام مقام ہو یا ایجاب پر ولایت کرے تو صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ جو قول تر دو، در بہام کے ساتھ گزر چکا ہے دو ایجاب بننے کے لائق نہیں ہے، پھر انہوں نے صحیح ہونے کی ایک "مہری "چ" کی تخریج کی ہے (۱)۔

دوم: اس میں رہا ہے۔ اس ملت کا مدار حضرت ابن مسعودؓ کی بعض روایت پر ہے جن میں وارو ہے: "الصقة فی الصفقتین

(۱) ایسی ۵۸۳، جوہر ۱/۲۲۲ شرح لمصباح عمیہ اقلوی بی حامیہ عمیرہ ۳۷۷۔

بیعت فی بیعت ۸

۱۔ اور اگر سے ڈھیر کو طے طے۔ اور ان دونوں کے باپ میں ہی
میں ہو، اور سامان خدا کی عقی ہو لہذا زیادتی کا سود ہوگا۔

حنفی نے اس تحلیل کو مے سے قبول ہی نہیں کیا ہے۔ ابن
ابہام نے کہا: ثمن کا بدش نقد یک جز رہا۔ اور ہر ش «صار و ہجر»
ہو ماربا کے معنی میں نہیں ہے^(۱)۔

۸۔ راجد سامانوں کے درمیان یا ایک سامان کی چند قیمتوں کے
درمیان اختیار کے ساتھ بیعت کرنا تو یہ حنفی کا قیہ اور ماہد کے یہاں
بھی قاسد ہے، اس لئے کہ جماعت ہے، اور اس صحت کے ساتھ بیعت
بامث زائد ہے، حنفی نے اقتباس کے طور پر اس سے اس صورت کو
مستثنیٰ کیا ہے کہ چند کپڑے ہوں مثلاً دو کپڑے ہوں یا تین کپڑے ہوں میں ایک کو
اس شرط پر فروخت کرے کہ تین دن کے اندر اندر ان میں سے
انتخاب کرنے کا اختیار ہوگا۔ اور اگر کپڑے چار ہوں تو بیعت قاسد
ہوگی۔ اس نے کہا: قیاس یہ ہے کہ سارے میں بیعت قاسد ہو، یہی
امام حنہ اور شافعی کا قول ہے۔ احتسان کی وجہ یہ ہے کہ خیار کی
مشترکیت ارادہ غیب کی ضد صحت کی وجہ سے ہے، تاکہ وہ اپنے سے
ریا، موافق اور ہمت کا انتخاب کر سکے، مرضہ صحت کا ثبوت متعلق ہے،
اس لئے کہ خریدار کو ضد صحت ہوتی ہے کہ اس کا معتبر آدمی انتخاب
کرے یا جس کے لئے وہ بیعت خریدی ہے وہ انتخاب کر لے، البتہ یہ
ضد صحت تین کپڑے میں سے پوری ہو جاتی ہے، چونکہ اس میں عہدہ، ردی
اور اسود ہوتا ہے۔ رہا چار یا اس سے زائد تو اس کی ضد صحت متعلق نہیں
ہے^(۲)۔

اُردو: "قیمتی" بیعت میں سے ایک کو ابہام کے ساتھ جدا اختیار
کے فروخت کرے، مثلاً گھر اور کپڑا ایک دینا میں، تو یہ سب کے

والوں پر کسی ایک کو دو چیزوں میں سے ایک کا پابند بنانے کے طور پر
ہو، اور اگر غیر پابندی کے وہوں کے لئے اختیار دے دے کے طور پر ہو تو
جائز ہے۔

ن۔ یہ اس صورت میں ہے کہ جہاں ان دونوں سامانوں کی جنس
دن کے درمیان اختیار دیا گیا ہے، الگ الگ ہو۔ بین اگر جنس ایک ہو،
اور مختلف محض عہدہ و شرط ہوں تو اس میں ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔
اس سے کہ وہ فضل ہی کو اختیار کرے گا۔ امام مالک نے کہا: کوئی
حرج نہیں کہ وہ کپڑوں میں سے ایک جس کو وہ اختیار کرے گا اسے ثمن
میں خریدے۔ یہ بیعت کے سو کپڑوں میں سے پچاس کپڑے یا دو انتخاب
کرے گا خریدے، اگر جنس ایک ہو، اور اس کی بکالت و شرط کو
بتادے، اگرچہ قیمت لگ ہو۔ نہ وہ سب مرہمی یا مہمی ہوں^(۱) (یہ
مرہمی ہر امت کی طرف منسوب ہیں)۔

۱۰۔ اس حالت سے مستثنیٰ یہ ہے کہ سامان جس کی بیعت ہو رہی ہے
مانع ہو جس میں زیادتی کا سہ جاری ہوتا ہے، تو جائز نہیں کہ تم اس
میں سے اس شرط پر خریدو کہ ان چند ڈھیروں میں سے ایک ڈھیر کا
انتخاب کر لو گے، یا کجور کے چند درختوں کے پھلوں میں سے ایک
درخت کے پھل کا انتخاب کر لو گے، یا پھل و درختوں میں سے مہین
تعدہ کا انتخاب کر لو گے، جس ایک ہو یا مختلف۔ مالکیہ نے اس مسئلہ
میں "طعام" کی صراحت اس لئے کی ہے کہ ان کے نزدیک ریائی
کے سود کی حد نقدین کے علاوہ میں "غذا بیت" ہے^(۲)۔

نہیں سے یہاں پر ریائی کے سود کے جوہر میں یہ بتانی ہے
کہ ہو سکتا ہے کہ وہ کسی ایک ڈھیر کو اختیار کرتے کے بعد چھوڑ

(۱) مدونہ، مہرک بروہیت ص ۳۴۳۔

(۲) مہرک، تحلیل علی مختصر تحلیل للکتاب، ص ۳۳۳، ج ۳
رکلیں ۲۲/۲۔

(۱) فتح القدیر ۱/۱۸۱۔

(۲) فتح القدیر ۵/۵۲۱۔

بیعتان فی بیعتہ ۹-۱۱

۱۰- اس کے دہریے ہیں:

۱- اول: عقد بیعت میں دہری بیعت کی شرط گانے، ورد دہری، فرہخت شد و بیعت یا شمن کی تحدید نہ کرے۔ تو یہ دو جوہر سے صحیح نہیں ہے۔ ۲- اول: یہ "ایک ساتھ بیعت اور شرط" میں سے ہے جو ممنوع ہے۔ ۳- دوم: جماعت۔ نیز یہ کہ بیعت اکثر علماء کے نزدیک ایک بیعت میں دو بیعت ہے۔

۴- دوم: بیعت میں دہری بیعت کی شرط گانے، ورد دہری، فرہخت شد و بیعت یا شمن کی تحدید کرے۔ مثلاً کہنے میں نے تمہیں بتایا یہ گھر ایک ہزار میں اس شرط پر بیعت کیا کہ تم مجھے پانچ گھر ایک ہزار پانچ سو میں بیعتو گے یہ اس شرط پر کہ تم مجھ سے میرا دوسرا گھر ایک ہزار پانچ سو میں خریدو گے۔

حنبی، ثنائیہ اور دنبالہ نے صراحت کی ہے کہ یہ ایک بیعت میں دو بیعت ہے جو ممنوع ہے اور یہ حنفیہ، ثنائیہ کے نزدیک "ایک ساتھ بیعت اور شرط" میں سے بھی ہے جس سے سنت نبوی میں ممانعت وارد ہے^(۱) (دیکھئے: "بیعت بشرط")۔

۱۱- ایک ساتھ بیعت بشرط سے ممانعت کا قائل ہونے میں اگرچہ فقہاء کا اختلاف ہے۔ حنبی، ثنائیہ اس کو ممنوع کہتے ہیں، دنبالہ، حنفیہ اس کو جائز کہتے ہیں بشرط ایک ہو۔ اس میں ہر ایک کے یہاں تفصیل ہے، یہاں اس کے بیاں کا موقع نہیں ہے، لیکن اگر مشروط دہری بیعت ہو بشرط فاسد ہوئی، اور بیعت بھی فاسد ہوں حتیٰ کہ حنبلہ کے نزدیک بھی^(۲)۔

نزدیک فاسد ہوئی، اس سے نہ ہخت شد و بیعت مجہول ہے^(۱)۔

نوع سوم: اس بیعت کے حکام میں وارد ہے کہ شمس «حمار میں کوئی چیز نہ ہخت کرے» بشرط ہو کہ وہ لوٹ کر اس کے خریدار سے اس کے «حمار شمس» سے کم نقد شمس میں خریدے گا۔

۹- بیعت بھی اس تمام لوگوں کے نزدیک فاسد ہے جو عید کی بیعت کو باطل سمجھتے ہیں، اس سے نہ بیعت عید یہ ہے کہ کسی شخص کے ساتھ شمس نقد میں سامان نہ ہخت کرے، جس کو اس نے ان سے اس سے ربا، د «حمار شمس» میں خرید تھا۔ اور یہ ربا کا ایک ذیلہ ہے۔ چونکہ سامان اپنے مالک کے پاس لوٹ آیا، اور اس کے اپنے لئے فریق کے ذمہ میں مثلاً بارہ سو ایک مدت تک کے لئے ثابت ہو گئے۔ اور اس نے اس کے مقابلہ میں ایک ہزار نقد لے لیا (دیکھئے: "بیعت عید")۔

بیعت عید کی تحریم کے قائلین نے کہا: یہ حرام ہے، اور فاسد ہے، اگر اس کا قیاس ہو جائے، ثواب بیعت دہری اتفاقاً ہونی ہو یا ان دونوں سے عقد مل کے وقت اس پر اتفاق یا ہو^(۲)۔ مگر جب وہ عقد اصل میں عقد ثانی کی شرط کی ہو، پر ہونی ہے تو یہ بدرجہ اولیٰ حرام اور فاسد ہوگی۔

لیکن جو لوگ بیعت عید کے جواز کے قائل ہیں مثلاً امام شافعی اور ان کے اصحاب ان کے نزدیک بھی یہ بیعت حرام ہے اور فاسد ہے، اور یہ ان کے نزدیک ایک بیعت میں دو بیعت میں سے ہے اسی طرح ممنوع بیعت بشرط میں سے ہے^(۳)، اور یہ اگلی نوٹ میں داخل ہے۔

نوع چہارم: عقد بیعت میں دہری بیعت یا کسی اور عقد بشرط گانے:

(۱) فتح القدیر و المنہاج ۵/ ۵۱۸، ۵۱۹، ابن ماجہ ۱۰۹۳، شرح المنہاج ۶/ ۶۲۔

(۲) ہمیں ۳۲ طبع سوم۔

(۳) شرح المنہاج و المنہاج ۵/ ۵۱۸، ۵۱۹، ابن ماجہ ۱۰۹۳، شرح المنہاج ۶/ ۶۲۔

(۱) شرح المنہاج و المنہاج ۵/ ۵۱۸، ۵۱۹، ابن ماجہ ۱۰۹۳، شرح المنہاج ۶/ ۶۲۔

۱- حنفیہ، ثنائیہ اور دنبالہ نے صراحت کی ہے کہ یہ ایک بیعت میں دو بیعت ہے جو ممنوع ہے اور یہ حنفیہ، ثنائیہ کے نزدیک "ایک ساتھ بیعت اور شرط" میں سے بھی ہے جس سے سنت نبوی میں ممانعت وارد ہے^(۱) (دیکھئے: "بیعت بشرط")۔

(۲) ہمیں ۳۲ طبع سوم۔

بیعتان فی بیعہ ۱۲-۱۳

دونوں نے ان عقد میں اتفاق کر لیا ہو۔ اس قدر کہ: یہ باطل ہے، یہ تکہ اس نے اس عقد میں شرط لگائی کہ اس کے ساتھ اس شخص میں، جس پر عقد ہوا ہے بیع صرف کرے، اور صرف عقد ہے تو یہ "بیعتین فی بیعہ" کے باب سے ہوگا، پھر انہوں نے کہا: اور امام مالک نے کہا: میں فقط فاسد کی طرف تو چہ نہیں دوں گا اگر وہ معصوم حامل ہو۔ تو کو دیا اس نے سامان کو ان در اتم کے عوض فروخت یہ جن کو دو دیناروں کے بدلے لے لے گا۔

۱۲- مذکور بالا حالت اور اس صورت کے درمیان فرق کرنا چاہئے کہ دو مختلف سامانوں کو ایک شخص میں فروخت کرے، مثلاً جانور و گھر ایک ہزار دینار میں فروخت کرے تو یہ بالاتفاق جائز ہے۔ اور "بیعتین فی بیعہ" میں سے نہیں ہے۔ اسی طرح اگر گھر کو ایک جانور اور ایک ہزار دینار کے عوض فروخت کرے۔

۱۳- اسی طرح اگر بیع اور اجارہ کو یا بیع اور صرف کو یا اجارہ اور نکاح کو ایک عوض کے ساتھ جمع کر دے، مثلاً اگر کہے: میں نے ایک جانور و گھر تمہیں اپنا یہ گھر فروخت کیا، اور اپنا دوسرا گھر تمہیں ایک سال کے لئے اجرت پر دیا، تو یہ جائز ہے، اس لئے کہ یہ "بیعین" ہیں، اگر "بیعین" میں سے ہے، ایک کا عوض دینا جائز ہے، لہذا اتفاقاً جو شرطیں دونوں کا عوض دینا بھی جائز ہوگا، جیسا کہ اگر کہے: میں نے تمہیں یہ دونوں کپڑے ایک ہزار میں فروخت کئے، یہ ناجائز کے یہاں قول اصح اور ممانعہ کے یہاں ظہر ہے، اور ایک کو دوسرے کرنے کے وقت عوض کو ان دونوں کی قیمت کے لحاظ سے تقسیم کیا جائے گا، یعنی مثلاً مقررہ مدت فی اجرت کے لحاظ سے یہ کی چیز کی قیمت اور فروخت شدہ چیز کی قیمت۔

فریقین میں سے ہر ایک کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ یہ صحیح

یہ نوع بھی فاسد ہے، خواہ شرط عقد بیع میں بیع ہو یا اس کے علاوہ مثلاً سلف یا اجارہ یا قرض یا اس کے علاوہ دوسرے عقود۔ اس کی وجہ بیع کی شرط لگانے پر قیاس ہے۔ نیز دوسری روایت یعنی ایک صلفہ میں دو صلفوں سے ممانعت کے عموم میں داخل ہے، اس لئے کہ صلفہ بمعنی عقد ہے، لہذا اس کے تحت ہر وہ بیعت آئیں گے جن کو ایک عقد میں جمع کر دیا گیا ہو، اور سلف اور بیع کو جمع کرنے کے بارے میں حاصل ممانعت وہ ہے۔ اور وہ فرمان نبوی ﷺ ہے: "لا یحل سلف و بیع" (ایک ساتھ بیع اور سلف حال نہیں ہیں) ابن قدامہ نے کہا: یہ امام مالک اور شافعی کا مذہب ہے۔ میرے علم میں اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، البتہ امام مالک نے کہا: اگر سلف کی شرط لگانے والا اپنی شرط کو چھوڑے، تو بیع صحیح ہوگی۔

ابن قدامہ نے نسبت بیع کی وجہ اس کا صفتیں فی مستقہ میں سے ہونے کے ساتھ ساتھ یہ کی ہے کہ جب اس نے مثلاً قرض کی شرط لگادی تو اس کی وجہ سے شخص میں اضافہ کر دیا، دشمن میں ہونے والی یہ زیادتى قرض کا عوض اور اس کا نفع ہوگی، اور یہ حرام سود ہے، لہذا فاسد ہوگی، جیسا کہ اگر اس کی صراحت کر دے (۱)۔

گروہوں متقدمین میں کوئی بیع نہ ہو تو بھی دونوں فاسد ہیں جیسا کہ اگر اجارہ میں سلف یا نکاح کی شرط لگائے یا نکاح میں نکاح کی شرط لگائے، ایک شرط کے مطابق یہی شفا رکھتا ہے جو منوط ہے۔ (دیکھئے: "شفا")۔

اس نوع کے تحت آئے، لے مسائل میں یہ بھی ہے کہ کوئی سامان سونے کے خانہ میں فروخت کرے، اور شرط لگائے کہ شخص در اتم کی شکل میں بیع صرف کے نرخ پر پہنچ کرے گا، جس پر ان

(۱) بیہ ۵۴۸۔

بیعتان فی بیعت ۱۳

لوں گا۔ حنفیہ نے اس کو ”صحتین فی بیعتہ“ میں داخل کیا ہے، جس سے ممانعت وارد ہے۔ اور انہوں نے کہا: اس کی وجہ سے بیعت فاسد ہو جائے گی، نیز اس لئے کہ یہ ”یک ساتھ بیعت“ اور ”شرط“ کے باب سے ہے۔ جس سے ممانعت ہے۔ (دیکھئے: ”بیعت بشرط“)

اس کے ”صحتین فی بیعتہ“ میں سے ہونے کی وجہ جیسا کہ ”الہدایہ“ اور ”فتح القدیر“ میں ہے یہ ہے کہ اگر خدمت و رہائش کے بالمقابل کچھ ثمن ہو، یا اس طور پر مقررہ رقم کو فروخت شدہ چیز کے بالمقابل ثمن اور خدمت و رہائش کے بالمقابل اتنی ممانعت مانا جائے تو یہ بیعت میں اجارہ ہوگا، اور اگر خدمت و رہائش کے بالمقابل ثمن کا کوئی حصہ نہیں تو یہ بیعت میں اجارہ ہوگا، اور اس کے رہا ہونے کی وجہ یہ ہے عقد میں شرط یا قبیحتی عوض سے خالی ہے۔ اور یہاں کا مفہوم یہی ہے (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک اسی کے مثل یہ بھی ہے کہ اگر خدمت و رہائش پر پچاس کے بقاؤ کی شرط لگائے۔ اس کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ یہ بیعت میں عاریہ جارہ ہوگا، لہذا یہ ”صحتین فی بیعتہ“ کے باب سے بھی ہوگا (۲)۔

ثانیہ اس بیعت کے منسوخ ہونے اور اس جیسی شرط کے مفید عقید ہونے سے اتفاق کرتے ہیں، اس سے کہ یہ ”بیعت بشرط“ کے باب سے ہے۔

مالیہ اور مالک کے نزدیک یہ بیعت جائز ہے، جبکہ مشرط منفعہ معلوم ہو۔ انہوں نے کہا: حضرت جابر بن عبد اللہ سے: ”اے باغ میں السبی منبتہ جملا واستشی حملہ الی المدینہ“ (انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ہاتھ اونٹ فروخت کیا اور مدینہ تک اس کی سواری کا استثنا کر لیا) اور اس لئے کہ: ”یہی عن الشیاء إلا ان

نہیں ہے، اس سے کہ اس وہوں کا حکم مختلف ہے، اس لئے کہ فروخت شدہ چیز محض بیعت سے قابل ضمان ہو جاتی ہے، اور اجارہ اس کے برخلاف ہے، اس سے کہ اس وقت بیعت و انقضاء و فیہ کے اسباب میں اختلاف کی وجہ سے وہوں کے حکم میں ہونے والے اختلاف کی بنا پر کوئی یہی چیز بیعت جاتی ہے جو اس وہوں میں ایک کے بیعت کی متقاضی ہوتی ہے، ورتسیم کی ضرورت ہوتی ہے تو لازم آئے گا کہ عقد کے وقت اس وہوں میں سے ہر ایک کا خصوصی عوض مجہول ہو، اور یہ منوط ہے بین شرط و عقد میں سے کوئی ایک نکاح ہو تو وہ مثل سے صحیح ہو جائے گا، اس سے کہ مقررہ اس کی صحت کے لئے شرط نہیں ہے (۱)۔

مالک کے یہاں مشیہ قول کے مطابق صراحت ہے کہ بیعت کے ساتھ ”صرف“ یا ”بھار“ یا ”مساقات“ یا ”شرکت“ یا ”قرض“ یا ”نکاح“ یا ”سلف“ کو جمع کرنا ناجائز ہے۔ اسی طرح ان میں سے ایک چیز کو کسی دوسری چیز کے ساتھ جمع کرنا ناجائز ہے۔ اور سلف کے ساتھ سب پینے والے کی جاب سے صدق یا سہ فیہ و بھی جمع نہیں ہوں گے (۲)۔

نوع پنجم: متعقدین میں سے کسی ایک کے لئے ممانعت کی شرط:

۱۳۔ اس کی مثال یہ ہے کہ کہنے میں لے تمہیں یہ گھر اس شرط پر فروخت کیا کہ اس میں ایک سال رہائش اختیار کروں گا یا کہنے میں نے تمہیں یہ جانور اس شرط پر فروخت کیا کہ اس سے ایک مادہ خدمت

(۱) ابن ابی شیبہ ۲۳۶، شرح البیہقی ۵۳۲، انہیۃ المحتاج ۶۶۳، ۶۸۵، شرح

بکال علی الشہاج ۳۸۸۔

(۲) خطاب ۳۱۳۔

(۱) الہدایۃ فی التہذیب ۸/۷۸۔

(۲) الاضیاء لتبیل الفقار ۲/۷ طبع سوم ابن ماجہ بن ۳۹۸، ۴۱۲۔

بیعت ۲-۵

بیعت صراح میں جیسا کہ ابن خلدون نے اپنے ”مقدمہ“ میں اس کی تعریف کی ہے، حالت پر عہد کرنا ہے، گویا بیعت کرنے والا پھر سے اس بات پر عہد کرنا ہے کہ وہ اپنے دینی امر اور مسجدوں کے امور کی نگرانی اس کے سپرد کرتا ہے۔ اس سلسلہ کی یہ چیز میں اس سے بڑے نہیں رہے گا، اور خوش و ناخوشی میں اس کے حکم کو ماننے گا، اور جب وہ کسی امیر سے بیعت کر لیتے اور اس سے عہد کو مکمل کرتے تو عہد کی تاکید کے لئے اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں دے دیتے تھے۔ اس طرح سے یہ عمل شریعہ فرہنگ کرنے والے کے فعل کی طرح ہو گیا، اور بیعت، دست بستہ مصافحہ سے ہونے لگی۔

یہ لغت میں اس کا مدلول اور شریعت میں معروف معنی ہے۔ ”متبہ کی رات“، اور ”درخت“ کے پاس نبی کریم ﷺ سے بیعت والی حدیث میں یہی مراد ہے، اور جہاں بھی یہ لفظ آیا ہے یہی مراد ہے۔ یہی سے ”بیعت خفا“، اور اسی سے ”بیعت فی تمہیں“ مانا ہوا ہے، چنانچہ خفا، عہد پر قسم لیتے، اور اس میں تمام اقسام کی قسموں کو شامل کر لیتے تھے، لہذا اس استیعاب، جامعیت کو ”ایمان بیعت“ کہا گیا (۱)۔

۲- علاوہ انہی رسول اللہ ﷺ سے شہادت کے ساتھ ثابت ہے کہ لوگ آپ ﷺ سے کبھی ہجرت و جہاد پر، کبھی ارکان اسلام کے کام کرنے پر، کبھی کفار سے جنگ میں ثابت قدمی، اور بہتر اور نئے پر، اور بہت فائدہ مند سنت کو اختیار کرنے، بدعت سے اجتناب، اور رعایات کی پابندی پر بیعت کرتے تھے (۲)۔

اس کے علاوہ بیعت بمعنی ایک بار بیعت کرنا پر بحث کے لئے، کیجئے اصطلاح ”بیعت“۔

مخالفہ الفاظ:

الف- عقد:

۳- عقدہ اس کی جمع عقود ہے لغت میں اس کے کئی معانی ہیں مثلاً ابن خلدون میں ”رواگنا“ اور اس کا ایک معنی عہد ہے (۱)۔

اصطلاح میں عقد تصرف کے اثر اور شرعاً ایجاب و قبول کے درمیان مربوط کرنا ہے (۲)۔

لہذا عقد میں بمقابلہ بیعت عموم ہے۔

ب- عہد:

۴- لغت میں اس کے معانی میں سے ہر وہ چیز ہے جس پر اللہ سے عہد کیا جائے، اور بندوں کے درمیان ہونے والے میثاق و پیمان میں۔

عہد: وہ تحریر ہے جو مکرانوں کے لئے ذمہ داری سوچتے وقت نصیج جاتی ہے۔ اس کی جمع ”بہا“ ہے، کہتے ہیں: عہد الیہ عہداً: سوچنا، خواہ کرنا۔

عہدہ: وہ میثاق اور قسم ہے جو انسان سے لی جائے تم کہتے ہو: علیٰ عہد اللہ و میثاقہ یعنی مجھ پر اللہ کا عہد اور میثاق ہے، اور احضرت علیہ عہد اللہ و میثاقہ: میں نے اس سے اللہ کا عہد اور میثاق لیا، اور ”بیعت“ ایک طرح کا عہد ہے (۳)۔

بیعت کا شرعی حکم:

۵- بیعت کرنے والوں کے لحاظ سے بیعت کا حکم مختلف ہوتا ہے، چنانچہ اہل اسلام، عقد پر اس شخص سے بیعت کرنا واجب ہے جس کو

(۱) لسان العرب، المصباح المہر۔

(۲) التعریضات للبحر ج ۱ ص ۵۳۔

(۳) لسان العرب، التعریضات للبحر ج ۱۔

(۱) مقدمہ ابن خلدون ص ۲۰۹ طبع دار البیضاء طرک المہر۔

(۲) التواہد المعیہ للجدیدی المہر ص ۱۱۲ طبع حاکم۔

بیعت ۶

انہوں نے امامت کے لئے منتخب کیا ہو اور جس میں امامت کی تمام شرعی شرطیں موجود ہوں۔

رہے عام لوگ تو اصل یہ ہے کہ اہل عمل و سنت کی بیعت کی بنیاد پر ہر شخص پر بیعت واجب ہے، اس لئے کہ فرمان ہوئی ہے: ”مَنْ مَاتَ وَلَيْسَ فِي عَقْلِهِ بَيْعَةُ لِمَا مَاتَ مِثْلَ جَاهِلِيَّةٍ“^(۱) (جو مر گیا، اور اس نے کسی امام سے بیعت نہیں کی تو اس کی موت جاہلیت کی سی ہوگی، لیکن مالک کی رائے ہے کہ بقیہ لوگوں کے لئے یہ عقیدہ رکھنا کافی ہے کہ وہ بیعت شدہ امام کے ماتحت ہیں، اس کی اصاحت کے پابند ہیں)^(۲)۔

یہ تو بیعت کرنے والوں یعنی اہل عمل و عقیدہ اور بقیہ لوگوں کے تعلق سے ہے۔

جہاں تک امامت کے لئے منتخب کئے جانے والے شخص کا تعلق ہے تو اس پر واجب ہے کہ بیعت قبول کر لے، اگر امامت اس کے سے متعین ہو، یعنی کسی دوسرے کے اندر تمام شرائط نہ پائی جائیں۔ اگر سنی ایک میں تمام شرائط موجود ہوں تو بیعت کو قبول کرنا فرض کفایہ ہوگا، دیکھئے: ”محتاج“ امامت سیرت“ اور ”اہل عمل و عقیدہ“۔

بیعت کی مشروعیت کے دلائل:

۶۔ مسندوں کا رسول اللہ ﷺ سے بیعت کرنا، اللہ سے بیعت کرنا ہے جیسا کہ فرمان باری میں ہے: ”إِنِ الْمُسْلِمِينَ يَدْعُونَكَ إِلَىٰ

يَايَعُونَ اللَّهَ بِذَلِكَ اللَّهُ فَوَقِّ إِلَيْنِهِمْ“^(۱) (پیشک جو لوگ آپ سے بیعت کر رہے ہیں، وہ اللہ ہی سے بیعت کر رہے ہیں۔ اللہ کا ہاتھ اس کے ہاتھوں پر ہے)۔ چنانچہ اللہ و شاہدین میں اللہ تعالیٰ کا ہاتھ و فائزہ کے بارے میں بیعت کرنے والوں کے ہاتھوں سے ”اپنے“ اور امامت کے ”رمز“ اس پر احساں کرنے میں اللہ تعالیٰ کا ہاتھ و امامت کے باب میں ان کے ہاتھ کے اوپر ہے“^(۲)۔

اس آیت میں بیعت سے مراد مقام حدیبیہ میں ہونے والی بیعت رضوان ہے، جہاں بیعت کرنے والوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا ہے: ”لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا“^(۳) (پیشک اللہ خوش ہو ان مسلمانوں سے جب وہ آپ سے بیعت کر رہے تھے، رحمت کے نیچے اور اللہ کو معلوم تھا جو کچھ ان کے دلوں میں تھا۔ سو اللہ نے ان میں اطمینان پیدا کر دیا اور ان کو ایک نکتے ہاتھ فتح بھی دے دی)۔

”صحیح مسلم“ میں حضرت جابرؓ کی روایت ہے، انہوں نے کہا: ”كُنَّا يَوْمَ الْحُدَيْبِيَةِ أَلْفًا وَ أَرْبَعِينَ، فَأَبَايَعَاهُ وَعَمْرُو أَخَذَ بِيَدِهِ تَحْتَ الشَّجَرَةِ وَهِيَ سَمُرَةٌ“ (ہم حدیبیہ کے دن ایک ہزار چار سو تھے، ہم نے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی، اور حضرت عمرؓ آپ ﷺ کا ہاتھ پکڑے ہوئے رحمت کے نیچے تھے۔ اور دوسرے (بول) کا رحمت تھا)۔ انہوں نے کہا: ”أَبَايَعَاهُ عَمِي أَنْ لَا نَقْرَ، وَلَمْ يَأْبِيعَهُ عَلَى الْمَوْتِ“^(۴) (ہم نے آپ ﷺ سے نہ بھگنے

(۱) سورہ فتح/۱۰۔

(۲) الجامع للکرام القرآن للقرطبی ۶/۲۶۷۔

(۳) سورہ فتح/۱۸۔

(۴) حدیث جامعہ ”کتاب یوم الحُدَیبِیَةِ“ کی روایت مسلم (سورہ ۱۳۸۳) مع الحلی نے کی ہے۔

(۱) حدیث ”مَنْ مَاتَ وَلَيْسَ فِي عَقْلِهِ بَيْعَةُ“ کی روایت مسلم (۱۳۷۸ طبع الحلی) نے کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ بن ۱/۶۸ شرح الکبیر ۳/۴۸۸، دیکھئے منهاج الطالبین وجامعہ التقدیری ۳/۴۳، مطالبہ کوئی ایسی ۱/۳۳۔

بیعت ۷

پر بیعت نہ تھی، مگر جانے پر بیعت نہیں کی تھی)۔

بیعت عقبہ اولیٰ میں مسلمانوں نے آپ ﷺ سے ”عورتوں“
والی بیعت نہ تھی، یہ جہاں فرض ہونے سے قبل تھی، چنانچہ حضرت عباسؓ
بن صامتؓ سے جو شتر کا بدرا اور عقبہ کی رات کے نقباء میں سے تھے
روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ارد گرد صحابہ کی ایک جماعت تھی،
”آپ ﷺ نے فرمایا: ”ہایہوسی علی ان لا تشرکوا باللہ
شیئا، ولا تسرفوا، ولا تمروا، ولا تغفلوا اولادکم، ولا
تاتوا بیہتان تمتروہ ہیں ایہیکم ولوجلکم، ولا تعصوا
لی معروف، لمن ولی منکم فاجرہ علی اللہ، ومن
اصاب من ذلک شیئا فعوقب فی الدنیا فہو کھارۃ لہ،
ومن اصاب من ذلک شیئا ثم متروہ اللہ، فہو بلی اللہ، ان
شاء عما عنہ وای شاء عاقبہ، فہایضہ علی ذلک“ (۱) (تم
مجھ سے اس بات پر بیعت کرو کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ بناؤ گے،
چوری نہ کرو گے، زنا نہ کرو گے، اپنی اولا کو قتل نہ کرو گے، اور بہتان
نہ لائو گے جسے اپنے ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان گھڑو، نیک کام میں
مانرمانی نہ کرو گے، پھر تم میں سے جو یہ عہد پورا کرے اس کا ثواب
اللہ پر ہے، اور جو ان گناہوں میں سے کچھ کر بیٹھے، اور اس دنیا میں
اس کی سزا مل جائے تو وہ اس کے لئے کفارہ ہے۔ اور جو کوئی ان
گناہوں میں سے کچھ کر بیٹھے، پھر اللہ نے اس کو دنیا میں چھپاے
رکھ، تو وہ اللہ کے جوئے ہے، مگر چاہے اس کو محافرت کرے، اور اگر
چاہے عذاب دے، پھر ہم نے ان باتوں پر آپ ﷺ سے بیعت
کر لی)۔

۷۔ سرعی عورتوں والی بیعت تو اس کا بیان اس فرمان باری میں ہے:

”یا ایہا النبی اذا جاءک المؤمنات بایعہنک علی
ان لا یشرکن باللہ شیئا ولا یسرفن ولا یرین ولا یفسسن
اولادھن ولا ینابین بیہن ان یضربہ بین یدہین و ارحمھن
ولا یعصیک فی معروف فہایعھن واستغفرلھن اللہ ان
اللہ عفوٌ رحیم“ (۱) (اے پیغمبر جب مسلمان عورتیں آپ کے
پاس آئیں تو آپ سے اس باتوں پر بیعت کریں کہ اللہ کے ساتھ نہ
کسی کو شریک کریں نہ رند چوری کریں نہ رند بدکاری کریں نہ
اور نہ اپنے بچوں کو قتل کریں گی اور نہ کوئی بہتان لائیں گی جسے اپنے
ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان گھڑیں، و زشر وہ باتوں میں آپ کی
مانرمانی نہ کریں نہ تو آپ ان کو بیعت کر لیا کیجئے اور ان کے لئے اللہ
سے مغفرت طلب کر لیا کیجئے، بیشک اللہ بڑا مغفرت والا ہے، بڑا
رحمت والا ہے)۔

فتح مکہ کے موقع پر مکہ کی عورتیں آپ ﷺ کے پاس بیعت
کے لئے آئیں تو آپ ﷺ نے ان سے عہد یا شریک نہ ٹھہرائیں
ای۔ صحیح مسلم میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے، انہوں نے کہا
کہ مسلمان عورتیں جب ہجرت کر کے آئیں تو آپ ﷺ ان کا اس
آیت کے مطابق امتحان لیتے: ”یا ایہا النبی اذا جاءک
المؤمنات بایعہنک علی ان لا یشرکن باللہ شیئا ولا
یسرفن ولا یرین“ اسی آخر الآیۃ حضرت عائشہؓ نے کہا:
پھر جو عورت اس کا مقرر طریقہ کو بیعت کا مقرر کرتی (۲)۔

جب وہ اپنی زبان سے اس کا مقرر کرتیں تو رسول اللہ ﷺ
فرماتے: ”انطلق فقد بایعک“ (جاء، میں تم سے بیعت لے

(۱) سورہ مجحدہ ۱۲۔

(۲) امام نووی نے کہا یعنی آپ سے شرعی بیعت ملے گی۔

(۱) حدیث عبادہ صامت کی روایت بخاری (صحیح ۱۱۳ طبع استغنیہ) کے کی

بیعت ۸

(رسول اللہ ﷺ عورتوں سے بیعت لیتے تو پانی کا ایک پیالہ منگاتے، اس میں دست مبارک اُل دیتے پھر عورتیں آپ ﷺ کے حکم سے اپنے ماتھوں میں اُل دیتیں)۔

بہر کیف رسول اللہ ﷺ سے مسلمان مردوں کی بیعت زبانی منگو کے ساتھ مصافحہ کے وسیع ہوتی تھی، جبکہ مسلمان عورتوں کی بیعت صرف زبانی ہوتی مصافحہ نہیں ہوتا تھا۔ امام نووی نے "شرح مسلم" میں کہا: عورتوں کی بیعت تشبیلی پڑے بغیر صرف زبانی ہوتی، اور مردوں کی بیعت زبانی کے ساتھ تشبیلی پکڑ کر ہوتی تھی (۱)۔

درج ذیل وقت حضرت عمر بن الخطابؓ کو مسلمانوں کے درمیان اہتمام کا اندیشہ ہوا تو انہوں نے حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا کہ اے ابو بکر! آپ اپنا ہاتھ بڑھا میں انہوں نے ہاتھ بڑھا دیا۔ حضرت عمرؓ نے اس سے بیعت کی، پھر مہاجرین نے ان سے بیعت کی، پھر انصار نے ان سے بیعت کی (۲)۔

نبی کریم ﷺ سے صحابہ کی بیعت، اور دوسرے ائمہ سے بیعت کے درمیان فرق:

۸- رسول اللہ ﷺ سے بیعت کا موضوع بیعت کرنے والوں کے صحیح وطاعت کا عہد کرنے اور اس کے پابند ہونے اور خاص طور پر جس چیز کی بیعت ہوتی ہے، اس کی پابندی تک محدود ہے، رہا آپ ﷺ کا امامت کے لئے متعین ہونا تو وہ وحی کے وسیع تھا۔ اور دوسرے حضرات کی بیعت طرفین سے اہتمام پر پابندی ہے، یہ بالکل

چٹا) اور اللہ کی قسم آپ کا ماتھ کی عورت کے ماتھ سے کبھی مس نہ ہو، بلکہ آپ ﷺ سے زبان سے بیعت لیتے تھے۔ حضرت عائشہؓ نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے عورتوں سے کوئی قرعہ نہیں لیا، جس کا اللہ نے حکم دیا، آپ ﷺ کی تشبیلی کی عورت کی تشبیلی سے کبھی نہیں لگی، بلکہ وہ قرعہ ریشمیں تو آپ ﷺ صرف زبان سے فرما دیتے: "قد بايعنكم" (۱) (میں تم سے بیعت لے چکا)۔ (یعنی اس سے مصافحہ نہیں ہوتا تھا)۔

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے کہا: جب رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو انصار کی عورتوں کو ایک گھر میں جمع کیا، پھر حضرت عمر بن الخطابؓ کو ہمارے پاس بھیجا، انہوں نے دروازے پر کھڑے ہو کر سلام کیا، عورتوں نے سلام کا جواب دیا، انہوں نے کہا: میں تمہارے پاس رسول اللہ ﷺ کا یہ پیغام لے کر آیا ہوں کہ تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کوثر یک نہ ٹھہراؤ، عورتوں نے کہا: جی ہاں۔ انہوں نے اپنا ہاتھ گھر کے باہر سے بڑھایا، ہم نے اپنا ہاتھ گھر کے اندر سے بڑھایا، پھر انہوں نے کہا: خدا یا تو کوہارہ (۲)۔

حضرت عمر بن شعیب عن ابن عمرؓ کی سند سے روایت ہے:

"ان اسبي مني كانه اذ بايع النساء دعا بقدر من ماء فعمس بهما فيه، ثم امر النساء فعمسن ايديهن فيه" (۳)

(۱) حدیث مائتہ ۳۱۱ لفظی "قد بايعنكم" کی روایت مسلم (۳۸۹/۱۳ طبع انجمن اہل حدیث)۔

(۲) حضرت ام حبیبہ کی حدیث کی روایت ابن سعد (۸/۷۸ طبع دائرہ اہل حدیث) نے اپنی حقائق میں کی ہے نیز ابو داؤد (۸/۷۸ طبع عزت حمید دہلی) نے مختصر میں کی روایت کی ہے۔

(۳) جامع الاحکام القرآن للقرطبي ۱۸/۷۰، ۷۱، اسیرۃ النبیؐ لابن ہشام ص ۲۳۳ ج ۲۔

حدیث عمرو بن شعیبہ "كان اذا بايع النساء دعا بقدر من ماء" کی روایت ابن سعد اور ابن مردودہ نے کی ہے جیسا کہ اندر المصنف للسیوطی ۱۳۳/۸ طبع دار الفکر (میں ہے۔

(۱) حاشیہ قیوئی علی مشاہیر علما ص ۳۷۲، ۳۷۳، الاحکام اصطلاح لابی یعنی اس طبع مصنفی لکھنؤ، تو بعد فقہ للحدیثی لکھنؤ رسالہ چہارم ص ۱۱۲۔

(۲) اسیرۃ النبیؐ لابن ہشام ص ۲۶۶ ج ۲ و راجع۔

منتخب شخص امامت سے مراد ہے اور اس کو تو اس کو اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اور اس سے ہٹ کر دوسرے مستحق کو دیکھ جائے گا^(۱)۔

امامت کے انعقاد میں بیعت کا اثر:

۱۰- اہل حل و عقد کی طرف سے امام کا انتخاب اور اس کے سے اس کی بیعت ہی امامت کے انعقاد میں اصل ہے، اور اہل حل و عقد صراحت اور اہل رائے و تدبیر کی جماعت ہے، جن میں امانت و عدالت و رائے کی شرائط کے ساتھ ساتھ علم بھی ہو (دیکھئے: اہل حل و عقد)۔

راہدلی عہد بنانے یا غلبہ کی وجہ سے امامت کا انعقاد^(۲) تو اس کا حکم اصطلاحاً: "امامت کبریٰ" میں دیکھا جائے۔

جو لوگ امام کے شہر میں ہیں ان کو دوسرے شہروں والے لوگوں پر کوئی خصوصیت اور امتیاز حاصل نہیں ہے، جس کی وجہ سے وہ امام کے انتخاب میں دوسرے سے آگے ہوں، امام کے شہر کے لوگ عقد امامت کرنے والے محض عرفاً ہو گئے ہیں، شرعاً نہیں، کہ ان کو امام کی موت کا علم پہلے ہوتا ہے، اس لئے کہ اکثر خلافت کے اہل فراد امام کے شہر میں موجود ہوتے ہیں^(۳)۔

و عقد کی طرف سے امام کے لئے جمع و صحت کی پابندی اور اس کی امامت کا اثر رہتا ہے، ورجس کے لئے بیعت کی جائے اس کی طرف سے عدل و انصاف قائم کرنے، اور فرائض امامت کی انجام دہی کی پابندی کا اثر ہے^(۱)، اس بیعت پر اگر وہ شرعی طریقہ پر ہو جائے، اس شخص کے سے امامت کا انعقاد مرتب ہوگا جس سے اہل حل و عقد بیعت کریں، و اہل حل و عقد کے علاوہ بقیہ لوگوں پر واجب ہے کہ وہ اہل حل و عقد کے تابع ہیں اس سے بیعت کریں۔

کیا بیعت عقد ہے، اور قبول کرنے پر موقوف ہے؟

۹- بیعت رضا اور اختیار کا عقد ہے اس میں جبر و دباؤ کا کوئی دخل نہیں ہے، اور یہ طریقین کے درمیان عقد ہے، ایک طرف اہل حل و عقد و دوسری طرف وہ شخص ہے جس کا انہوں نے اپنے اختیار سے انتخاب کیا ہے، جس میں امامت کی تمام شرائط موجود ہیں، تاکہ وہ ان کا امام ہو سکے۔ جب اہل حل و عقد انتخاب کے لئے جمع ہوں اور امامت کی اہلیت رکھنے والوں کے حالات کا جائزہ لیں جن میں امامت کی شرائط موجود ہیں تو ان میں سب سے اصل اور سب سے مکمل شرائط کے حامل کو آگے بڑھادیں جس کی جماعت لوگ فوری کریں گے، اور اس کی بیعت سے توقف نہیں کریں گے اور اپنے اختیار و کے نتیجے میں انہوں نے جماعت میں سے ایک معین شخص کا انتخاب کر لیا تو اس کے سامنے امامت کو پیش کریں، اگر وہ قبول کر لے تو اس سے بیعت امامت کریں، ورنہ ان کی بیعت ہو جائے سے اس شخص کی امامت کا انعقاد ہو جائے گا، و تمام امت کو اس کی بیعت میں داخل ہونا اور اس کی جماعت قبول کرنا واجب ہوگا، اور اگر وہ

(۱) الاحکام السلطانیہ والولایات المدنیہ للماوریدی ص ۷ طبع دار الکتب العلمیہ، حاشیہ قلیوبی علی منهاج العالمین ص ۳۲، ۳۳، الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ص ۸ طبع بول صغریٰ، مقدمہ ابن خلدون ص ۲۰۹۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۶۹، ص ۳۱۰، المشرح الکبیر ص ۲۹۸، الاحکام السلطانیہ للماوریدی ص ۶، منهاج العالمین و حاشیہ قلیوبی ص ۳۲، ۳۳، مطالب کون اثن ص ۲۳، الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ص ۵۔

(۳) ابن ماجہ ص ۳۱۰، المشرح الکبیر ص ۲۹۸، الاحکام السلطانیہ ص ۲۹، ورنہ ص ۲۳، مطالب کون اثن ص ۲۳، الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ص ۳، ۴۔

ہن لوگوں کی بیعت سے امامت کا انعقاد ہوتا ہے ان کی
تعد و:

۱۱- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ امامت کا انعقاد بیعت پر اہل حل و عقد
کے اتفاق کر لینے اور ہر شہر کے جمہور اہل حل و عقد کی طرف سے
بیعت کر لینے اور آمادگی پانے جانے سے ہو جاتا ہے۔ بعض فقہاء
کی رائے ہے کہ اس سے کم سے امامت کا انعقاد نہیں ہوتا تا کہ اس کی
امامت پر مکمل رضا اور آمادگی پائی جائے۔ امام بخاری نے
حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: ”میں
بایع رجلا من غیر مشورۃ من المسلمین فلا یباع ہو ولا
انہی بایعہ“ (جس سے کسی شخص سے مسلمانوں کے مشورہ کے
بغیر بیعت کر لی جائے اس سے بیعت کی جائے نہ اس سے جس کی بیعت
کی گئی)۔

ابویعلیٰ نے کہا: رہا اہل حل و عقد کے انتخاب سے امامت کا
انعقاد تو وہ جمہور اہل حل و عقد کے بغیر نہیں ہوگا۔ اسحاق بن ابیہیم
کی روایت میں امام احمد نے کہا: امام وہ ہے جس نے اہل حل و عقد
اتفاق کر لیں، سب کہیں: یہ امام ہے۔ ابویعلیٰ نے کہا: اس کا خلاصہ یہ
ہے کہ امامت کا انعقاد ان کی جماعت سے ہوگا۔

ایک قول ہے کہ اس سے کم سے بھی ہو جائے گا۔

جمہور اہل حل و عقد کی رو سے امامت کے انعقاد کے تائید
میں مالکیہ و زناہد میں معتزلہ نے کہا: پانچ سے اعتقاد ہو جائے گا۔
شافعیہ نے کہا: چار، میں ورو سے اعتقاد ہو جائے گا، ورنہ ایک

() حضرت عمر بن الخطابؓ کے مرنے میں بایع رجلا من غیر
مشورۃ۔ ”کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۲/۱۳۵ طبع انتقادی) سے
تفصیل سے کی ہے۔

سے انعقاد کے قائل ہیں (۱)۔ تفصیل اصطلاح ”امامت کبریٰ“ میں
دیکھیے۔

طریقہ بیعت:

۱۲- اس کا طریقہ یہ ہے کہ بیعت کرنے والے اہل حل و عقد میں
سے مخصوص بیعت کرتے وقت کچھ نام نہ آپ سے عدل و انصاف
کے کام کرنے اور اس امامت کی انجام دہی پر بیعت کی، اس کے
لئے ہاتھ پر ہاتھ مارنے کی ضرورت نہیں ہے۔ عہد رسات و
خانائے راشدین میں بیعت مصافحہ کے طریقہ ہوتی تھی، لیکن جب
تجارت و سرافقہ اور آلتوں نے اللہ کی قسم، طلاق، زنا کی و مسودہ ہاں
پر مشتمل تھیں مرتب کیں۔ ابن القیم نے ”اعلام المتوہین“ میں مزید
لکھا ہے کہ عورتوں سے بیعت ربائی ہوتی تھی، رسول اللہ ﷺ کا
ہاتھ بھی عورتوں سے بیعت کے ہاتھ سے نہیں لیا (۲)۔

حضرت ابو بکرؓ کی بیعت کے سلسلہ میں جب حضرت عمرؓ کو
مسلمانوں میں اختلاف کا اندیشہ ہوا تو انہوں نے حضرت ابو بکرؓ سے
کہا: ابو بکر! اپنا ہاتھ پھیلائیے، انہوں نے ہاتھ پھیلا دیا، حضرت عمرؓ
نے ان سے بیعت کر لی، پھر ہاتھ یں نے بیعت کی، پھر السار نے
بیعت کی۔

عورتوں کی بیعت کے بارے میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے
کہ وہ ربائی ہوتی تھی، آپ ﷺ عورتوں کے ہاتھ پر ہاتھ نہیں
مارتے تھے، جیسا کہ مردوں سے بیعت کرتے تھے۔

(۱) الاحکام السلطانیہ لابی یعلیٰ بن ابیہیم، جلد ۱، ص ۱۶۷، طبع ۱۳۹۸ھ
الشرح الکبیر ۳۴۸، مطالب اولیٰ ابیہیم ۲۶۳، ص ۱۶۷، طبع ۱۳۹۸ھ
منہاج الطالبین و حاشیہ قلیوبی ۳۴۷۔
(۲) مطالب اولیٰ ابیہیم ۲۶۶، الاحکام السلطانیہ لابی یعلیٰ بن ابیہیم۔

بیعت کو توڑنا:

۱۳- امام سے بیعت کرنے کے بعد اس کی بیعت کو توڑنا یا اس کی اطاعت نہ کرنا مسلمان کے لئے حرام ہے الا یہ کہ بیعت کے توڑنے کا کوئی شرعی تقاضا ہو مثلاً امام کا مرتد ہونا، اور اس کے مابود، ہرے سب ذہن کا ذرا استطاع "امامت نبوی" میں آچکا ہے۔ اور اگر اس کے مابود کی وجہ سے بیعت توڑے تو حرام ہے^(۱)۔ اس کی ممانعت اس فرمان باری میں وارد ہے: "ان الذین یبایعونک إنما یبایعون اللہ ید اللہ فوقہم فلو فکک فبما ینکث عہدہم و من اولیٰ بما عہد علیہ اللہ فسیؤتیہ اجرہ عظیماً"^(۲) (بیشک جو لوگ آپ سے بیعت کر رہے ہیں وہ اللہ سے بیعت کر رہے ہیں، اللہ کا ہاتھ اس کے ہاتھوں پر ہے، جو کوئی عہد توڑے گا تو اس کے عہد توڑنے کا وبال اس پر پڑے گا، اور جو کوئی اس چیز کو پورا کر لے گا جس کا اس نے اللہ سے عہد کیا ہے تو اللہ سے عہد بڑا اتھوڑے گا، اور فرمان نبوی ہے: "من بایع اماما فاعطاه صفۃ یدہ و ثمرۃ قلبہ فلیطمع ان استطاع"^(۳) (جس نے کسی امام سے بیعت کر لی، اس کو اپنا ہاتھ دے دیا، اور دل سے اس کی تابع داری کر لی، تو اس کی اطاعت کرے، جہاں تک طاقت ہو)۔

بیعتہ

کہتے: "معاہدہ"

بیعتہ

کہتے: "شہادت" اور "بیت"



(۱) ابن ماجہ ۳۶۸، مسند ۳۱۰، التشریح الکبیر ۳۲۹، ۱۳۰، منہاج
للمبین وحاشیہ قلیوبی ۳۲۷، الاحکام السلطانیہ للماوریدی ص ۷۷،
مطالعہ اؤن ۱۵/۱، ۱۵، احکام السلطانیہ لابی یوسف ۶۵۔
(۲) سورہ فتح ۱۰۔
(۳) حدیث میں بایع اماما فاعطاه صفۃ یدہ۔ کی روایت مسلم
(۳۷۳ ص ۱۲ طبع النسخ) نے کی ہے۔

تراجم فقہاء

جلد ۹ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن جیمہ (قتی الدین): یہ احمد بن عبدالحلیم ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۹ میں گذر چکے۔

ابن الحاجب: یہ عثمان بن عمر ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۹ میں گذر چکے۔

ابن حبیب: یہ عبدالملک بن حبیب ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۰ میں گذر چکے۔

ابن حجر: یہ احمد بن حجر البیہقی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۰ میں گذر چکے۔

ابن خلدون: یہ عبدالرحمن بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۶ میں گذر چکے۔

ابن رشد (المجد): یہ محمد بن احمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۲ میں گذر چکے۔

ابن رشد (الکھید): یہ محمد بن احمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۲ میں گذر چکے۔

ابن الرفقہ: (۶۴۵-۷۱۰ھ)
یہ احمد بن محمد بن علی بن مرتفع بن حازم، ہوالہ پاس، الساری،
مصری ہیں، ابن رفقہ کے نام سے مشہور ہیں، شافعی فقیہ، فاضل مصر
میں سے تھے، انہوں نے خطبہ المرقی، اور شریف عباسی سے فقہ
حاصل کیا، ان کا لقب ”فقہ“ تھا، محی الدین صری سے حدیث سنی،

الف

برہنیم مقدسی (۵۱۸-۵۰۴ھ)

یہ برہنیم بن مسلم، اوراق میں فقیہ سلطان مقدسی کے نام سے
مشہور ہیں، شافعی فقیہ ہیں۔ یہی نے نماز مصر مقدسی سے علم حاصل کیا
اور ابو بکر خطیب سے حدیث سنی۔ اسنوی اور علی سلامہ مقدسی نے کبار
مذہب میں باہر تھے، ستر سال کی عمر کے بعد مصر آئے، وہاں حدیث
سنی، وہ مصر کے عظیم ترین فقہاء میں سے تھے، مصر کے اکثر فقہاء نے
ان سے پڑھا۔

بعض تصانیف: ”اللباں فی احکام التقاء الختان“، ”
”دعائم الاثبات“ فقہ میں۔

[شذرات المذہب ۵۸/۴: نجوم الزمرہ ۲۲۹/۵: بنم
المونیس ر: کشف اللہ ۱/۲۶۳]

بن ابی موسیٰ: یہ محمد بن احمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۸ میں گذر چکے۔

بن لثیر: یہ المبارک بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گذر چکے۔

بن بطلہ: یہ عبید اللہ بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۸ میں گذر چکے۔

بن عامر

تراجم فقہاء

بن قدامہ

وہ درجہ معزز یہ ہیں: رکن دین۔

ابن عرفہ: یہ محمد بن محمد بن عرفہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "المطب فی شرح الوسیط"، "الکفایۃ فی شرح السیہ"، "بدل الصالح الشرعیۃ فیما علی السطان وولایۃ الأمور وسانن الرعیۃ"، "الایضاح والنبیان فی معرفۃ المکیال والمیران" اور "الربۃ فی الحسبۃ"۔

ابن عمر: یہ عبداللہ بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

[شذرات الذہب ۶: ۲۲، البدر المصباح ۱: ۱۱۵؛ طبقات شافعیہ ۵: ۷۷؛ معجم المحدثین ۴: ۳۵۵، لا ۱: ۲۳]

ابن فرحون: یہ ابراہیم بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

بن عامر: یہ محمد بن عامر تھیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۷ میں گذر چکے۔

ابن القاسم: یہ محمد بن قاسم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

بن سیرین: یہ محمد بن سیرین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

ابن قاسم العبادی: یہ احمد بن قاسم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

بن المصلاح: یہ عثمان بن عبدالرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

ابن قدامہ (۵۹۷-۶۸۲ھ)

یہ عبدالرحمن بن محمد بن احمد بن قدامہ، ابو القریح، مقدسی، صلیٰ بن اسماعیل، پیر، مشقی، ساتی، حنبلی ہیں، فقیہ، محدث، ماصولی تھے، اپنے والد، اپنے چچا موثق الدین، نیز ابو یوسف کدی اور بن جوزی وغیرہ سے حدیث سنی، اور اپنے چچا موثق الدین سے لقاہ حاصل کیا، اور خود ان سے کئی احادیث نووی، احمد بن عبد اللہ م، یحییٰ الدین بن تیمیہ وغیرہ نے روایت کیا، مدرسہ فتنی رہے اور یک زمانہ تک علم سکھاتے رہے۔ لوگوں نے ان سے استفادہ کیا۔ بے درمیل مذہب حنبلی و

بن عابدین: یہ محمد بن بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

بن عباس: یہ عبداللہ بن عباس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

بن عبدالبر: یہ یوسف بن عبداللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

بن قدامہ

تراجم فقہاء

ابو بکر الصدیق

ریاست نہیں پرتم ہوئی، نہ چاہتے ہوئے بھی بارہ سال سے زیا، دیکھ
منصب قضا پر فائز رہے، وہ اس پر متعین بخیرہ نہیں یا۔
بعض تصانیف: "شرح المصنع" دس جلدوں میں، "تسهيل
المصعب في تحصيل المصعب"۔

[شذرات المذہب ۳۷۶/۵؛ المذیل علی طبقات الختابلہ
۱/۱۹؛ المجموع الزہرہ ۵/۳۵۸؛ معجم الموفین ۵/۳۶۹]

بن قدامہ: یہ عبداللہ بن احمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گذر چکے۔

بن القصار: یہ علی بن احمد ہیں:
ان کے حالات ج ۸ ص ۳۱۶ میں گذر چکے۔

بن القطان: یہ عبداللہ بن عذری ہیں:
ان کے حالات ج ۳ ص ۲۵۸ میں گذر چکے۔

بن لقیم: یہ محمد بن ابی بکر ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گذر چکے۔

بن لمیشون: یہ عبدالملک بن عبدالعزیز ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۹ میں گذر چکے۔

بن المنذر: یہ محمد بن احمد بن قاسم ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۰ میں گذر چکے۔

بن نجیم: یہ زین الدین بن احمد بن قاسم ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۱ میں گذر چکے۔

ابن ہانی (؟-۲۶۵ھ)

یہ احمد بن ہانی، ابو اسحاق نيساپوری، امام احمد کے کبار
صحاب میں سے ہیں۔ یہ امام حدیث تھے، بہت سفر کرنے والے
تھے۔ انہوں نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ، یحییٰ بن حنیفہ اور محمد بن حنیفہ وغیرہ
سے حدیث روایت کی اور امام احمد سے بہت سے مسائل نقل
کئے۔ امام احمد کہا کرتے تھے: اگر شہر میں بدل میں سے کوئی ہے تو وہ
اسحاق نيساپوری ہیں۔ ابتلاء و آزمائش کے دور میں امام احمد نبی کے
گھر میں رہ پڑے۔

[طبقات الختابلہ لابن یعلیٰ ۱/۲۷؛ شذرات المذہب ۲/۱۲۹
۱۳۹؛ المجموع الزہرہ ۳/۳۱۳]

ابن الہمام: یہ محمد بن عبدالواحد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۱ میں گذر چکے۔

ابن یونس: یہ احمد بن یونس مالکی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۱ میں آئے۔

ابو ایوب الانصاری: یہ خالد بن زید ہیں:
ان کے حالات ج ۶ ص ۲۷۸ میں گذر چکے۔

ابو بکر: یہ عبدالعزیز بن جعفر ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۳ میں گذر چکے۔

ابو بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۲ میں گذر چکے۔

یو ثور

تراجم فقہاء

یو عبید

یو ثور: یہ امیر المومنین بن خالد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

یو حنیفہ (؟-۶۴ھ)

یہ سب بن عبد اللہ بن مسلم بن جنادہ ابو حنیفہ، سوانی، سجستانی ہیں، رحلت نبوی کے وقت وہ قریب الملوٹ تھے۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ حضرت علی اور حضرت زید بن عازب رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔ وہ خود س سے س کے بیٹے عون بن سلمان بن کیل، شعبی، و حکم بن حنیفہ وغیرہ نے روایت کیا۔ کوفہ میں رہائش تھی، حضرت علی کی خدمت کے دور میں بیت المال، اور پولیس کے ذمہ دار رہے۔ حضرت علی بن کعب بن زید "کعبہ کرپکار" تھے۔

[اصحہ ۶۴۲/۳: تہذیب المعجم ج ۱/۱۶۴: لا ملام

۴۹۹]

یو حنیفہ: یہ النعمان بن ثابت ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

یو لخطاب: یہ محفوظ بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

یو زید: یہ سلیمان بن الأشعث ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

یو زید (۳۰۱-۷۳۱ھ)

یہ محمد بن احمد بن عبد اللہ بن محمد، ہوزید، قاشانی ہیں، ثانی خلیفہ و محدث ہیں، "مرہ" کے ایک گاؤں "قاشان" کی طرف نسبت

یو عبید: یہ القاسم بن سلام ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گذر چکے۔

یہ محمد بن یوسف فریری، عمر بن ملک مروزی، اور محمد بن عبد اللہ سعدی وغیرہ سے حدیث روایت کی، اور خود ان سے یحییٰ بن احمد صباغ، عبد الوہاب میدانی، اور ابو عبد اللہ حاکم وغیرہ نے روایت کی ہے۔ خطیب نے کہا: وہ امیر مسلمین میں سے اور مذہب ثانی کے حاکم تھے۔

[تذرات الذهب ج ۶ ص ۶۸۷: انجم الزہرہ ج ۲ ص ۱۴۱: طبقات الشافعیہ ج ۲ ص ۱۰۸]

یو سعید الخدری: یہ سعد بن مالک ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گذر چکے۔

یو شجاع (؟-؟)

یو الوفاء نے الجوہر المصیہ میں کہا: یوشجاع کا ذکر "خاصی" نے اس مسئلہ میں کیا ہے: اگر نماز میں تشہد سے فراغت کے بعد بھوس کر حضور ﷺ پر، رہ، بثر، من، برے، پھر یا آئے اور تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو جائے، تو سید امام یوشجاع، اور قاضی ماتریبی نے کہا: اس پر جہد و جدوجہد ہے، جیسا کہ یہی ہمارے مشائخ کا جواب ہے، ابانہ سید امام نے کہا: اگر وہ "اللہم صلی علی محمد" کہے: تو جہد و جدوجہد واجب ہو جاتا ہے، اور قاضی ماتریبی نے کہا: اس پر وہ جب نہیں جب تک کہ اس کے ساتھ "و علی آل محمد" نہ کہہ دے۔ یہ یوشجاع اور قاضی ماتریبی، امام علی سعدی کے ہم عصر تھے، سعدی کا انتقال ۱۳۱ھ میں ہوا ہے۔

[الجوہر المصیہ ج ۲ ص ۲۵۳-۲۵۵ طبع اول: حافیہ، لعلی علی تمبین الحقائق ج ۱ ص ۱۹۳]

یوسف

ترجمہ فقہاء

سحاق بن منصور

یوسف: یہ عبداللہ بن محمود ہیں:

الاذری: یہ احمد بن محمد ان ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

یوسف: یہ عتبہ بن عمر ہیں:

الاسیبانی (؟-۸۰ھ)

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

یہ احمد بن منصور، قاضی، ابو نصر، اسیبانی ہیں، حنفی فقیہ ہیں، ب

یوسف: یہ عبدالرحمن بن صخر ہیں:

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

کی نسبت "اسیباب" کی طرف ہے، جو حدود ترک کا ایک بڑا شہر

ہے۔ جو الوفاء نے ابو ہریرہ بن عمر بن محمد بن علی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ وہ

مرقہ آئے تو لوگوں نے ان کو افاء کے لئے بیٹھا دیا، اور تعات

کے سلسلے میں انہی کی طرف رجوع ہو گیا۔ اور ان کی وجہ سے اپنی

امور منظم ہو گئے، اور ان کے اچھے اثرات سامنے آئے، وفات کے

بعد ان کا ایک صندوق ماجس میں بہت سے فتاوے تھے۔

یوسف: یہ محمد بن حسین ہیں:

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "شرح مختصر الطحاوی"، "شرح عمی

یوسف: یہ یعقوب بن ابراہیم ہیں:

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

کتاب المصلح ابن ماریہ"، "شرح الکافی"، "فتاویٰ"، یہ

سب فراموشی میں ہیں۔

[ابو یوسف المصنف، ۱: ۱۴۷؛ ابو یوسف المصنف، ۲: ۳۲؛ معجم المؤلفین

الذری: یہ خالد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

اسحاق بن راہویہ:

ان کے حالات ج ۹ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

لائرم: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

اسحاق بن منصور (؟-۴۵۱ھ)

خوین:

یہ اسحاق بن منصور بن بہرام، ابو یوسف، کو بج مروزی ہیں،

مالکیہ کی کتابوں میں خوین سے مراد مطرف اور ابن ماثون

حنبل فقیہ، امام احمد کے اصحاب میں سے اور رجال حدیث میں سے

ہیں۔ ان کو "خوین" اس لئے کہا گیا کہ احکام میں دو بکتہ سے ہم

ہیں۔ خیال بن مہینہ تھیں بن سعید قطان اور عبدالرحمن بن مہدی

رہے ہوئے ہیں، اور یک دوسرے سے جدا نہیں ہوتے۔

غیر د سے حدیث سنیں، اور خود ان سے ابراہیم بن اسحاق حربی،

عبداللہ بن احمد بن حنبل، بخاری اور مسلم (صحیحین میں)، ابو زرعہ اور

[آخری ۱۹ ص ۴۹ طبع اول]

ابو یونس ترمذی وغیرہ نے روایت کی۔ مسلم بن حجاج اور ابو عبد الرحمن
نسائی نے کہا: سحاق بن منصور ثقہ مامون ہیں۔ اور ابو یعلیٰ نے کہا:
سحاق عام فقیہ تھے، نمونے فقہ میں امام احمد کے حوالہ سے مسائل
مدوں کے۔

بعض تصانیف: "المسائل" فقہ میں۔

[طبقات ابن ابی شیبہ لابی یعلیٰ ۱/ ۱۳۳: شذرات الذہب ۲/ ۱۳۳:

لا اعلام ۱/ ۲۸۹: معجم المؤلفین ۲/ ۲۳۹]

ب

البارقی: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

لاسنوی: یہ عبد الرحیم بن الحسن ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

الباہجی: یہ سیمان بن خلف ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

سبح: یہ سبح بن فرج ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

با علوی (؟-۱۴۵۱ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد بن حسین بن عمر با علوی، حضرمی، شافعی ہیں،

فتیہ تھے، یار دہنرم میں مفتی رہے۔

مام احمد: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "بعیۃ المسترشدين في تمحيص فتاوى

بعض الأئمة من العلماء المتأخرين" اور "عناية تمحيص

المراء من فتاوى ابن زباد"۔

مام الحرمین: یہ عبد الملک بن عبد اللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

[ہدیۃ الحارثین ۱/ ۵۵۷: الاعلام ۲/ ۱۱۰: معجم المؤلفین

۵/ ۱۷۳: معجم المطبوعات ۱/ ۵۱۷]

انس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

البخاری: یہ محمد بن اسماعیل ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۲ میں گذر چکے۔

لوزعی: یہ عبد الرحمن بن عمرو ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

بریرہ (؟-؟)

بریرہ صحابیہ ہیں، یہ حضرات عاشق بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ

البنغوی

تراجم فقہاء

الجصاص

کردہ ہندی تھیں، پٹے یہ بنی عدال کے ایک شخص کی ملیت میں تھیں، انہوں نے س سے مکاتبت زرئی، پھر ان کو حضرت عائشہ کے ماتحت فرہخت رویا، ورنہ انہوں نے س کو تارہا رویا حضرت عائشہ کی ملیت میں نے سے قبل وہ حضرت عائشہ کی خدمت زرئی تھیں، حضرت ہریرہ عی کے بارے میں یہ حدیث پاک ہے: "الولاء لیس الحق" (ولاء جزو کرنے والے کے لئے ہے)۔ بعض ائمہ نے اس حدیث کے نو سو کو جمع کیا ہے، آزادی کے وقت وہ شومہ ملی تھیں۔ ان کے شوہر کا نام مغیث تھا، ان کی آزادی کے وقت ان کے شوہر آزاد تھے یا غلام؟ مختلف فیہ مسئلہ ہے، صحیح ہے کہ وہ غلام تھے۔

[لا صابہ ۲۵۱ ص ۱: اسد الغابہ ۳۹۶ ص ۱: الاستیعاب ۴

[۷۹۵]

البنغوی: یہ یحسین بن مسعود ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

لہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

جامد بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

الجصاص: یہ احمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

ت

القنونی: یہ یحییٰ بن عبد السلام ہیں:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۸۴ میں گذر چکے۔

حسن بن زید

تراجم فقہاء

خیر الدین الرطبی

المخوفی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱۰ ص ۳۶۶ میں آئیں گے۔

ح

خ

حسن بن زید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۸ میں گذر چکے۔

الحسکفی: یہ محمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۹ میں گذر چکے۔

الخرشی: یہ محمد بن عبداللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

الخرقی: یہ عمر بن الحسن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

الخطاب: یہ محمد بن محمد بن عبدالرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۹ میں گذر چکے۔

الخطابی: یہ حمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۱ میں گذر چکے۔

الحکم: یہ الحکم بن صبیہ ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۲ میں گذر چکے۔

الخال: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۱ میں گذر چکے۔

الحکیم بن حزم:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

خیر الدین الرطبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۲ میں گذر چکے۔

المخوفی: یہ محمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۹ میں گذر چکے۔

حماد بن نبیسیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

و

مردود: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

مردوٹی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

زفر بن الہذیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

زید بن ثابت:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

الزبلی: یہ عثمان بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

ر

مرزبی: یہ محمد بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

مرنقی: یہ عبد الکریم بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

السامب بن یزید:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۸۷ میں گذر چکے۔

سالم بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

لسبکی: یہ علی بن عبد کافی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سرخسی: یہ محمد بن احمد ہیں:

اس کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

سعد بن ابی وقاص:

اب کے حالات ص ۶۸ میں گزر چکے۔

سعدین الحسین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۶۹ میں گزر چکے۔

الشاشی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات و واقعات ۸۵ میں گزر چکے۔

اشالجی: یہ قاسم بن فیروز ہیں:

ان کے حالات ج ۴ ص ۵۳۳ میں گزر چکے۔

الشافعی: یہ محمد بن ادریس ہیں:

ان کے حالاتِ جناح ۷۰ء میں گذر چکے۔

اثر جنی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

اشتر نہائی: یہ حسن بن عمار ہیں:

ان کے حالات و مسائل میں گزر چکے۔

اثرہ: انی: میں شیخ عبد الحمید ہیں:

ان کے حالات و تصانیف ۱۷۴۱ء میں گزر چکے۔

کابل بن فیاض (۱۰۰-۱۰۱)

یہ سہل بن ابی شامہ بن سلمہ و بن عامر بن عدی، انصاری، اہل
 ہیں، ان کے والد کے نام میں اختلاف ہے۔ ایک قول میں عبداللہ
 ہے، دوسرے قول عامر ہے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، ربیع بن
 ثابت، و محمد بن سلمہ رضی اللہ عنہما وغیرہ سے روایت کیا۔ ہر نو، بن
 سے ان کے بیٹے محمد، ان کے چچے محمد بن سہیلان، نیز شہید بن یسار، ہر
 مائع بن سہیلان، مطعم وغیرہ سے روایت کیا۔ ابی مندہ، ابن مان، ہر
 حاکم وغیرہ سے کہا: وفات نبوی کے وقت ان کی عمر آٹھ سال یا اس
 کے قریب تھی۔ طبری سے قطعی طور پر کہا کہ حضرت معاویہ کی خلافت
 کے سال میں سکا تھا، ہوا، اس ابی حاتم نے اپنے والد سے نقل کیا
 کہ وہ بیعت رضوان میں شریک تھے، اور بدر کے حادثہ تمام غزوات
 میں شریک رہے۔

[الاصحاح ۸۶/۲، تہذیب الفہم ۳/۸۴۳: اسر الفہم]

٤٢٩/٤ : الاستيعاب ٤٦١/٤

لشلی

تراجم فقہاء

صاحب الشرح الکبیر

لشلی (۱۰۲۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد بن یونس، ابو عباس، مصری ہیں، شلی (چلی) سے مشہور ہیں، حنفی فقیہ محدث، نحوی تھے۔ اپنے والد سے ورجل الدین یوسف بن قاضی زریا وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور خود اس سے شہاب احمد شوری، شیخ حسن شربلائی، اور شمس محمد بابلی وغیرہ نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "تجوید القوائد الرقائق فی شرح کتب الرقائق" ماسک الصحیح، "الفتاویٰ جس کو ان کے پوتے علی بن محمد نے جمع کیا ہے۔

[خلاصۃ الاثر ۲۸۲/۱: معجم المؤلفین ۸/۲: لا ۸/۲: ۲۲۵]

ص

صاحب الانصاف: یہ علی بن سلیمان المرادوی ہیں: ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

صاحب البحر الرائق: یہ زین الدین بن ابراہیم ہیں: ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

صاحب البدائع: یہ ابو بکر بن مسعود ہیں: ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

صاحب بغیۃ المسترشدین: دیکھئے: باطلی۔

صاحب البیان: دیکھئے: ابراہیم امجدی۔

صاحب الخااصہ: یہ طاہر بن احمد ہیں: ان کے حالات ج ۵ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

صاحب الشرح الکبیر: یہ عبدالرحمن بن محمد بن قدامہ ہیں: دیکھئے: ابن قدامہ (ابو اقرن)۔

شیوکانی: یہ محمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گزر چکے۔

شیخ خلیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گزر چکے۔

شیخ الحدادی: یہ علی بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

شیخ علیش: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گزر چکے۔

شیخین:

اس لفظ سے مراد کی وضاحت ج ۱ ص ۴۷۲ میں گزر چکی۔

صاحب شرح الکبیر: یہ محمد بن احمد الدسوقی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

صاحب کشاب القناع: یہ منصور بن یونس ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

ط

الطحاوی: یہ احمد بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

صاحب المہذب: یہ ابراہیم بن علی الشیرازی ابو اسحاق ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

الطحاوی: یہ احمد بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

صاحب انہر: یہ عمر بن ابراہیم بن نجیم ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

صاحب لہدایہ: یہ علی بن ابی بکر المرغینانی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

طلحہ بن عبید اللہ (۲۸ ق ھ - ۳۶ ھ)

یہ طلحہ بن عبید اللہ بن عثمان بن عمر قرشی رضی اللہ عنہ، ابو محمد ہیں، صحابی، باہر تھے۔ مشر و ہش و میں سے ہیں، چچہ اصحاب شہری میں سے ہیں۔ اور آئمہ سابقین "لین میں سے ہیں، ان کو "طلحہ بجا"، "طلحہ اخی"، اور "طلحہ الفیاض" کہا جاتا ہے۔ یہ سارے لقاب رسول اللہ ﷺ نے ان کو مختلف مواقع پر عطا فرمائے تھے۔

غزوہ اہد میں شریک تھے اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ثابت قدم رہے، اور آپ ﷺ سے موت کی بیعت کی، ان کو چوبیس زخم آئے، اپنے جسم کو رسول اللہ ﷺ کے لئے ذبحال بنا دیا، اپنے ہاتھوں سے حضور ﷺ پر آنے والے تیرہ کورہ کا، جس کی وجہ سے آپ ﷺ کی نگیل ٹل ہوئی، خندق اور رومہ سے تمام غزوات میں شریک رہے۔ عراق کے ساتھ ان کی زبردست تجارت تھی، انہوں نے نبی کریم ﷺ سے اور حضرت ابو بکر حضرت عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ سے

صحابین:

اس لفظ سے مراد وہی وضاحت ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکی۔

صاحبی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

عائشہ

تراجم فقہاء

عمرو بن شعیب

روایت کی ہے۔ اور خود ان سے ان کی اولاد محمد، موسیٰ، یحییٰ، عمران، عائشہ، اور مالک بن اوس بن حدثان وغیرہ نے روایت کیا۔

عثمان بن عفان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گذر چکے۔

[الاصابہ ۲/۲۲۹: الاستیعاب ۲/۶۳: تہذیب المعجم ۱/۳۳۱]

عطاء بن اسلم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

[۲۰/۵: الاعلام ۳/۳۳۱]

علی السعدي (؟-۳۶۱ھ)

یہ علی بن حسین بن محمد، ابو الحسن، سعدي، قاضی ہیں، سمرقند کے ایک نواحی علاقہ "سعد" کی طرف منسوب ہیں۔ حنفی فقیہ تھے، بخاری میں سکونت پذیر تھے، قاضی رہے، افتاء کے منصب پر فائز ہوئے۔ سمعانی نے کہا: وہ امام، فاضل، فقیہ تھے، حدیث سنی۔ ان سے شمس الامم سرخسی نے روایت کیا ہے۔ حنفی کی ریاست انہی پر ختم ہوئی۔ بعض تصانیف: "النتف" (فتاویٰ میں)، محمد بن حسن شیبانی کی الجامع الکبیر کی شرح، اور خصاف کی کتاب ادب القاضی کی شرح۔ [الجوہر المنبہ ۱/۶۱: الفوائد المہیہ ۱۲۱: لأعلام ۵/۹۰: معجم المؤلفین ۷/۷۹]

ع

عائشہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

عامر بن فہیرہ:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۵ میں گذر چکے۔

عبادہ بن الصامت:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

عمران بن الحصین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۰ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن عمرو:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

عمرو بن شعیب:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

عمرو بن العاص

عمرو بن العاص:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

عمیرہ البرسی: یہ احمد عمیرہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۰ میں گزر چکے۔

تراجم فقہاء

القہستانی

القراfi: یہ احمد بن اورلیس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القفال: یہ محمد بن احمد بن الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

القلاوی: یہ احمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

غ

القہستانی (? تقریباً ۹۵۳ھ)

یہ محمد بن حسام الدین، خراسانی، شمس الدین، قہستانی ہیں۔
تہستان: خراسان کا ایک قصبہ ہے، حنفی فقیہ ہیں، بخاری کے مفتی
تھے۔ ابن اعماد نے شذرات الذہب میں کہا: وہ امام، عالم، زہد، اور
متبحر فقیہ تھے، کہا جاتا ہے کہ ان کے کان میں جو بات پرگنی، اس کو وہ
بھی نہیں بھولے۔

بعض تصانیف: "جامع الرموز" جو النقاہة مختصر الوقایة
کی شرح ہے، "جامع المبانی فی شرح فقہ الکملانی"، اور
"شرح مقدمة الصلاة"، یہ سب فروع حنفی میں ہیں۔

[شذرات الذہب ۳۰۶/۸: الاعلام ۴۳۳/۷: معجم
المؤلفین ۱۷۹/۹]

الغزالی: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۱ میں گزر چکے۔

ق

قاضی ابوالحسن: یہ علی بن الحسن الماتریدی ہیں:

دیکھئے: الماتریدی۔

قاضی زکریا الانصاری: یہ زکریا بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

مالک تہ: مالک بن انس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گذر چکے۔

الماوردی: یہ علی بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

البتولی: یہ عبدالرحمن بن مامون ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

ثنی بن جامع (تیسری صدی کے ہیں)

یثی بن جامع، ابو الحسن، انباری ہیں، امام احمد کے شاگرد ہیں۔ انہوں نے سعد بن سلیمان واسطی، محمد بن صباح دولابی، عمار بن نصر قراسانی، اور احمد بن حنبل وغیرہ سے روایت کیا ہے، اور خود ان سے احمد بن محمد بن نثم وری اور یوسف بن یعقوب بن اسحاق وغیرہ نے روایت کیا۔ ابو بکر خلال نے کہا: ثنی ایک پرہیزگار شخص تھے، بشر بن حارث، اور عبد الوہاب وراق کے نزدیک بڑی حیثیت کے مالک تھے۔ ان کا مذہب تھا کہ اہل بدعت سے قطع تعلق رکھا جائے، ان سے علاحدہ رہا جائے۔ ابو عبد اللہ (یعنی امام احمد) ان کی حیثیت اور حق کو جانتے تھے، انہوں نے ان سے ”اچھے مسائل“ نقل کئے۔

[طبقات الجناب ۱/۳۳۶]

المحلی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۹۱ میں گذر چکے۔

المحلی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

ک

الکاسانی: یہ ابو بکر بن مسعود ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

الکرخی: یہ عبید اللہ بن الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

الکرلانی: یہ جلال الدین بن شمس الدین ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

م

الماتریدی (۹-۵۱۱ھ)

یعلی بن حسن بن علی بن محمد بن عثمان، ابو الحسن، تاضی، ماتریدی ہیں، شیخ الاسلام ابو منصور ماتریدی کے نواسے ہیں، انہوں نے اپنے ماما سے فقہ حاصل کی۔

[الجواهر المضية ۱/۳۵۶]

محمد بن الحسن

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گذر چکے۔

المرداوی: یہ علی بن سلیمان ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

المرفینانی: یہ علی بن ابی بکر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

معاذ بن جبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

ن

نافع: یہ نافع المدنی، ابو عبد اللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۴ میں گذر چکے۔

النخعی: یہ ابراہیم النخعی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۷ میں گذر چکے۔

تراجم فقہاء

متحیی بن ابی کثیر

النووی: یہ متحیی بن شرف ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

ی

متحیی بن ابی کثیر (؟-۱۲۹ھ)

یہ متحیی بن صالح ابو کثیر، ابو نصر، یشامی ہیں، ان کا رشتہ ولا تہیلہ بنو طے سے تھا، حضرت انسؓ سے روایت کیا، اور ان کو دیکھا تھا، اور ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف، محمد بن ابراہیم تیمی، اور ہلال بن ابو مہوتہ وغیرہ سے روایت کیا ہے۔ اور خود ان سے ان کے بیٹے عبد اللہ، نیز متحیی بن سعید الساری، مکرمہ بن عمار، اور علی بن مبارک وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ بخاری نے کہا: ثقہ ہیں۔ اصحاب حدیث میں شمار ہوتے تھے۔ اور ابو حاتم نے کہا: متحیی امام ہیں، وہ صرف ثقہ سے روایت کرتے ہیں۔ ابن حبان نے ان کا ذکر "ثقات" میں کیا ہے۔ اور بعض اصحاب حدیث نے ان کو زہری پر ترجیح دی ہے۔

[تہذیب المعجم ج ۱ ص ۲۶۸: لا علام ۱۸۶/۹]